

الحكمة البيضاء

في تهذيب الإيساء

تأليف

المحقق العظيم والمحدث الكبير الحكيم المتأله

محمد بن المرتضى المدعو بالمولى محسن الكاشاني

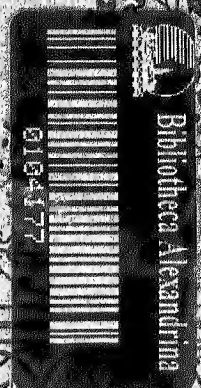
الوفاء ١٢٩١ هـ

قدس سره

مكتبة

مؤسسة الأعلين للطبوعات

بكرت - الهندستان







الْحَجَّةُ الْبَيْضَاءُ

فِي هَذَيْنِ الْأَجْيَاءِ
تأليف

لمتحمس العظمى والمحدث الكبير الحكيم آتاه محمد بن المصطفى المدعو

بِأَمْرِ الْمُحْسِنِ الْكَاشِفِ

المؤلف ١٠٩١ هـ

صحة وعلق عليه على أكبر نقارى

الجزء الخامس

منشورات

مؤسسة الأمل للطبوعات

بيروت - لبنان

ص ١ : ٧١٢٠

الطبعة الثانية
حقوق الطبع والتقليد محفوظة ومسجلة للناسر
١٤٠٣ هـ ١٩٨٣ م

كتاب شرح عجائب القلب

وهو الكتاب الأول من ربيع المهلكات من المحبّة البيضاء في تهذيب الأحياء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي تتحيردون إدراك جلاله القلوب والخواطر ، وتدهش في مبادي إشراق أنواره الأحدث والنواظر ، المطلع على خفيات السرائر ، العالم بمكنونات الضمائر ، المستغني في تدبير ملكه عن المشاور والموازر ، مقلب القلوب ، وغفار الذنوب ، وستار العيوب ، ومفرّج الكرب ، والصلاة على محمد سيد المرسلين ، وجامع شمل الدين ، وقاطع دابر الملحدين ، وعلى آله الطيبين الطاهرين .

أما بعد فشرف الإنسان وفضيلته التي بها فاق جملة من أصناف الخلق باستعداده لمعرفة الله سبحانه التي في الدنيا بجماله وكماله وفخره وفي الآخرة عدته وذخره ، وإنما استعد للمعرفة بقلبه لا بجارحه من جوارحه ، فالقلب هو العالم بالله وهو العامل لله ، وهو الساعي إلى الله ، وهو المتقرب إليه ، وهو المكشف بما عند الله ولديه ، وإنما الجوارح أتباع له وخدم وآلات يستخدمها القلب ، ويستعملها استعمال المالك للعبيد ، واستخدام الراعي للرعيّة ، والصانع للآلة ، والقلب هو المقبول عند الله إذا سلم من غير الله ، وهو المحجوب عن الله إذا صار مستغرقاً بغير الله وهو المطالب والمخاطب ، وهو المثاب والمعاقب ، وهو الذي يستعدّ بالقرب من الله تعالى فيفلح إذا زكّاه ، وهو الذي يخيب ويشقى إذا دنسه ودسّاه^(١) وهو المطيع لله بالحقيقة وإنما الذي ينتشر على الجوارح

(١) دنس - بكسر النون - عرضه أو نوبه أو خلقه : تلوّخ بكروه أو قبيح فهو

دنس ، و دنسه من باب التفعيل صيره دنساً . ودس الرجل : افسده واغواه ، ودسا نفسه : أخمّلها وأخس حظها .

من العبادات أنواره ، وهو العاصي المتمرد على الله وإثما الساري على الأعضاء من الفواحش آثاره ، وبأظلامه واستنارته تظهر محاسن الظاهر ومساويه إذ كل إناء يترشح بما فيه ، وهو الذي إذا عرفه الإنسان فقد عرف نفسه ، وإذا عرف نفسه فقد عرف ربه ، وهو الذي إذا جهله الإنسان فقد جهل نفسه ، وإذا جهل نفسه فقد جهل ربه ، ومن جهل بقلبه فهو بغيره أجهل ، وأكثر الخلق جاهلون بقلوبهم وأنفسهم وقد حيل بينهم وبين أنفسهم فإن الله يحول بين المرء وقلبه ، وحيلولته بأن لا يوفق له مشاهدته ومراقبته ، ومعرفة صفاته ، وكيفيته تقلبه بين أصبعين من أصابع الرحمن وإنه كيف يهوي مرءة إلى أسفل سافلين وينخفض إلى أفق الشياطين وكيف يرتفع أخرى إلى أعلا عليين ويرتقي إلى عالم الملائكة المقربين ومن لم يعرف قلبه ليراقبه ويراعيه و يترصد ما يلوح من خزائن الملكوت عليه وفيه فهو بمن قال الله تعالى فيه : « ولا تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون » (١) . فمعرفة القلب وحقيقة أوصافه أصل الدين وأساس طريق السالكين .

وإذ قد فرغنا في الشطر الأول من هذا الكتاب عن النظر فيما يجري على الجوارح من العبادات والعادات وهو العلم الظاهر وعدنا أن نشرح في الشطر الثاني ما يجري على القلوب من الصفات المهلكات والمنجيات وهو العلم الباطن فلا بد وأن نقدم عليه كتابين كتاباً في شرح عجائب صفات القلب وأخلاقه ، وكتاباً في كيفية رياضة القلب وتهذيب أخلاقه ، ثم نندفع بعد ذلك في تفصيل المهلكات والمنجيات . فنذكر الآن من ذكر شرح عجائب القلب بطريق ضرب الأمثال ما يقرب من الأفهام فإن التصريح بعجائبه وأخلاقه وأسراره الدخلة في جملة عالم الملكوت مما يكل عن دركه أكثر الأفهام - وبالله التوفيق - .

❦ (بيان معنى النفس والروح والعقل والقلب وما هو المراد بهذه الاسامي) ❦
اعلم أن هذه أربعة أسامي تستعمل في هذه الأبواب ويقل في فحول العلماء من يحيط بمعرفة هذه الاسامي واختلاف معانيها وحدود مسمياتها وأكثر الأغاليط

منشأؤها الجهل بمعنى هذه الأسامي و باشتراكها بين مسميات مختلفات ، و نحن نشرح من معاني هذه الأسامي ما يتعلق بغرضنا .

اللفظ الأول لفظ القلب وهو يطلق لمعنيين أحدهما اللحم الصنوبري الشكل ، المودع في الجانب الأيسر من الصدر ، وهو لحمٌ مخصوص و في باطنه تجويف و في ذلك التجويف دم أسود وهو منبع الروح و معدنه ولسنا نقصد الآن شرح شكله و كيفيته فلا يتعلق به الأغراض الدنيوية وإنما يتعلق بذلك غرض الأطباء ، و هذا القلب موجود للبهائم بل هو موجود للميت ، و نحن إذا أطلقنا اسم القلب في هذا الكتاب لم نعن به ذلك ، فإنه قطعة لحم لا قدر لها وهو من عالم الملك و الشهادة إذ تدركه البهائم بحاسة البصر فضلاً عن الآدميين ، والمعنى الثاني هو لطيفة ربانية روحانية لها بهذا القلب الجسماني تعلق ، و تلك اللطيفة هي حقيقة الإنسان و هو المدرك العالم العارف من الإنسان وهو المخاطب والمعاتب والمطالب ، ولها علاقة مع القلب الجسماني ، و قد تحيَّرت عقول أكثر الخلق في إدراك وجه علاقته ، فإن تعلقها به يضاهاى تعلق الأعراض بالأجسام ، والأوصاف بالموصوفات ، أو تعلق المستعمل للآلة بالآلة ، أو تعلق المتمكن بالمكان ، و شرح ذلك بما نتوقاه لمعنيين أحدهما أنه متعلق بعلوم المكشفة و ليس غرضنا في هذا الكتاب إلا علوم المعاملة ، والثاني أن تحقيقه يستدعي إفشاء سر الروح و لم يتكلم فيه رسول الله ﷺ^(١) فليس لغيره أن يتكلم فيه ، والمقصود أننا إذا أطلقنا القلب في هذا الكتاب أردنا به هذه اللطيفة و غرضنا ذكر أوصافها و أحوالها لا ذكر حقيقتها في ذاتها ، و علم المعاملة يفتقر إلى معرفة صفاتها و أحوالها ولا يفتقر إلى ذكر حقيقتها .

اللفظ الثاني الروح وهو أيضاً يطلق فيما يتعلق بجنس غرضنا لمعنيين

(١) حديث أنه صلى الله عليه وآله لم يتكلم في الروح أخرجه ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد ، وأحمد والبخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن حبان وابن مردويه و أبو نعيم والبيهقي معاً في الدلائل عن أبي مسعود - رضي الله عنه - راجع الدر المنثور للسيوطي ج ٤ ص ١٩٩ .

أحدهما جسم لطيف منبعه تجويف القلب الجسماني وينتشر بواسطة العروق الضواريب إلى سائر أجزاء البدن ، وجريانها في البدن و فيضان أنوار الحياة والحس والسمع والبصر والشم منها على أعضائها يضاهي فيضان النور من السراج الذي يدار في زويا الدار فإنه لا ينتهي إلى جزء من البيت إلا ويستنير به ، فالحياة مثالها النور الحاصل في الحيطان ، والروح مثالها السراج و سريان الروح وحركتها في الباطن مثاله مثال حركة السراج في جوانب البيت بتحريك محركه ، والأطباء إذا أطلقوا اسم الروح أرادوا به هذا المعنى وهو بخار لطيف أنضجته حرارة القلب ، وليس غرضنا شرحه إذ المتعلق به غرض أطباء الذين يعالجون مرض الأبدان ، فأما غرض أطباء الدين المعالجين للقلوب حتى تنساق إلى جوار رب العالمين ، فليس يتعلق بشرح هذا الروح أصلاً ، والمعنى الثاني هو اللطيفة الربانية العالمة المدركة من الإنسان وهو الذي شرحناه في أحد معاني القلب وهو الذي أراد الله تعالى بقوله : « و يسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي »^(١) وهو أمر عجيب رباني يعجز أكثر العقول والأفهام عن درك كنه حقيقته .

اللفظ الثالث النفس وهذا أيضاً مشترك بين معان ، ويتعلق بغرضنا منه معنيان أحدهما أنه يراد به المعنى الجامع لقوة الغضب والشهوة في الإنسان على ماسياتي نيانه ، وهذا الاستعمال هو الغالب على الصوفية لأنهم يزيدون بالنفس الأصل الجامع للصفات المنمومة من الإنسان فيقولون : لابد من مجاهدة النفس وكسرها وإليه الإشارة بقوله ﷺ : « أعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك »^(٢) المعنى الثاني هو اللطيفة التي ذكرناها التي هي الإنسان في الحقيقة ، وهي نفس الإنسان وذاته ولكنها توصف بأوصاف مختلفة بحسب اختلاف أحوالها فإذا سكنت

(١) الاسراء : ٨٥ .

(٢) أخرجه البيهقي في الزهد كما في كنوز الحقائق للمناوي . ورواه قاضي نعمان

في دعائم الإسلام من طريق أهل البيت عليهم السلام بلفظ آخر كما في مستدرک الوسائل

تحت الأمر و زایلها الاضطراب بسبب معارضة الشهوات سميت النفس المطمئنة ، قال الله تعالى : « يا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ۖ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً » ^(١) والنفس بالمعنى الأول لا يتصور رجوعها إلى الله ، فإنها مبعدة عن الله تعالى ، وهي من حزب الشيطان ، و إذا لم يتم سكونها ولكنها صارت مدافعة للنفس الشهوانية ومعتضة عليها سميت النفس اللوامة لأنها تلوم صاحبها عند تقصيره في عبادة مولاه ، قال الله تعالى : « وَلَا تَقْسَمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ » ^(٢) ، وإن تركت الاعتراض وأذعنت وأطاعت لمقتضى الشهوات ودواعي الشيطان سميت النفس الأمارة بالسوء ، قال الله تعالى إخباراً عن يوسف عليه السلام : « وَمَا أُبْرِيءُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ » ^(٣) وقد يجوز أن يقال : المراد بالأمارة بالسوء هي النفس بالمعنى الأول ، فإذن النفس بالمعنى الأول منعمومة غاية الذم ، وبالمعنى الثاني محمودة لأنها نفس الإنسان أي ذاته وحقيقته العالمة بالله تعالى وبسائر المعلومات .

اللفظ الرابع العقل وهو أيضاً مشترك لمعان مختلفة ذكرناها في كتاب العلم والمتعلق بغرضنا من حملتها معنيان : أحدهما أنه قد صار يطلق ويراد به العلم بحقائق الأمور فيكون عبارة عن صفة العلم الذي محله القلب ، والثاني أنه قد يطلق ويراد به المدرك للعلوم فيكون هو القلب أعني تلك اللطيفة ، ونحن نعلم أن كل عالم فله في نفسه وجود هو أصل قائم بنفسه ، و العلم صفة حالة فيه ، و الصفة غير الموصوف ، والعقل قد يطلق ويراد به صفة العالم ، وقد يطلق ويراد به محل الإدراك ، أعني المدرك وهو المراد بقوله عليه السلام : « أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْعَقْلَ » ^(٤) ، فإن العلم عرض لا يتصور أن يكون أوّل مخلوق بل لابد أن يكون المحل مخلوقاً قبله أو معه ولا أنه لا يمكن الخطاب معه . وفي الخبر أنه « قال له : أقبل فأقبل ، وقال له : أدبر

(١) الفجر : ٢٧ و ٢٨ .

(٢) القيامة : ٣ .

(٣) يوسف : ٥٣ .

(٤) أخرجه الطبراني في الاوسط من حديث عائشة باسنادين ضعيفين كما في الضعيف وما عثرت عليه من طريق الخاصة .

فأدبر - الحديث - (١) .

فإن قد انكشف لك أن معاني هذه الأسماء موجودة وهو القلب الجسماني، والروح الجسماني، والنفس الشهوانية، والعقل العلمي وهذه أربعة معانٍ يطلق عليها الألفاظ الأربعة، ومعنى خامس وهي اللطيفة العالمة المدركة من الإنسان والألفاظ الأربعة بجملتها تتوارد عليها، فالمعاني خمسة والألفاظ أربعة، وكل لفظ أطلق لمعنيين وأكثر العلماء قد التبس عليهم اختلاف هذه الألفاظ وتواردتها، فتراهم يتكلمون في الخواطر ويقولون: هذا خاطر العقل، وهذا خاطر الروح، وهذا خاطر النفس، وهذا خاطر القلب، وليس يدري الناظر اختلاف معاني هذه الأسماء، فلاجل كشف الغطاء عن ذلك قدّمنا شرح هذه الأسماء، وحيث ورد في القرآن والسنة لفظ القلب فالمراد به المعنى الذي يفقه من الإنسان ويعرف حقيقة الأشياء وقد يكنى عنه بالقلب الذي في الصدر لأن بين تلك اللطيفة وبين جسم القلب علاقة خاصة، فإنها وإن كانت متعلقة بسائر البدن ومستعملة له ولكنها تتعلق به بواسطة القلب فتعلقها الأول بالقلب فكأنه محلها ومملكتها وعالمها ومطيتها، ولذلك شبه سهل التستري القلب بالعرش والصدر بالكرسي فقال: القلب هو العرش والصدر هو الكرسي ولا يظن به أنه يريد عرش الله سبحانه وكرسيه فإن ذلك محال بل أراد به أنه مملكته والمجرى الأول لتدبيره وتصرفه، فهما بالنسبة إليه كالعرش والكرسي بالنسبة إلى الله تعالى، فلا يستقيم هذا التشبيه أيضاً إلا من بعض الوجوه وشرح ذلك لا يليق بغرضنا فلنتجاوزه .

﴿ بيان جنود القلب ﴾

قال الله تعالى: « وما يعلم جنود ربك إلا هو » (٢) فله سبحانه في القلوب والأرواح وغيرها من العوالم جنود مجتدة لا يعرف حقيقتها وتفصيل عددها إلا هو، ونحن الآن نشير إلى بعض جنود القلب وهو الذي يتعلق بغرضنا، وله جندان

(١) رواه البرقي في المعاجم ص ١٩٢، والكليني في الكافي ج ١ ص ٢٦ .

(٢) المدثر: ٣٤ .

جند يرى بالأبصار و جند لا يرى إلا بالبصائر وهو في حكم الملك والجنود في حكم الخدم والأعوان ، وهذا هو معنى الجند فأما جنده المشاهد بالعين فهي اليد والرجل والعين والأذن واللسان وسائر الأعضاء الظاهرة والباطنة ، فإن جميعها خادمة للقلب و مسخرة له وهو المنتصر فيها والمردد لها ، وقد خلقت مجبولة على طاعة القلب ، لا تستطيع له خلافاً ولا عليه تمرّداً ، فإذا أمر العين بالانفتاح انفتحت ، وإذا أمر الرجل بالحركة تحرّكت ، وإذا أمر اللسان بالكلام وجزم الحكم به تكلم ، و كذا سائر الأعضاء ، و تسخير الأعضاء والحواس للقلب يشبه من وجه تسخير الملائكة لله تعالى ، فإنهم جُبلوا على الطاعة ، لا يستطيعون له خلافاً بل « لا يعصون الله ما أمرهم و يفعلون ما يؤمرون » ، وإنما يفترقان في شيء ، وهو أن الملائكة عالمة بطاعتها وامثالها لربّها والأجفان تطيع القلب في الانفتاح والانطباق على سبيل التسخير ولا خير لها من نفسها ولا من طاعتها للقلب ، وإنما افتقر القلب إلى هذه الجنود من حيث افتقاره إلى المركب والزاد لسفره الذي لأجله خلق ، وهو السفر إلى الله تعالى وقطع المنازل إلى لقاءه ، فلاجله خلقت القلوب قال الله تعالى : « وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون »^(١) وإنما مركبه البدن وإنما زاده العلم وإنما الأسباب التي توصله إلى الزاد و تمكنه من التزود منه العمل الصالح ، و ليس يمكن أن يصل القلب إلى الله تعالى ما لم يسكن البدن بالموت ولم يجاوز الدنيا فإن المنزل الأدنى لا بد من قطعه للوصول إلى المنزل الأقصى ، والدنيا مزرعة الآخرة وهي منزل من منازل الهدى ، وإنما سميت الدنيا لأنها أدنى المنزلتين فاضطر الإنسان إلى أن يتزود من هذا العالم ، والبدن مركبه الذي يصل به إلى هذا العالم ، فافتقر إلى تعهد البدن وحفظه ، وإنما يتحفظ البدن بأن يجلب إليه ما يوافقه من الغذاء وغيره ، و بأن يدفع عنه ما ينافيه ويهلكه أو يمكنه من أسباب الهلاك ، فافتقر لأجل جلب الغذاء إلى جندين : باطن وهو الشهوة وظاهر وهو اليد والأعضاء الجاذبة للغذاء فخلق في القلب من الشهوات ما احتاج إليه ، و خلقت له الأعضاء التي هي آلات

الشهوة ، وافتقر لأجل دفع المهلكات إلى جندين : باطن وهو الغضب الذي به يدفع المهلكات و ينتقم من الأعداء ، و ظاهر و هو اليد والرجل الذي به يعمل بمقتضى الغضب ، و كل ذلك بأُمور خارجة عن البدن كالأسلحة وغيرها ؛ ثم المحتاج إلى الغذاء إذا لم يعرف الغذاء لا تنتفعه شهوة الغذاء وآلته فافتقر للمعرفة إلى جندين : باطن و هو إدراك البصر والذوق والشم والسمع واللمس ، و ظاهر وهو العين و الأذن والأنف وغيرها و تفصيل وجه الحاجة إليها ووجه الحكمة فيها يطول ذكره ولا يحويه مجلدات كثيرة ، وقد أشرنا إلى طرف يسير منها في كتاب الشكر فليقتنع به .

فجملة جنود القلب يحصرها ثلاثة أصناف : صنف باعث ومستحث إما إلى جلب الموافق النافع كالشهوة ، و إما إلى دفع الضار المنافي كالغضب ، وقد يعبر عن هذا الباعث بالإرادة ، والثاني هو المحرك للأعضاء إلى تحصيل هذه المقاصد ، ويعبر عن هذا الثاني بالقعدة وهي جنود ماثوثة في سائر الأعضاء لاسيما العضلات منها والأوتار ، والثالث هو المدرك المتعرف للأشياء كالحواسيس وهي قوة البصر والسمع والشم والذوق وغيرها ، وهي ماثوثة في أعضاء معينة ، ويعبر عن هذا بالعلم والإدراك ، و مع كل واحد من هذه الجنود الباطنة جنود ظاهرة وهي الأعضاء المركبة من اللحم والشحم والعصب والدّم والعظم التي أعدت آلات لهذه الجنود ، فإن قوة البطش إنما تبطش بالأصابع ، وقوة البصر إنما تدرك الشيء بالعين ، وكذا سائر القوى .

ولسنا نتكلم في الجنود الظاهرة أعني الأعضاء فإنها من عالم الملك والشهادة وإنما نتكلم الآن فيما أيدت به من جنود لم تروها ، وهذا الصنف الثالث وهو المدرك من هذه الجملة ينقسم إلى ما قد أسكن المنازل الظاهرة وهي الحواس الخمس أعني السمع والبصر والشم والذوق واللمس وإلى ما أسكن المنازل الباطنة وهي تجاويف الدماغ وهي أيضاً خمسة ، فإن الإنسان بعد رؤية الشيء يغمض عينيه فيدرك صورته في نفسه وهو الخيال ثم يبقى تلك الصورة معه بسبب شيء يحفظه به هو الجنود الحافظة ثم يتفكر فيما حفظه فيرتب بعض ذلك إلى بعض ثم يتذكر ما نسيه و يعود إليه ثم يجمع جملة معاني المحسوسات في خياله بالحس المشترك بين المحسوسات ، ففي

الباطن حسٌ مشترك و تخيل و تفكر و تذكر و حفظ ولولا خلق الله قوة الحفظ والفكر والذكر والتخيل لكان يخلو الدماغ عنه كما يخلو عنه اليد والرجل ، فتلك القوى أيضاً جنود باطنة وأما كنهها أيضاً باطنة فهذه هي أقسام جنود القلب وشرح ذلك بحيث يدركه فهم الضعفاء يطول ، ومقصود مثل هذا الكتاب أن ينتفع به الأقوياء والفحول من العلماء ولكننا نجتهد في تفهيم الضعفاء بضرب من الأمثلة ليقترب ذلك من أفهامهم إن شاء الله .

) بيان أمثلة القلب مع جنوده الباطنة ()

اعلم أن جندي الغضب والشهوة قد يتقادان للقلب انقياداً تاماً فيعينانه على طريقه الذي يسلكه ، و يحسان مرافقته في السفر الذي هو بصدده و قد يستعصيان عليه استعصاء بغى و تمرّد حتى يملكاه و يستعبداه و في ذلك هلاكه و انقطاعه عن سفره الذي بدو صوله إلى سعادة الأبد ، وللقلب جند آخر وهو العلم والحكمة والتفكير كما سيأتي شرحه و حقه أن يستعين بهذا الجند ، فإنّه حزب الله على الجندين الآخرين فإنّهما قد يلتحقان بحزب الشيطان فإن ترك الاستعانة و سلط على نفسه جند الغضب والشهوة هلك يقيناً وخسر خسراناً ميبناً وذلك حال أكثر الخلق فإنّ عقولهم صارت مسخرة لشهواتهم في استنباط الحيل لقضاء الشهوة وكان ينبغي أن يكون الشهوة مسخرة لعقولهم فما يفتقر العقل إليه و نحن نقرب هذا إلى فهمك بثلاثة أمثلة .

المثال الأول أن نقول : مثل نفس الإنسان في بدنه - و أعني بالنفس اللطيفة المذكورة - كمثل والٍ في مدينته ومملكته فإنّ البدن مملكة النفس وعالمها ومستقرها ومدينتها وقواء وجوارحه بمنزلة الصناع والعملة ، والقوة العقلية المفكرة له كالمشير الناصح والوزير العاقل ، والشهوة له كعبد سوء يجلب الطعام والميرة إلى المدينة ، والغضب ، والحمية له كصاحب الشرطة والعبد الجالب للميرة كذّابٌ مكّار مخادع خبيث يتمثل بصورة الناصح و تحت نصحه الشرّ الهائل والسّم القاتل ، و ديدنه و عادته منازعة الوزير الناصح في كلّ تدبير يدبره حتى لا يخلو عن منازعته ومعارضته في آرائه ساعة واحدة ، فكما أنّ الوالي في مملكته متى استشار في تدبيراته بوزير معروضاً

عن إشارة هذا العبد الخبيث بـ مُستدلاً بما شارته على أن الصواب في تقيض رأيه وأدب صاحب شرطته وأسلمه لوزيره وجعله مؤتمراً له ومسلطاً من جهته على هذا العبد الخبيث وأتباعه وأنصاره ، حتى يكون العبد مسوساً لاسائساً ، ومأموراً مدبراً لا آمراً مدبراً استقام أمر بلده وانتظم العدل بسبب ذلك ، فكذلك النفس متى استعانت بالعقل وأدبت الحمية الغضبية وسلطتها على الشهوة واستعانت بحديهما على الأخرى تارة بأن يقلل مرتبة الغضب وغلوائه بخلاصة الشهوة واستدراجها ، وتارة بقمع الشهوة وقهرها بتسليط الغضب والحمية عليها وتقبيح مقتضياتها اعتدلت قواها وحسنت أخلاقها ومن عدل عن هذه الطريقة كان كمن قال الله تعالى : «أفرأيت من اتخذ إلهه هواه وأضله الله على علم» ^(١) وقال تعالى : « واتبع هواه وكان أمره فرطاً » ^(٢) وقال تعالى : « واتبع هواه فمثله كمثل الكلب » ^(٣) وقال تعالى : فيمن نهى النفس عن الهوى « فإن الجنة هي المأوى » ^(٤) . وسيأتي كيفية مجاهدة هذه الجنود وتسليط بعضها على بعض في كتاب رياضة النفس إن شاء الله .

المثال الثاني أن البدن كالمدينة والعقل أعنى المدرك من الإنسان كملك مدبر لها ، وقواه المدركة من الحواس الظاهرة والباطنة كجنوده وأعوانه ، وأعضاؤه كرعيته ، والنفس الأتالة بالسوء التي هي الشهوة والغضب كعدو ينازعه في مملكته ، ويسعى في إهلاك رعيته ، فصار بدنه كرباط وثغر ، ونفسه كمقيم فيه مرابط ، فإن جاهد عدوه وهزمه وقهره على ما يجب حمد أثره إذا عاد إلى الحضرة كما قال الله تعالى : « فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة » ^(٥) وإن ضيع ثغره وأهمل رعيته ذم أثره وانتقم منه عند لقاء الله فيقال له يوم القيامة : يا داعي السوء أكلت اللحم ، وشربت اللبن ، ولم ترد الضالة ، ولم تجبر الكسير ، اليوم أنتقم لها منك . كما ورد في الخبر - ^(٦) وإلى هذه المجاهدة الإشارة بقوله

(١) البجائية : ٢٢ .

(٢) الكهف : ٢٨ .

(٣) الاعراف : ١٧٥ .

(٤) النازعات : ٤٠ .

(٥) النساء : ٩٤ .

(٦) قال العراقي : لم أجده أصلاً .

وَالْقَلْبُ : رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر ، (١) .

المثال الثالث مثل العقل مثل فارس متصيد ، وشهوته كفرسه ، وغضبه ككلبه ، فمتى كان الفارس حاذقاً وفرسه مروّضاً وكلبه مؤدّباً معلماً كان جديراً بالنجح ، ومتى كان هو في نفسه أخرق وكان الفرس جوحاً (٢) والكلب عقوراً فلا فرسه ينبعث تحته منقاداً ، ولا كلبه يسترسل بأشارته مطيعاً ، فهو خليق بأن يعطى فضلاً أن ينال ما طلب ، وإنّما خرق الفارس مثالاً لجهل الإنسان وقلة حكمته وكمال بصيرته ، وجماح الفرس مثالاً لغلبة الشهوة عليه خصوصاً شهوة البطن والفرج ، وعقر الكلب مثالاً لغلبة الغضب واستيلائه .

❖ (بيان خاصية القلب للإنسان) ❖

اعلم أن جملة ما ذكرناه قد أنعم الله به على سائر الحيوانات سوى الأدمي إذ للحيوانات الشهوة والغضب والحواس الظاهرة والباطنة أيضاً حتى أن الشاة ترى الذئب بعينها وتعلم عداوته بقلبها فتهرب منه فذلك إدراك الباطن . فلنذكر ما يختص به قلب الإنسان ولأجله عظم شرفه وقدره واستأهل القرب من الله سبحانه وهو راجع إلى علم وإرادة ، أمّا العلم فهو العلم بالأمور الدنيوية والأخروية والحقائق العقلية فإن هذه الأمور وراء المحسوسات ولا يشارك فيها الحيوانات ، بل العلوم الكلية الضرورية من خواصّ العقل إذ يحكم الإنسان بأن الفرس الواحد لا يتصور أن يكون في مكانين في حالة واحدة ، وهذا حكم منه على كلّ فرس ، ومعلوم أنّه لم يدرك بالحسّ إلا بعض الأفراس فحكمه على جميع الأفراس زائد على ما أدركه الحسّ ، فإذا فهمت هذا في العلم الظاهر الضروري فهو في سائر النظريات أظهر ، وأمّا الإرادة فهو أنّه إذا أدرك بالعقل عاقبة الأمر وطريق الصلاح فيه انبعث من ذاته شوق إلى وجه المصاحبة وإلى تعاطي أسبابها والإرادة لها وذلك غير

(١) أخرجه البيهقي في الشعب من حديث جابر بسند فيه ضعف . ومن طريق الخاصة

رواه الكليني في الكافي ج ٥ ص ١٢ تحت رقم ٣ .

(٢) الجموح معرب جموش .

إرادة الشهوة وإرادة الحيوانات ، بل يكون على ضد الشهوة فإن الشهوة تنقصر عن الفسد والحجامة والعامل يريد هما ويطلبهما ويبدل المال عليهما والشهوة تميل إلى لذائذ الأطعمة في المرض والعامل يجد في نفسه زاجراً عنها فليس ذلك زاجر الشهوة ولو خلق الله العقل المعرف لعواقب الأمور ولم يخلق هذا الباعث المحرك للأعضاء على مقتضى حكم العقل لكان حكم العقل ضائعاً على التحقيق .

فاذا اختص قلب الإنسان بعلوم وإرادات ينفك عنها سائر الحيوانات بل ينفك عنها الصبي في أول الفطرة وإنما يحدث ذلك فيه عند البلوغ وأما الشهوة والغضب والحواس الظاهرة والباطنة فإنها موجودة في حال الصبي .

ثم للصبي في حصول هذه العلوم فيه درجتان : إحداهما أن يشتمل قلبه على جملة من العلوم الضرورية الأولية كالعلم باستحالة المستحيلات وجواز الجائزات الظاهرة فيكون العلوم النظرية فيه غير حاصلة إلا أنها صارت ممكنة قريبة الإمكان والحصول ، ويكون حاله بالاضافة إلى العلوم كحال الكاتب الذي لم يعرف من الكتابة إلا الدواة والقلم والحروف المفردة دون المركبة ، فإنه قد قارب الكتابة ولم يبلغها بعد .

الثانية أن يحصل له العلوم المكتسبة بالتجارب والفكر ويكون كالمخزونة عنده فإذا شاء رجع إليها ، وحاله حال الحاذق بالكتابة إذ يقال له كاتب ، وإن لم يكن مباشر الكتابة لقد تدرج عليها وهذه هي غاية درجة الإنسانية ، ولكن في هذه الدرجة مراتب لا تحصى ، يتفاوت الخلق فيها بكثرة المعلومات وقلتها وبشرف المعلومات وخسستها وبطريق تحصيلها ، إذ يحصل لبعض القلوب بإلهام إلهي على سبيل المباداة والمكاشفة ، ولبعضها بتعلم واكتساب ، ثم قد يكون ذلك سريع الحصول وقد يكون بطيئ الحصول ، وفي هذا المقام يتباين منازل العلماء والحكماء والأولياء والأنبياء ودرجات الترقى فيه غير محصورة إذ معلومات الله تعالى لانهاية لها وأقصى الرتبة رتبة النبي ﷺ الذي ينكشف له كل الحقائق أو أكثرها من غير اكتساب وتكلف بل بكشف إلهي في أسرع وقت وبهذه السعادة يقرب العبد من الله قرباً

بالمعنى و الحقيقة و الصفة لا بالمكان و المسافة ، و مراقبي هذه الدرجات هي منازل السائرين إلى الله تعالى و لا حصر لتلك المنازل وإنما يعرف كل سالك المنزل الذي بلغه في سلوكه فيعرفه و يعرف ما خلفه من المنازل ، فأما ما بين يديه فلا يحيط بحقيقته علماً لكن قد يصدق به إيماناً بالغيب ، كما أننا نؤمن بالنبوة و بالنبى و نصدق بوجود ذلك ولكن لا يعرف حقيقة النبوة إلا النبى ، و كما لا يعرف الجنين حال الطفل ، ولا الطفل حال المميز ، و ما انفتح له من العلوم الضرورية ، و لا المميز حال العاقل ، و ما اكتسبه من العلوم النظرية فلا يعرف عاقل ما انفتح على أولياء الله و أنبيائه من مزايا لطفه و رحمته « ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها » (١) و هذه الرحمة مبدولة بحكم الجود و الكرم من الله سبحانه غير مضمون بها على أحد ولكن إنما يظهر للقلوب المتعرضة لنفحات رحمة الله كما قال ﷺ : « إن لربكم في أيام دهركم نفحات ألا فتعروا لها » (٢) و التعرض لها بتطهير القلوب و تزكيتها عن الخبث و الكدورة الحاصلة من الأخلاق المنعومة كما سيأتي بيانه ، و إلى هذا الجود الإشارة بقوله ﷺ : « ينزل الله تعالى في كل ليلة إلى السماء الدنيا فيقول : هل من داع فأستجيب له » (٣) و بقوله ﷺ حكاية عن ربه عز وجل : « لقد طال شوق الأبرار إلى لقائي و أنا إلى لقائهم أشد شوقاً » (٤) و بقوله عز وجل : « من تقرب إلي شبراً تقربت إليه ذراعاً » (٥) و كل ذلك إشارة إلى أن أنوار العلوم لم تحتجب عن القلوب لبخل و منع من جهة المنعم - تعالى عن البخل و المنع علواً كبيراً - ولكن حجب الخبث و كدورة و شغل من جهة القلوب فإن القلوب كالأواني

(١) الفاطر : ٢ .

(٢) أخرجه البخارى و مسلم و قد تقدم . و أخرجه الطبرانى عن محمد بن مسلم بسند ضعيف كما فى الجامع الصغير .

(٣) أخرجه مسلم ج ٢ ص ١٧٥ من صحيحه . و قد مر الكلام فيه فى المجلد الثانى .

(٤) قال العراقى : لم أجده أصلاً إلا أن صاحب الفردوس أخرجه من حديث أبى الدرداء

و لم يذكر له و لده فى مسند الفردوس اسناداً .

(٥) أخرجه مسلم ج ٨ ص ٦٦ .

فمادامت ممتلئة بالماء لا يدخلها الهواء ، فكذلك القلوب المشغولة بغير الله لا تدخلها المعرفة بجلال الله ، وإليه الإشارة بقوله ﷺ : « لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى ملكوت السموات » (١) ومن هذه الجملة يتبين أن خاصية الإنسان العلم والحكمة فإن أشرف أنواع العلم هو العلم بالله وصفاته وأفعاله ، فبذلك كمال الإنسان وفي كماله سعادته وصلاحه لجوار حضرة الكمال والجلال ، فالبدن مركب للنفس ، والنفس محل للعلم ، والعلم هو مقصود الإنسان وخاصيته التي لأجلها خلق ، وكما أن الفرس يشارك الحمار في قوة الحمل ويختص الفرس عنه بخاصية الكر والفر وحسن الهيئة فيكون الفرس مخلوقاً لأجل تلك الخاصية فإن بطلت منه نزل إلى حضية رتبة الحمار ، فكذلك الإنسان يشارك الحمار والفرس في أمور ويفارقهما في أمور هي خاصيته ، وتلك الخاصية هي من صفات الملائكة المقرين من الله تعالى والإنسان على رتبة بين الملائكة والبهائم ، فإن الإنسان من حيث يتغذى وينسل فنبات ، ومن حيث يحس ويتحرك بالاختيار فحيوان ، ومن حيث صورته وقامته فكالمصورة المنقوشة على الحائط ، وإنما خاصيته معرفة حقائق الأشياء ، فمن استعمل جميع أعضائه وقواه على وجه الاستعانة بها على العلم والعمل فقد تشبه بالملائكة فحقيق بأن يلتحق بهم وجدير بأن يسمى ملكاً ربانياً كما قال الله تعالى : « إن هذا إلاملك كريم » (٢) ومن صرف همته إلى اتباع اللذات البدنية يأكل كماتاً كل الأنعام فقد انحط إلى حضية أفق البهائم فيصير إما غمراً كثوراً أو شرها كخنزير وإما ضريباً ككلب أو سنور ، أو حقوداً كجمل ، أو متكبراً كنمر ، أو ذاروغان كثعلب أو يجمع ذلك كله كشیطان مرید ومامن عضوم الأعضاء ولا حسنة من الحواس إلا ويمكن الاستعانة به على طريق الوصول إلى الله تعالى كما سيأتي بيان طرف منه في كتاب الشكر إن شاء الله ، فمن استعمله فيه فقد فاز ، ومن عدل عنه فقد خسروا ، وجملة السعادة في ذلك أن يجعل لقاء الله مقصده ، والدأر الآخرة مستقره ، والدنيا طريقه ، والبدن مركبه ، والأعضاء خدمه فيستقر هو - أعني

(١) تقدم في المجلد الثاني ص ١٢٥ . (٢) يوسف : ٣١ .

المدرك من الإنسان - في القلب الذي هو وسط مملكته كالملك ويجري القوة الخيالية المودعة في مقدم الدماغ مجرى صاحب بريد، إذ يجتمع أخبار المحسوسات عنده وتجري القوة الحافظة التي مسكنها مؤخر الدماغ مجرى خازنه، ويجري اللسان مجرى ترجمانه، وتجري الأعضاء المتحركة مجرى كتابه، وتجري الحواس الخمس مجرى جواسيسه، فيوكل كل واحد بأخبار صقع من الأصقاع، فيوكل العين بعالم الألوان، والسمع بعالم الأصوات، والشم بعالم الأراييح وكذلك سائرها فإنها أصحاب أخبار يلتقطونها من هذه العوالم ويؤدونها إلى القوة الخيالية التي هي كصاحب البريد، ويسلمها صاحب البريد إلى الخازن وهي القوة الحافظة، ويعرضها الخازن على الملك فيقتبس الملك منها ما يحتاج إليه في تدبير مملكته، وإتمام سفره الذي هو بصدده، وقمع عدوه الذي هو مبتلى به، ودفع قواطع الطريق عليه، فإذا فعل ذلك كان موفقاً سعيداً شاكراً نعمة الله وإذا عطل هذه الجملة أو استعملها لكن في مراعاة أعدائه وهي الشهوة والغضب وسائر الحظوظ العاجلة، أو في عمارة طريقه دون منزله إذ الدنيا طريقه التي عليها عبوره، ووطنه ومستقره الآخرة كان مخذولاً شقيماً كافراً لأنهم الله مضياً لجنود الله، ناصراً لأعداء الله، مخذولاً لحزب الله تعالى فيستحق المقت والابعاد في المنقلب والمعاد، نعوذ بالله من ذلك.

وإلى المثال الذي ضربناه أشار كعب الأحمق قال: «دخلت على عائشة فقلت: الإنسان عيناه طائر وأذناه قمع، ولسانه ترجمان ويداه جناحان، ورجلاه بريدان، والقلب ملك، فإذا طاب الملك طابت جنوده، فقالت: هكذا سمعت رسول الله ﷺ يقول» (١).

وقال علي رضي الله عنه في تمثيل القلوب: «إن الله تعالى في أرضه آنية وهي القلوب

(١) قال العراقي: أخرجه أبو نعيم في طب النبي صلى الله عليه وآله، والطبراني

في مسند الشاميين، والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة نحوه وله ولا حمد من حديث أبي ذر «وأما الأذن فقمع، وأما العين فمقره لما يوهى القلب» ولا يصح منها شيء.

فأحببها إليه أرقها وأصفاها وأصلبها^(١) ثم فسرها فقال : أصلبها في الدين وأصفاها في اليقين وأرقها على الإخوان وهذه إشارة إلى قوله تعالى : « أشدّاء على الكفّار رحاء بينهم^(٢) » وقوله تعالى : « مثل نوره كمشكاة فيها مصباح »^(٣) قيل : معناه مثل نور المؤمن وقلبه ، وقوله : « أو كظلمات في بحر لجي »^(٤) مثل قلب المنافق ، وقيل في قوله تعالى : « في لوح محفوظ »^(٥) هو قلب المؤمن .
وقال سهل : مثل القلب والصدر مثل العرش والكرسي . فهذه أمثلة القلب .

❖ (بيان مجامع أوصاف القلب وأمثاله) ❖

إعلم أن الإنسان قد اصطحب في تركيبه وخلقته أربع شوائب فلذلك اجتمعت عليه أربعة أنواع من الأوصاف ، وهي الصفات السبعية و البهيمية و الشيطانية والرّبانية . فهو من حيث سلط عليه الغضب يتعاطى أفعال السّباع من العداوة والبغضاء ، والنهجم على الناس بالضرب و الشتم ، ومن حيث سلطت عليه الشهوة يتعاطى أفعال البهائم من الشره والحرص والشبق^(٦) وغيره ومن حيث أذنه في نفسه أمر ربّاني كما قال الله تعالى : « قل الروح من أمر ربّي » فأنّه يدّعي لنفسه الرّبوبية ويحب الاستيلاء والاستعلاء والتخصيص والاستبداد بالأمور كلّها والتفرّد بالرئاسة والانسلال^(٧) عن ربة العبوديّة والتّواضع ، و يشتهي الإطلاع على العلوم كلّها بل يدّعي لنفسه العلم والمعرفة والإحاطة بحقائق الأمور ويفرح إذا نسب إلى العلم ويحزن إذا قرن بالجهل . والإحاطة بجميع الحقائق والاستيلاء بالقهر على جميع الخلايق من أوصاف الرّبوبية ، وفي الإنسان حرص على ذلك ومن حيث يختصّ عن البهائم بالتميّز مع مشاركته لها في الغضب و الشهوة حصلت فيه

(١) نقله الراوندي في النوادر عن النبي صلى الله عليه وآله كما في سفينة البحار

ج ٢ ص ٤٤١ . وفي البحار ج ١٥ الجزء الثاني ص ٢٩ عنه و ص ٣٠ عن فقه الرضا .

(٢) الفتح : ٢٩ . (٣) النور : ٣٥ .

(٤) النور : ٤٠ . (٥) البروج : ٢٢ .

(٦) الشبق : اشتداد الشهوة . (٧) الانسلال : الانتزاع .

شيطانية فصار شريراً يستعمل التمييز في استنباط وجوه الحيل والشر ويتوصل إلى الأغراض بالمكر والحيلة والخداع ، و يظهر الشر في معرض الخير و هذه أخلاق الشياطين .

وكل إنسان فقيه شوب من هذه الأصول الأربعة - أعني الربانية والشيطانية والسبعية والبهيمية - وكل ذلك مجموع في القلب ، وكأن المجموع في إهاب الإنسان: خنزير ، و كلب ، و شيطان ، و حكيم .
فالخنزير هو الشهوة فإنه لم يكن الخنزير منموماً للونه و شكله و صورته بل لجشعه و كلبه و حرصه .

والكلب هو الغضب فإن السبع الضاري أو الكلب العقور ليس كلباً ولا سباعاً باعتبار الصورة واللون والشكل ، بل روح معنى السبعية من الضراوة والعدوان والعقر وفي باطن الإنسان ضراوة السبع و غضبه و حرص الخنزير و شبقه ، فالخنزير يدعو بالشره إلى الفحشاء والمنكر ، والسبع يدعو بالغضب إلى الظلم والأيذاء .
والشيطان لا يزال يهيج شهوة الخنزير و غيظ السبع و يغري أحدهما بالآخر و يحسن لهما ما هما مجبولان عليه .

والحكيم الذي هو مثال العقل مأمور بأن يدفع كيد الشيطان و مكره بأن يكشف عن تلبيسه ببصيرته النافذة ، و نوره المشرق الواضح و أن يكسر شره هذا الخنزير بتسليط الكلب عليه إذ بالغضب يكسر سورة الشهوة و يدفع ضراوة الكلب بتسليط الخنزير عليه و يجعل الكل مقهوراً تحت سياسته فإن فعل ذلك و قدر عليه اعتدل الأمر و ظهر العدل في مملكة البدن و جرى الكل على الصراط المستقيم وإن عجز عن قهرها قهره واستخدمه ، فلا يزال في استنباط الحيل و تدقيق الفكر ليشبع الخنزير و يرضي الكلب فيكون دائماً في عبادة كلب أو خنزير .

و هذا حال أكثر الناس مهما كان أكثر همهم البطن والفرج و منافسة الأعداء والعجب منه أنه ينكر على عبدة الأصنام عبادتهم للحجارة ، ولو كشف الغطاء عنه و كشف بحقيقة حاله و مثل له حقيقة حاله كما يمثل للمكاشفين إثمًا في النوم أو في

اليقظة لرأى نفسه ماثلاً بين يدي خنزير ساجداً له مرةً وراكعاً أخرى ومنتظراً لاشارته وأمره فمهما هاج الخنزير لطلب شيء من شهواته اتبعث على الفور في خدمته وإحضار شهوته أو رأى نفسه ماثلاً بين يدي كلب عقور عابداً له مطيعاً سامعاً لما يقتضيه ويلتمسه مدققاً للفكر في حيل الوصول إلى طاعته وهو بذلك ساع في مسرة شيطانه فإنه الذي يهتج الخنزير ويثير الكلب ويبعثهما على استخدامه فهو من هذا الوجه يعبد الشيطان بعبادتهما ، فليراقب كلُّ عبد حر كاته وسكناته وسكوته ونطقه وقيامه وعوده ولينظر بعين البصيرة فلا يرى إن أنصف نفسه إلا ساعياً طول النهار في عبادة هؤلاء ، وهذا غاية الظلم إذ جعل المالك مملوكاً ، والرَّبُّ مَرَبُوباً ، والسيد عبداً ، والقاهر مقهوراً ، إذ العقل هو المستحقُّ للسيادة والقهر والاستيلاء ، وقد سخره لخدمة هؤلاء الثلاثة ، فلا جرم ينتشر إلى قلبه من طاعته هؤلاء الثلاثة صفات تتراكم عليه حتى يصير طبعاً فيه وريئاً مهلكاً للقلب ومميتاً له .

أما طاعة خنزير الشهوة فتصدد منها صفة الوقاحة والخبث والتبذير والتفتير والرياء والهنكة والمجانة والعبث والحرص والجشع والملق والحقد والحسد والشماتة وغيرها .

وأما طاعة كلب الغضب فتنتشر منها إلى القلب صفة التهور والبذالة والبذخ والصلف والاستشافة والتكبر والعجب والاستهزاء والفخر والاستخفاف وتحقير الخلق وإرادة الشر وشهوة الظلم وغيرها .

وأما طاعة الشيطان بطاعة الشهوة والغضب ، فيحصل منها صفة المكر والخداع والحيلة والدُّهاء والجربزة والتلبيس والتضريب والغش والخبث والخنى وأمثالها ، ولو عكس الأمر وقهر الجميع تحت سياسة الصفة الربانية لاستقر في القلب من الصفات الربانية العلم والحكمة واليقين والإحاطة بحقائق الأشياء ومعرفة الأمور على ما هي عليه والاستيلاء على ذلك كله بقوة العلم والبصيرة ، واستحقاق التقدم على الخلق بكمال العلم وجلالته ، ولاستغنى عن عبادة الشهوة والغضب ولا انتشار إليه من ضبط خنزير الشهوة وردّه إلى حد الاعتدال صفات شريفة مثل العفة

والقناعة والهدوء والزهد والورع والتقوى والانبساط وحسن الهيئة والحياء والظرف والمساعدة وأمثالها ، و يحصل فيه من ضبط قوة الغضب وقهرها و ردّها إلى حدّ الواجب صفة الشجاعة والكرم والنجدة وضبط النفس والصبر والحلم والاحتمال والعفو والثبات والنبيل والشهامة والوقار وغيرها .

فالقلب في حكم مرآة قد اكتنفته هذه الأمور المؤثرة فيه ، وهذه الآثار على التوالي واصله إلى القلب ، أمّا الآثار المحمودة التي ذكرناها فإنّها تزيد مرآة القلب جلاءً وإشراقاً ونوراً و ضياءً حتّى يتلأّأ في جليّة الحقّ وينكشف فيه حقيقة الأمر المطلوب في الدّين . وإلى مثل هذا القلب الاشارة بقوله ﷺ : « إذا أراد الله بعبد خيراً جعل له واعظاً من قلبه » ^(١) و بقوله ﷺ : « من كان له من قلبه واعظ كان عليه من الله حافظ » ^(٢) وهذا القلب هو الذي يستقرّ فيه الذّكر قال الله تعالى « ألا بذكر الله تطمئنّ القلوب » ^(٣) .

و أمّا الآثار المنمومة فإنّها مثل دخان مظلم يتصاعد إلى مرآة القلب ، ولا يزال يتراكم عليه مرّة بعد أخرى إلى أن يسوّد و يظلم و يصير بالكلية محجوباً عن الله تعالى ، وهو الطبع والرّين قال الله تعالى : « كلاً بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون » ^(٤) و قال الله : « أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم و نطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون » ^(٥) فربط عدم السّماع بالطبع بالذّنوب كما ربط السّماع بالتقوى حيث قال : « واتّقوا الله واسمعوا » ^(٦) ، « فاتّقوا الله وأطيعون » ^(٧) ، « واتّقوا الله و يعلمكم الله » ^(٨) .

(١) أخرجه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ام سلمة واسناده ضعيف

كما في الجامع الصغير .

(٢) قال العراقي : لم اجد له أصلاً . أقول : في النهج خ ٨٨ نظيره ، وروى الشيخ في

اماليه باسناده عن علي بن الحسين عليهما السلام قال : « ابن آدم لا تزال بخير ما كان لك واعظ » .

(٤) المطففين : ١٤

(٣) الرعد : ٢٨

(٦) المائدة : ١٠٨

(٥) الاعراف : ٩٩

(٨) البقرة : ٢٨٢

(٧) آل عمران : ٥٠

و مهما ترا كمت الذنوب طبع على القلب و عند ذلك يعمى القلب عن إدراك الحق وصلاح الدّين ويستنهين بأمر الآخرة و يستعظم أمر الدنيا و يصير مقصورا لهم عليه فإذا قرع سمعه أمر الآخرة و ما فيها من الأخطار دخل من أذن و خرج من الأخرى ، و لم يستقر في القلب ولم يحركه إلى التوبة والتدارك ، أولئك الذين « يئسوا من الآخرة كما يئس الكفار من أصحاب القبور » و هذا هو معنى اسوداد القلب بالذنوب كما نطق به القرآن والسنة .

أقول: روى زرادة عن أبي جعفر عليه السلام قال : « ما من عبد إلا وفي قلبه نقطة بيضاء فإن أذنب ذنباً خرج في النكتة نكتة سوداء فإن تاب ذهب ذلك السواد وإن تمادى في الذنوب زاد ذلك السواد حتى يغطي البياض فإذا غطى البياض لم يرجع صاحبه إلى خير أبداً ، و هو قول الله عز وجل : « كلاً بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون » (١) .

وعنه عليه السلام : « إن القلوب ثلاثة قلب منكوس لا يعي شيئاً من الخير و هو قلب الكافر ، و قلب فيه نكتة سوداء والخير والشر فيه يعتلجان فأيهما كانت منه غلب عليه ، و قلب مفتوح فيه مصابيح يزهر لا يطفىء نوره إلى يوم القيامة و هو قلب المؤمن » (٢) .

(١) رواه الكليني في الكافي ج ٢ ص ٢٧٣ تحت رقم ٢٠ . وقوله عليه السلام :

« تمادى في الذنوب » أى ليج فيها ودام عليها والرّين الطبع و تعميق الكلام في المقام هو أن من عمل عملاً صالحاً أثر في نفسه و بازدياد العمل يزداد الضياء والصفاء حتى يصير كمرآة مجلوة صافية . ومن أذنب ذنباً أثر ذلك أيضاً و وارث لها كدورة فإن تحقق عنده قبحه و تاب عنه زال الاثر و صارت النفس مصقولة صافية و ان أصر عليه زاد الاثر الميشوم و فشا في النفس ، و الاعتراف بالتصير و الرجوع الى الله بالتوبة و الاستغفار و الاتقلاع عن المعاصي لا محل لشيء من ذلك الى هذا القلب المظلم و المستغاث بالله و لا حول و لا قوة الا بالله على العظيم .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٤٢٣ و قوله : « لا يعي شيئاً » أى لا يحفظ . و الاعتلاج :

المصارعة و ما يشابهها ، وقوله عليه السلام : « منه غلب عليه » « من » سببية والتصير للقلب .

وإنما قال : إلى يوم القيامة لأن القلب بهذا المعنى لا يخرب بخراب البدن .
قال أبو حامد : وعن النبي ﷺ : قلب المؤمن أجرد فيه سراج يزهر ،
و قلب الكافر أسود منكوس ، ^(١) فطاعة الله تعالى بمخالفة الشهوات مصقلة للقلب
ومعاصيه مسودات له ، فمن أقبل على المعاصي اسود قلبه ، ومن أتبع السيئة
الحسنة وعى أثرها لم يظلم قلبه ولكن ينقص نوره كالمرآة التي يتنفس فيها ، ثم
تمسح ثم يتنفس ، ثم تمسح فإنها لا تخلو عن كدورة ، قال الله تعالى : « إن الذين
اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون » ^(٢) فأخبر أن جلاء
القلب وإبصاره يحصل بالذكر وأنه لا يتمكّن منه إلا الذين اتقوا ، فالتقوى باب
الذكر ، والذكر باب الكشف ، والكشف باب الفوز الأكبر وهو الفوز بقاء الله تعالى .

) بيان مثال القلب بالاضافة الى العلوم خاصة ()

اعلم أن محل العلم هو القلب وأعني بالقلب اللطيفة المدبرة لجميع الجوارح
المطاعة المخدمة من جميع الأعضاء وهي بالاضافة إلى حقائق المعلومات كالمرآة
بالاضافة إلى صور المتلوّنات فكما أن للمتلوّن صورة و مثال تلك الصورة ينطبع في
المرآة و يحصل بها فكذلك لكل معلوم حقيقة و لتلك الحقيقة صورة تنطبع في
مرآة القلب وتتضح فيها و كما أن المرآة غير ، و صور الأشخاص غير و حصول
مثالها في المرآة غير . فهي ثلاثة أمور فكذلك ههنا ثلاثة أمور : القلب ، و حقائق
الأشياء ، و حصول نفس الحقائق في القلب و حضورها فيه .

فالعالم عبارة عن القلب الذي يحل فيه مثال حقائق الأشياء ، والمعلوم عبارة
عن حقائق الأشياء ، والعلم عبارة عن حصول العلوم في القلب كحصول المثال في
المرآة ، فكما أن المرآة لا تنكشف فيها الصور لخمسة أمور : أحدها نقصان صورتها
كجواهر الحديد قبل أن يدوّر ويشكّل ويصقل ، والثاني لخبثها وصدأها وكدورتها
وإن كانت تامّة الشكل ، والثالث لكونها معدولاً بها عن جهة الصورة إلى غيرها كما

(١) أخرجه أحمد في المسند ج ٣ ص ١٧ عن أبي سعيد الخدري .

(٢) الاعراف : ٢٠١ .

أنَّ الصَّوْرَةَ وراءَ المرآةِ ، والرَّابِعَ لحجابِ مرسلِ بينَ المرآةِ والصَّوْرَةِ ، والخامسَ للجَهِلِّ بالجهةِ الَّتِي فِيهَا الصَّوْرَةُ المَطْلُوبَةُ رُؤْيَتِهَا حتَّى يتعذَّرَ بسببِهِ أنْ يحاذِيَهَا شَطْرَ الصَّوْرَةِ وَجْهَتِهَا ، فَكَذَلِكَ القَلْبُ مرآةٌ مُسْتَعْدَّةٌ لِأنَّ يَتَجَلَّى فِيهَا حَقِيقَةُ الْحَقِّ فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا وَإِنَّمَا خَلَّتِ الْقُلُوبُ عَنِ الْعُلُومِ الَّتِي خَلَّتْ عَنْهَا بِهِذِهِ الْأَسْبَابُ الْخَمْسَةُ . أَوَّلُهَا نَقْصَانُ فِي ذَاتِ الْقَلْبِ كَقَلْبِ الصَّبِيِّ فَإِنَّهُ لَا يَتَجَلَّى لَهُ الْمَعْلُومَاتُ لِنَقْصَانِهِ . وَالثَّانِي لِكُدُورَةِ الْمَعَاصِي وَالْخُبْثِ الَّذِي يَتَرَاكُمُ عَلَى وَجْهِ الْقَلْبِ مِنْ كَثَرَةِ الشَّهَوَاتِ ، فَإِنَّ ذَلِكَ يَمْنَعُ صَفَاءَ الْقَلْبِ وَجَلَاءَهُ فَيَمْتَنَعُ ظَهْوَرُ الْحَقِّ فِيهِ بِقَدْرِ ظَلَمَتِهِ وَتَرَاكُمِهِ وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « مَنْ قَارَفَ ذَنْبًا فَارْقَهُ عَقْلٌ لَا يَعُودُ إِلَيْهِ أَبَدًا » ^(١) أَيِ حَصَلَتْ فِي قَلْبِهِ كُدُورَةٌ لَا يَزُولُ أَثَرُهَا أَبَدًا إِذْغَايَتُهُ أَنْ يَتَّبِعَ الذَّنْبَ بِحَسَنَةٍ تَمْحُوهُ بِهَا فَلَوْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ وَلَمْ تَتَقَدَّمِ السَّيِّئَةُ لِازْدَادَ لِمَحَالَةِ إِشْرَاقِ الْقَلْبِ فَلَمَّا تَقَدَّمَتِ السَّيِّئَةُ سَقَطَتْ فَائِدَةُ الْحَسَنَةِ لَكِنْ عَادَ الْقَلْبُ بِهَا إِلَى مَا كَانَ قَبْلَ السَّيِّئَةِ وَلَمْ يَزِدْ بِهِانُورًا وَهَذَا خَسْرَانٌ مُبِينٌ وَنَقْصَانٌ لِمَحَالَةِ ، فَلَيْسَتْ الْمَرْآةُ الَّتِي تَتَدَنَّسُ ثُمَّ تَمْسَحُ بِالمَصْقَلَةِ كَالَّتِي لَمْ تَتَدَنَّسْ أَصْلًا وَتَمْسَحُ بِالمَصْقَلَةِ لَزِيَادَةِ جَلَالِهَا مِنْ غَيْرِ دَنْسٍ سَابِقٍ ، فَالْإِقْبَالُ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ وَالْإِعْرَاضُ عَنْ مَقْتَضَى الشَّهَوَاتِ هُوَ الَّذِي يَجْلُو الْقَلْبَ وَيُصْفِيهِ وَلِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى : « وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا » ^(٢) وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « مَنْ عَمِلَ بِمَا عِلْمُ وَرَوَّاهُ اللَّهُ عِلْمَ مَا لَمْ يَعْلَمْ » ^(٣) .

وَالثَّالِثُ أَنْ يَكُونَ مَعْدُولًا بِهِ عَنْ جِهَةِ الْحَقِيقَةِ الْمَطْلُوبَةِ ، فَإِنَّ قَلْبَ الْمُطِيعِ الصَّالِحِ وَإِنْ كَانَ صَافِيًا فَإِنَّهُ لَيْسَ يَتَضَحَّ فِيهِ جَلِيَّةُ الْحَقِّ لِأَنَّهُ لَيْسَ يَطْلُبُ الْحَقَّ وَلَا يَحَازِي بِمَرَاتِهِ شَطْرَ الْمَطْلُوبِ ، بَلْ رُبَّمَا يَكُونُ مُسْتَوْعِبَ الْهَمِّ بِتَفْصِيلِ الطَّاعَاتِ الْبَدَنِيَّةِ أَوْ بَتَهِيئَةِ أَسْبَابِ الْمَعِيشَةِ وَلَا يَصْرِفُ فِكْرَهُ إِلَى التَّأَمُّلِ فِي حَضْرَةِ الرَّبُّوبِيَّةِ وَالْحَقَائِقِ الْخَفِيَّةِ إِلَّا لِهَيْئَةٍ فَلَا يَنْكَشِفُ لَهُ إِلَّا مَا هُوَ مُتَفَكِّرٌ فِيهِ مِنْ دَقَائِقِ آفَاتِ الْأَعْمَالِ وَخَفَايَا عِيُوبِ النَّفْسِ إِنْ كَانَ مُتَفَكِّرًا فِيهَا أَوْ فِي مَصَالِحِ الْمَعِيشَةِ إِنْ كَانَ مُتَفَكِّرًا فِيهَا

(١) قَالَ الْعِرَاقِيُّ : لَمْ ارْأِهِ أَصْلًا . (٢) الْمَنْكَبُوتُ : ٦٢ .

(٣) أَخْرَجَهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي الْعِلْيَةِ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ كَمَا فِي الْمَغْنَى وَقد تقدم .

و إذا كان تقييد الهمّ بالأعمال و تفصيل الطّاعات مانعاً من انكشاف جليّة الحقّ
فما ظنّك في من صرف الهمّ إلى الشهوات الدنيويّة و لذّاتها و علائقها ، فكيف لا يمنع
عن الكشف الحقيقي ١٩.

والرابع الحجاب فإنّ المطيع القاهر لشهواته ، المتجرّد للفكر في حقيقة من
الحقائق قد لا ينكشف له ذلك لكونه محجوباً عنه باعتقاد سبق إليه منذ الصبي على
سبيل التقليد و القبول بحسن الظنّ ، فإنّ ذلك يحول بينه و بين حقيقة الحقّ و
يمنع من أن ينكشف في قلبه خلاف ما تلقّفه من ظاهر التقليد ، وهذا أيضاً حجاب
عظيم به قد حجب أكثر المتكلمين و المتعصّين للمذاهب بل أكثر الصّالحين المتفكرين
في ملكوت السماوات والأرض لأنهم محجوبون باعتقادات تقليديّة جمعت في نفوسهم
و رسخت في قلوبهم و صارت حجاباً بينهم و بين درك الحقائق .

والخامس الجهل بالجهة التي منها يقع العنور على المطلوب فإن طالب العلم ليس
يمكنه أن يحصل العلم بالمجهول إلّا بالتدكّر للعلوم التي يناسب مطلوبه حتّى إذا
تدكّرها و رتبها في نفسه ترتيباً مخصوصاً يعرفه العلماء بطريق الاعتبار ، فعند ذلك يكون
قد عثر على جهة المطلوب فيتجلّى حقيقة المطلوب لقلبه ، فإنّ العلوم المطلوبة التي
ليست فطريّة لا تقتنص إلّا بشبكة العلوم الحاصلة ، بل كلّ علم فلا يحصل إلّا عن علمين
سابقين يأتلفان و يزدوجان على وجه مخصوص فيحصل من ازدواجهما علم ثالث على مثال ما
يحصل النّاتج من ازدواج الفحل و الانثى و ذلك إذا وقع بينهما ازدواج مخصوص فكذلك
كلّ علم فله أصلان مخصوصان و بينهما طريق في الازدواج ، يحصل من ازدواجهما
العلم المستفاد المطلوب ، فالجهل بتلك الأصول و بكيفيّة الازدواج هو المانع من
العلم . ومثاله ما ذكرناه من الجهل بالجهة التي الصورة فيها ، بل مثاله أن يريد الإنسان
مثلاً أن يرى قفاه المرأة فإنّه إذا رفع المرأة بإزاء وجهه لم يكن قد حاذى بها
شطر القفا فلا يظهر فيها القفا و إن رفعها وراء القفا و حاذاه ، كان قد عدل بالمرأة
من عينه فلا يرى المرأة ولا صورة القفا فيها ، فيحتاج إلى امرأة أخرى ينصبها وراء
القفا و هذه في مقابلتها بحيث يبصرها ويرعى مناسبة بين وضع المرأتين حتّى تنطبع

صورة القفا في المرأة المحاذية للقفا ، ثم تنطبع صورة هذه المرأة في المرأة الأخرى التي في مقابلة العين ثم تدرك العين صورة القفا ، فكذلك في اقتناص العلوم طرق عجيبة فيها ازورارات و تحريفات أعجب مما ذكرنا في المرأة يعز على بسيط الأرض من يهتدي إلى كيفية الحيلة في تلك الازورارات ، فهذه هي الأسباب المانعة للقلوب من معرفة حقائق الأمور و إلا فكل قلب فهو بالفطرة صالح لمعرفة الحقائق لأنه أمر رباني شريف ، وإنما فارق سائر جواهر العالم بهذه الخاصية والشرف وإليه الإشارة بقوله عز وجل : « إننا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان »^(١) إشارة إلى أن له خاصية تميز بها عن السموات والأرض والجبال ، بها صار مطيقاً لحمل أمانة الله تعالى و تلك الأمانة هي المعرفة والتوحيد ، و قلب كل آدمي مستعد لحمل الأمانة ومطيق لها في الأصل و لكن ثبطه عن النهوض بأعبائها والوصول إلى تحقيقها الأسباب التي ذكرناها ، ولذلك قال ﷺ : « كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه وينصرانه و يمجسانه »^(٢) وقوله ﷺ : « لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى ملكوت السماء »^(٣) إشارة إلى بعض هذه الأسباب التي هي الحجاب بين القلب وبين الملكوت وإليه الإشارة بما روي أنه « قيل لرسول الله ﷺ : أين الله في الأرض أو في السماء ؟ قال : في قلوب عباده المؤمنين »^(٤) و في الخبر « قال الله تعالى : لم يسعني أرضي ولا سمائي و وسعني قلب عبدي المؤمن اللين الوداع »^(٥) و في الخبر « أنه قيل للنبي ﷺ : من خير الناس ؟ فقال : كل مؤمن مخوم القلب ، فقيل : وما مخوم القلب ؟ فقال : هو التقي النقي الذي لا غش فيه ولا بغي ولا غدر

(١) الاحزاب : ٧٢ .

(٢) أخرجه أبو داود ج ٢ ص ٥٣١ . (٣) تقدم آنفاً .

(٤) و (٥) لم أجدهما بهذا اللفظ إنما روى الطبراني في الكبير عن ابي عتبة الخولاني

بسند ضعيف كما في الجامع الصغير « ان الله تعالى آتية من اهل الارض و آتية ربكم قلوب

عباده الصالحين و احبها اليه اليها و ارقها » .

ولا غلٌ ولا حسد»^(١) ولذلك قال عليّ عليه السلام: (٢) رأى قلبي ربي . إذا كان قد رفع الحجاب بالتقوى ومن ارتفع الحجاب بينه وبين ربه تجلّى صورة الملك والملكوت في قلبه فيرى جنة عرض بعضها كعرض السماوات والأرض ، وأما حملتها فأكثر سرعة من السماوات والأرض لأن السماوات والأرض عبارة عن عالم الملك والشهادة ، و هو وإن كان واسع الأطراف متباعد الأكناف فهو متناه على الجملة وأما عالم الملكوت وهي الأسرار الغاية عن مشاهدة الأبصار المخصوصة بإدراك البصائر ، فلا نهاية لها نعم الذي يلوح القلب منه مقدار متناه ، ولكنه في نفسه وبالإضافة إلى علم الله تعالى فلانهاية له ، و جملة عالم الملك والملكوت إذا أخذت دفعة واحدة تسمى الحضرة الربوبية لأن الحضرة الربوبية محيطة بكل الموجودات ، إذ ليس في الوجود شيء سوى الله تعالى وأفعاله وملكته وعبيده من أفعاله ، فما يتجلّى من ذلك للقلب هو الجنة بعينها عند قوم ، وهو سبب استحقاق الجنة عند أهل الحق ، ويكون سعة ملكه في الجنة بحسب سعة معرفته و بمقدار ما تجلّى له من الله سبحانه وصفاته وأفعاله وإنما مراد الطاعات وأعمال الجوارح كلها تصفية القلب وتزكّيته وجلّؤه وقد أفلح من زكّاه ، ومراد تزكّيته حصول أنوار الإيمان فيه أعني إشراق نور المعرفة ، وهو المراد بقوله تعالى : « فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام »^(٣) وبقوله : « أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه »^(٤) .

نعم هذا التجلّي و هذا الإيمان له ثلاث مراتب : المرتبة الأولى إيمان العوام وهو إيمان التقليد المحض ، والثاني إيمان المتكلمين وهو ممزوج بنوع استدلال و درجته قريب من درجة إيمان العوام السابقة ، والثالث إيمان العارفين وهو المشاهدة بنور اليقين ، ويتبيّن لك هذه المراتب بمثال وهو أن تصديقك بكون زيد مثلاً في الدار له ثلاث درجات : الأولى أن يخبرك به من جرّأته بالصدق ولم تعرفه بالكذب

(١) أخرجه ابن ماجه في السنن بسند صحيح تحت رقم ٤٢١٦ و «مخيم القلب»

بالمحبة هو التقى الذي لا غل فيه ولا حسد ، و هو من خمت البيت اذا كنسته .

(٢) في الاحياء « قال عمر » .

(٤) الزمر : ٢٢ .

(٣) الانعام : ١٢٥ .

ولا تتمه بالجزاف في القول فإن قلبك يسكن إليه ويطمئن بخبره بمجرّد السماع وهذا هو الإيمان بمجرّد التقليد وهو مثل إيمان العوام فإنهم لما بلغوا سنّ التمييز سمعوا من آبائهم وأمهاتهم وجود الله تعالى وعلمه وإرادته وقدرته وسائر صفاته وبعثه الرسول وصدقه وما جاء به وكما سمعوه قبلوه وثبتوا عليه واطمأنوا إليه ، ولم يخطر ببالهم خلاف ما قالوه لحسن ظنهم بآبائهم وأمهاتهم ومعلميهم وهذا الإيمان سبب النجاة في الآخرة وأهله من أوائل رتب أصحاب اليمين وليسوا من المقرّين لأنّه ليس فيه كشف وبصيرة وانشراح صدر بنور اليقين ، إذ الخطأ ممكن فيما يسمع من الآحاد بل من الأعداد فيما يتعلّق بالاعتقادات ، فقلوب اليهود والنصارى أيضاً مطمئنة بما سمعوه من آبائهم وأمهاتهم إلا أنهم اعتقدوا ما اعتقدوه خطأ لأنهم ألقوا إليهم الخطأ والمسلمون اعتقدوا الحق لا لاطلاعهم عليه ولكن لأنهم ألقوا إليهم كلمة الحق . الدّرجة الثانية أن تسمع كلام زيد وصوته في الدّار ولكن من وراء جدار فتستدلّ بذلك على كونه في الدّار فيكون إيمانك وتصديقك ويقينك بكونه في الدّار أقوى من تصديقك بمجرّد السّماع ، فإنك إذا قيل لك : إن زيدا في الدّار ، ثمّ سمعت صوته ازدادت به يقيناً لأنّ الصّوت يدلّ على الشكل والصورة عند من سمع الصوت في حال مشاهدة الصورة ، فقلبه يحكم بأنّ هذا صوت ذلك الشخص ، فهذا إيمان مزوج بدليل والخطأ أيضاً ممكن أن يتطرّق إليه إذا الصّوت قد يشبه الصّوت وقد يمكن التكلّف أيضاً بطريق المحاكاة إلا أنّ ذلك قد لا يخطر ببال السّامع لأنّه ليس يجعل للثمّة موضعاً ولا يقدر في هذا التلبّيس والمحاكاة غرضاً ، الدّرجة الثالثة أن تدخل الدّار وتنظر إليه بعينك وتشاهده فهذه هي المعرفة الحقيقية ، والمشاهدة اليقينية ، وهي تشبه معرفة المقرّين والصدّيقين ، لأنهم يؤمنون عن مشاهدة فينطوي في إيمانهم إيمان العوام والمتكلّمين - يتميّزون عنهم برتبة يستحيل معها إمكان الانطواء نعم وهم أيضاً يتفاوتون بمقادير العلوم ودرجات الكشف ، أما الدّرجات فمثاله أن تبصر زيدا في الدّار عن قرّة ، وفي صحن الدّار في وقت إشراق الشمس فيكمل لك إدراكه ، والآخر تدرك في بيت أو من بعد أوفي

وقت عشية ، فيتمثل له من صورته ما يستيقن معه أنه هو ولكن لا يتمثل في نفسه الدقائق والخفايا من صورته ، ومثل هذا متصور في تفاوت المشاهدة للأُمُور الإلهية ، وأما مقادير العلوم فهو بأن يرى في الدُّار زيداً وعمراً وبكراً وغير ذلك ، وآخر لا يرى إلا زيداً فمعرفة ذلك تزيد بكثرة المعلومات لاحتالة ، فهذه حال القلب بالإضافة إلى العلوم .

❖ (بيان حال القلب) ❖

❖ (بالإضافة إلى أقسام العلوم العقلية والدينية والديونية والاخروية) ❖

اعلم أن القلب بغريزته مستعد لقبول حقائق المعلومات كما سبق ولكن العلوم التي تحل فيه تنقسم إلى عقلية وإلى شرعية ، والعقلية تنقسم إلى ضرورية ومكتسبة ، والمكتسبة تنقسم إلى دنيوية وأخروية ، أما العقلية فنغني بها ما يقضي به غريزة العقل ولا تؤخذ بالتقليد والسمع وهي تنقسم إلى ضرورية لا تدرى من أين حصلت ولا كيف حصلت ، كعلم الإنسان بأن الشخص الواحد لا يكون في مكانين في حالة واحدة ، والشئ الواحد لا يكون حادثاً قديماً ، موجوداً معدوماً معاً ، فإن هذه العلوم يجد الإنسان نفسه منذ الصبي مفطوراً عليها ولا يدرى متى حصلت له ولا من أين حصلت أعني أنه لا يدرى فيه سبباً قريباً وإلا فليس يخفى عليه أن الله تعالى هو الذي خلقها . وإلى مكتسبة وهي المستفادة بالتعلم والاستدلال وكلا القسمين قد يسمى عقلاً ، قال علي عليه السلام :

رأيت العقل عقليين ❖ فمطبوع ومسموع ❖ ولا ينفع مسموع

إذا لم يك مطبوع ❖ كما لا تنفع الشمس ❖ وضوء العين ممنوع

والأول هو المراد بقوله عليه السلام : « ما خلق الله خلقاً هو أكرم عليهن العقل » (١)

والثاني هو المراد بقوله عليه السلام : « إذا تقرب الناس إلى الله تعالى بأنواع البر فتقرب إليه أنت بعقلك » (٢) إذا لا يمكن التقرب بالغريزة العطرية ولا

(١) تقدم سابقاً وأخرجه الترمذي الحكيم في نوادر الأصول باسناد ضعيف .

(٢) راجع الرسالة المعراجية لابن سينا ص ١٥ وقد تقدم في المجلد الاول .

بالعلوم الضرورية بل بالمكتسبة ولكن مثل علي عليه السلام هو الذي يقدر على التقرب باستعمال العقل في اقتناص العلوم التي بها ينال القرب من الله تعالى ، و القلب جار مجرى العين ، وغريزة العقل فيه جارية مجرى قوة البصر في العين و قوة الأبصار لطيفة تفقد في الأعمى وتوجد في البصير ، وإن كان قد فُض العين أو جن عليه الليل ، والعلم الحاصل فيه جار مجرى قوة إدراك البصر ، ورؤيته لأعيان الأشياء وتأخر العلوم عن عين العقل في مدّة الصبى إلى أوان التمييز أو البلوغ يضاها تأخر الرؤية عن البصر إلى أوان إشراق الشمس و فيضان نورها على المبصرات ، والقلم الذي يسطر الله به العلوم على صفحات القلوب يجري مجرى قرص الشمس ، وإنما لم يحصل العلم في قلب الصبى قبل التمييز لأن لوح قلبه ما تهيأ بعد لقبول نقش العلم . والقلم عبارة عن خلق من خلق الله تعالى جعله سبباً لحصول نقش العلوم في قلوب البشر ، قال الله تعالى : « علم بالقلم » علم الإنسان ما لم يعلم ، ^(١) و قلم الله سبحانه لا يشبه قلم خلقه كما أن وصفه لا يشبه وصف خلقه ، فليس قلمه من قصب ولا خشب كما أن ذاته ليست من جوهر ولا عرض ، فالموازنة بين البصيرة الباطنة والبصر الظاهر صحيحة من هذه الوجوه إلا أنه لا مناسبة بينهما في الشرف فإن البصيرة الباطنة هي عين النفس التي هي اللطيفة المذكورة و هي كالفارس والبدن كالفرس وعمى الفارس أضر على الفارس من عمى الفرس ، بل لانسبة لأحد الضررين إلى الآخر ، وموازنة بصيرة الباطنة للبصر الظاهر سمّاه الله تعالى باسمه ، فقال : « ما كذب الفؤاد ما رأى » ^(٢) سمى إدراك الفؤاد رؤية وكذلك قوله تعالى : « وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السماوات والأرض » ^(٣) وما أراد بذلك الرؤية الظاهرة فإن ذلك غير مخصوص بإبراهيم عليه السلام حتى يذكر في معرض الامتنان ولذلك سمى ضد إدراكه عمى فقال تعالى : « فإنها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور » ^(٤) و قال تعالى : « ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل

(١) الملق : ٥٤ .

(٢) النجم : ١١ .

(٣) الانعام : ٧٥ .

(٤) الصبح : ٤٦ .

سبيلاً ،^(١) فهذا بيان العلم العقلي .

أما العلوم الدينية فهي المأخوذة بطريق التقليد من الأنبياء صلوات الله عليهم وذلك يحصل بالتعلم لكتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ وفهم معانيهما بعد السماع وبه كمال صفة القلب وبه سلامته عن الأذى والأضرار ، فالعلوم العقلية غير كافية في سلامة القلب ، وإن كان محتاجاً إليها كما أن العقل غير كاف في استدامة أسباب صحة البدن بل يحتاج إلى معرفة خواص الأدوية والعقاقير بطريق التعلم من الأطباء ، إذ مجرد العقل لا يهدي إليها ولكن لا يمكن فهمه بعد سماعه إلا بالعقل فلاغنى بالعقل عن السمع ولا بالسمع عن العقل فالداعي إلى محض التقليد مع عزل العقل بالكلية جاهل ، والمكتفي بمجرد العقل عن أنوار القرآن والسنة مغرور ، فإياك أن تكون من أحد الفريقين وكن جامعاً بين الأصلين ، فإن العلوم العقلية كالأغذية والعلوم الشرعية كالأدوية والشخص المريض يتضرر بالغذاء مهما فاته الدواء فكذلك أمراض القلب لا يمكن علاجها إلا بأدوية مستفادة من الشريعة ، وهي وظائف العبادات والأعمال التي ركبها الأنبياء صلوات الله عليهم لإصلاح القلوب ، فمن لا يداوي قلبه المريض بمعالجات العبادات الشرعية واكتفى بالعلوم العقلية استضر بها كما يستضر المريض بالغذاء وظن من يظن أن العلوم العقلية مناقضة للعلوم الشرعية ، وأن الجمع بينهما أمر غير ممكن ، هو ظن صادر عن عمى في عين البصيرة ، نعوذ بالله من ذلك ، بل هذا القائل ربما يناقض عنده بعض العلوم الشرعية لبعض فيعجز عن الجمع بينهما فيظن أنه ناقض في الدين فيتحير بذلك وينسل من الدين انسلاخ الشعرة من العجين وإنما ذلك لأن عجزه في نفسه خيل إليه نقصاً في الدين وهيهات ، وإنما مثاله مثال الأعمى الذي دخل داراً فيعثر فيها بأواني الدار فقال : ما بال هذه الأواني تركت على الطريق لم لا ترد إلى مواضعها ؟ فقل له : تلك الأواني في مواضعها وإنما أنت لست تهتدي إلى الطريق لعمالك ، والعجب منك أنك لا تحيل عثرتك على عماك وإنما تحيلها على تقصير غيرك فهذه نسبة العلوم الدينية إلى العقلية .

فأما العلوم العقلية فتقسم إلى دنيوية وأخرية فالدنيوية كعلم الطب والحساب والهندسة والنجوم وسائر الحرف والصناعات ، والأخرية كعلم أحوال القلب وآفات الأعمال ، والعلم بالله تعالى وصفاته وأفعاله كما فصلناه في كتاب العلم وهما علمان متنافيان أعني من صرف عنايته إلى أحدهما حتى يتعمق فيه قصرت بصيرته عن الآخر على الأكثر ، ولذلك ضرب علي عليه السلام للدنيا والآخرة بثلاثة أمثلة فقال : « هما ككفتي الميزان ، وكللمشرق والمغرب ، وكالضرتين إذا أرضيت إحداهما أسخطت الأخرى » ^(١) ولذلك ترى الأكياس في أمور الدنيا وفي علم الطب والهندسة والحساب والفلسفة جهلاً في أمور الآخرة ، والأكياس في دقائق علوم الآخرة جهلاً في الأكثر بعلوم الدنيا ، لأن قوة العقل لا تفي بالأمرين جميعاً في الغالب فيكون أحدهما مانعاً من الكمال في الثاني ، ولذلك قال عليه السلام : « أكثر أهل الجنة البله » ^(٢) أي البليد في أمور الدنيا .

و قال بعض السلف : أدركنا أقواماً لو رأيتهم لقلتم مجانين ، ولو رأوكم لقالوا : شياطين . فمهما سمعت أمراً غريباً من أمور الدين جحدته أهل الكياسة في سائر العلوم فلا يفترونك جحودهم عن قبوله ، إذ من المحال أن يظفر سالك طريق المشرق بما يوجد في المغرب ، فكذلك يجري أمر الدنيا والآخرة ولذلك قال الله تعالى : « إن الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأننوا بها » ^(٣) وقال تعالى : « يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون » ^(٤) و قال تعالى : « فأعرض عن من تولى عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا ذلك مبلغهم من العلم » ^(٥) فالجمع بين كمال الاستبصار في مصالح الدنيا والدين لا يكاد يتيسر

(١) في النهج ابواب الحكم تحت رقم ١٠٣ « ان الدنيا والاخرة عدوان متفاوتان و سبلان مختلفان : فمن أحب الدنيا وتولاها أبغض الاخرة وعادها ، وهما بمنزلة المشرق والمغرب و ماش بينهما ، كلما قرب من واحد بعد من الاخر و هما ضربتان .

(٢) أخرجه البزار عن أنس بسند ضعيف كما في الجامع الصغير .

(٣) يونس : ٧ . (٤) الروم : ٧ .

(٥) النجم : ٢٩ و ٣٠ .

إلا لمن رسخه الله لتدبير عبادته في معاشهم و معادهم وهم الأنبياء ﷺ ، المؤيدون بروح القدس المستمدون من القوة الإلهية فقلوبهم يتسع لجميع الأمور ولا يضيق عنها ، وأما قلوب سائر الخلق فإنها إذا اشتغلت بأمر انصرفت عن الآخر وقصرت عن الاستكمال فيه .

❖ (بيان الفرق بين الإلهام والتعلم) ❖

(والفرق بين طريق المجاهدين في استكشاف الحق وطريق النظاري في الاكتساب)
اعلم أن العلوم التي ليست ضرورية وإنماتحصل في القلب في بعض الأحوال يختلف الحال في حصولها فتارة تهجم على القلب كأنه ألقى فيه من حيث لا يدري وتارة تكتسب بطريق الاستدلال والتعلم ، فالذي يحصل لا بطريق الاكتساب وحيلة الدليل يسمى إلهاماً ، والذي يحصل بالاستدلال يسمى إعتباراً واستبصاراً ، ثم الواقع في القلب بغير حيلة وتمحل واجتهاد من العبد تنقسم إلى ما لا يدري العبد أنه كيف حصل ، ومن أين حصل ، وإلى ما يطلع معه على السبب الذي منه استفيد ذلك العلم وهو بمشاهدة الملك الملقى في القلب ، والأول يسمى إلهاماً ونقشاً في الرّوع ، والثاني يسمى وحياً ، ويختص به الأنبياء ﷺ ، والأول يختص به الأولياء والأصفياء ، والذي قبله - وهو المكتسب بطريق الاستدلال - يختص به العلماء .

و حقيقة القول فيه أن القلب مستعد لأن يتجلى فيه حقيقة الحق في الأشياء كلها وإنما حيل بينه وبينها بالأسباب الخمسة التي سبق ذكرها ، فهي كالحجاب المسدل الحائل بين مرآة القلب وبين اللوح المحفوظ الذي هو منقوش ، بجميع ما قضى الله تعالى إلى يوم القيامة وتجلى حقائق العلوم من مرآة اللوح في مرآة القلب يضاهي انطباع صورة من مرآة في مرآة تقابلها ، والحجاب بين المرأتين تارة يزال باليد ، وأخرى يزول بهبوب ريح تحرّكه ، وكذلك قد تهب رياح الألفاظ وتكشف الحجب عن أعين القلوب فينتجلى فيها بعض ما هو مسطور في اللوح المحفوظ ، ويكون

ذلك تارة عند المنام فينكشف فيه ما سيكون في المستقبل ، و تمام ارتفاع الحجاب بالموت وبه ينكشف الغطاء ، وفي اليقظة أيضاً قد ينقشع الحجاب بلطف خفي من الله تعالى ، فيلمع في القلب من وراء ستر الغيب شيء من غرائب العلم تارة كالبرق الخاطف ، و أخرى على التوالي إلى حد ما ، و دوامه في غاية الندور . فلم يفارق الإلهام الاكتساب في نفس العلم ، ولا في محله ، ولا في سببه ، ولكن يفارقه من جهة زوال الحجاب و أن ذلك ليس باختيار العبد ، ولم يفارق الوحي الإلهام في شيء . من ذلك بل في مشاهدة الملك المفيد للعلم ، فإن العلوم إنما تحصل في قلوبنا بواسطة الملائكة و إليه الإشارة بقوله تعالى : « وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحي بأذنه ما يشاء » (١) .

فإذا عرفت هذا فاعلم أن ميل أهل المجاهدة إلى العلوم الإلهامية دون التعليمية ، فلذلك لم يحرصوا على دراسة العلم و تحصيل ما صنعه المصنفون و البحث عن الأقاويل والأدلة المذكورة ، بل قالوا : الطريق تقديم المجاهدة بمحو الصفات المنمومة وقطع العلائق كلها و الإقبال بكنه الهمة على الله تعالى ، فمهما حصل ذلك كان الله تعالى هو المتولي لقلب عبده والمتكفل بتنويره بأنوار العلم فإذا تولّى الله تعالى أمر القلب فاضت الرّجّة و أشرق النور في القلب ، و انشرح الصّيد و انكشف له سرّ الملكوت ، و انقشع عن وجه القلب حجاب العزّة بلطف الرّحمة و تلاّأت فيه حقائق الأمور الإلهية فليس على المرید إلا الاستعداد بالتصفية المجردة و احضار الهمة مع الإرادة الصادقة و التعطش التام ، و الترسّد بدوام الانتظار لما يفتحه الله من الرّحمة ، فالأنبياء و الأولياء انكشفت لهم الأمور و فاض على صدورهم النور لا بالتعلّم و الدراسة للكتب بل بالزّهد في الدّنيا ، و التبرّي عن علائقها ، و تقريظ القلب عن شواغلها ، و الإقبال بكنه الهمة على الله تعالى « فمن كان لله كان الله له » و زعموا أن الطريق في ذلك أوّلاً أن يقطع علائق الدّنيا بالكليّة ، فيفرغ قلبه منها و يقطع همه عن الأهل و المال و الولد و الوطن و عن العمل و الولاية و الجاه بل

يصير قلبه إلى حالة يستوي فيها وجود كل شيء وعدمه ، ثم يخلو بنفسه في زاوية مع الاقتصاد على الفرائض والرواتب ، ويجلس فارغ القلب مجموع الهمم ، ولا يفرق فكره بقراءة قرآن ولا بالتأمل في تفسيره ولا بكتب حديث وغيره بل يجتهد أن لا يخطر بباله شيء سوى ذكر الله تعالى ، فلا يزال بعد جلوسه في الخلوة قائلاً بلسانه: « الله الله » على الدوام مع حضور القلب إلى أن ينتهي إلى حالة يترك تحريك اللسان ويرى كأن الكلمة جارية على اللسان ، ثم يصبر عليه إلى أن ينمحي أثره عن اللسان ويصادف قلبه مواظباً على الذكر ، ثم يواظب عليه إلى أن ينمحي عن القلب صورة اللفظ وحروفه وهيئة الكلمة ويبقى معني الكلمة مجرداً في قلبه حاضراً فيه كأنه لازم له لا يفارقه وله اختيار إلى أن ينتهي إلى هذا الحد واختيار في استدامة هذه الحالة بدفع الوسواس وليس له اختيار في استجلاب رحمة الله بل هو بما فعله قد تعرض لنفحات الرحمة فلا يبقى إلا الانتظار لما يفتح الله له من رحمته التي فتحتها على الأنبياء والأولياء بهذا الطريق ، وعند ذلك إذا صدقت إرادته وصفت همته ، وحسنت مواظبته ، ولم تجاذبه شهواته ، ولم يشغله حديث النفس بعلائق الدنيا ، فتلمع لوازم الحق في قلبه ، ويكون في ابتدائه كالبرق الخاطف لا يثبت ثم يعود وقد يتأخر وإن عاد فقد ثبت وقد يكون مختطفاً ، وإن ثبت فقد يطول ثباته ، وقد لا يطول ، وقد يتظاهر أمثاله على التلاحق ، وقد يقتصر على فن واحد ، ومنازل أولياء الله فيه لا تحصى كما لا يحصى تفاوت خلقهم وخلقهم ، وقد رجع هذا الطريق إلى تطهير محض من جانبك وتصفية وجلاء ، ثم استعداد وانتظار فقط .

وأما النظار وذو الاعتبار فلم ينكروا وجود هذا الطريق وإمكانه ، وإفضاؤه إلى المقصد على الندور ، فإنه أكثر أحوال الأنبياء والأولياء ولكن استوعروا هذا الطريق واستبطؤوا ثمرته ، واستبعدوا اجتماع شروطه ، وزعموا أن محو العلائق إلى ذلك الحد كالمعتذر وإن حصل في حاله فثباته أبعد منه إذا دنى وسواس وخاطر يشوش القلب ، قال رسول الله ﷺ : « قلب المؤمن أشد تقلباً من القدر في

غايانها»^(١) وقال عليه السلام: «قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلبه كيف يشاء»^(٢) وفي أثناء هذه المجاهدة قد يفسد المزاج و يختلط العقل و يمرض البدن وإذا لم يتقدم رياضة النفس وتهذيبها بحقائق العلوم نشبت بالقلب خيالات فاسدة تطمئن النفس إليها مدّة طويلة إلى أن تزول و العمر ينقضي دون النجاح فيها ، فكم من مجاهد سلك هذا الطريق ثم بقي في خيال واحد عشرين سنة ، و لو كان قد أتقن العلم من قبل لا نفتح له وجه التباس ذلك الخيال في الحال ، فلاشتغال بطريق التعلم أوثق وأقرب إلى الغرض ، وزعموا أن ذلك يضاهي ما لو ترك الإنسان تعلم الفقه . وزعم أن النبي عليه السلام لم يتعلم ذلك ولكن صار فقيهاً بالوحي و الإلهام من غير تكرير وتعليق ويقول : أنا أياضاً ربما انتهت بي الرياضة إليه . و من ظن ذلك فقد ظلم نفسه و ضيّع عمره بل هو كمن ترك طريق الكسب والحراسة رجا العثور على كنز من الكنوز فإن ذلك ممكن ولكنّه بعيد جدّاً فكذلك هذا فقالوا : لا بدّ أو لا من تحصيل ما حصله العلماء وفهم ما قالوه ثم لا بأس بعد ذلك بالانتظار لما لم ينكشف لسائر العلماء ففساه ينكشف بالمجاهدة بعد ذلك .

❦ (بيان الفرق بين المقامين بمثال محسوس) ❦

اعلم أن عجائب القلب خارجة عن مدركات الحواس لأن القلب أيضاً خارج عن إدراك الحس و ما ليس مدركاً بالحواس يضعف الأفهام عن إدراكه إلا بمثال محسوس و نحن نقرب ذلك إلى أفهام الضعفاء بمثالين أحدهما إنزالو فرضنا حوضاً محفوراً في الأرض احتمال أن يساق الماء إليه من فوقه بأنهار يفتح إليه ويحتمل أن يحفر أسفل الحوض ويرفع منه التراب إلى أن يقرب من مستقر الماء الصافي فينفجر الماء من أسفل الحوض ويكون ذلك الماء أصفى و أدوم و قد يكون أغزر و أكثر

(١) أخرجه أحمد في المسند ج ٦ ص ٤ من حديث القناد بن أسود .

(٢) أخرجه الحاكم في المستدرک ج ١ ص ٥٢٥ و ج ٤ ص ٣٢١ و فيه ما من

قلب الا - الحديث - .

فكذلك القلب مثل الحوض و العلم مثل الماء والحواس الخمسة مثل الأنهار ويمكن أن تساق العلوم إلى القلب بواسطة أنهار الحواس و الاعتبار بالمشاهدات حتى يمتلي علماً ويمكن أن تسد عنه هذه الأنهار بالخلوة والعزلة وغض البصر ويعمد إلى عمق القلب بتطهيره ويرفع طبقات الحجب عنه حتى يتفجر ينبوع العلم من داخله .

فان قلت : وكيف يتفجر العلم من ذات القلب وهو خال عنه ؟ فاعلم أن هذا من عجائب أسرار القلب ولا يسمح بذكره في علم المعاملة والقدر الذي يمكن ذكره أن حقائق الأشياء مسطورة في اللوح المحفوظ ، بل في قلوب الملائكة المقربين ، فكما أن المهندس يسطر صورة أبنية الدار في بياض ثم يخرجها إلى الوجود على وفق تلك النسخة ، فكذلك فاطر السماوات والأرض كتب نسخة العالم من أوله إلى آخره في اللوح المحفوظ ، ثم أخرجه إلى الوجود على وفق تلك النسخة و العالم الذي خرج إلى الوجود بصورته يتأدّي منه صورة أخرى إلى الحواس و الخيال ، فان من ينظر إلى السماء والأرض ثم يغض بصره يرى صورة السماء والأرض في خياله حتى كأنه ينظر إليها ولو انعدمت السماء والأرض ثم بقي هو لوجد صورة السماء والأرض في نفسه كأنه يشاهدها وينظر إليها ، ثم يتأدّي من خياله أثر إلى القلب فيحصل فيه حقائق الأشياء التي وجدت في الحس و الخيال فالحاصل في القلب موافق للعالم الحاصل في الخيال ، والحاصل في الخيال موافق للعالم الموجود في نفسه خارجاً عن خيال الإنسان وقلبه ، والعالم الموجود موافق للنسخة الموجودة في اللوح المحفوظ .

وكان للعالم أربع درجات في الوجود : وجود في اللوح المحفوظ وهو سابق على وجوده الجسماني ، ويتبعه وجوده الحقيقي ، و يتبع وجوده الحقيقي وجوده الخيالي أعني وجود صورته في الخيال ، و يتبع وجوده في الخيال وجوده العقلي أعني وجود صورته في القلب .

وبعض هذه الوجودات روحانية وبعضها جسمانية ، و الروحانية بعضها أشد روحانية من بعض ، و هذا لطف من الحكمة الإلهية إذ جعل حدقتك على صغر

حجمها بحيث ينطبع فيها صورة العالم والسموات والأرض على اتساع أكنافها ثم يسري من وجودها في الحس وجود في الخيال ، ثم منه وجود في القلب فأنتكأبدأ لاتدرك إلأما هو واصل إليك فلو لم يجعل للعالم كله مثلاً في ذاتك لما كان لك خبر بما يباين ذاتك ، فسبحان من دبّر هذه العجائب في القلوب والأبصار ثم أعمى عن دركها القلوب والأبصار حتى صارت قلوب أكثر الخلق جاهلة بأنفسها وعجائبها . فلنرجع إلى المقصود .

فنقول : القلب يتصور أن يحصل فيه حقيقة العالم و صورته تارة من اقتباس الحواس و تارة من اللوح المحفوظ ، كما أن العين يتصور أن يحصل فيها صورة الشمس تارة من النظر إليها ، و تارة من النظر إلى الماء الصافي الذي يقابل الشمس ويحكي صورتها . فمهما ارتفع الحجاب بينه وبين اللوح المحفوظ رأى الأشياء فيه و يفجر إليه العلم منه فاستغنى عن الاقتباس من مداخل الحواس ، فيكون ذلك كتفجر الماء من عمق الأرض ، ومهما أقبل على الخيالات الحاصلة من المحسوسات كان ذلك حجاباً له عن مطالعة اللوح المحفوظ ، كما أن الماء إذا اجتمع من الأنهار في الحوض منع ذلك عن التفجر من الأرض ، و كما أن من نظر إلى الماء الذي يحكي صورة الشمس لا يكون ناظراً إلى نفس الشمس فإذن للقلب بابان باب مفتوح إلى عالم الملكوت وهو اللوح المحفوظ وعالم الملائكة و باب مفتوح إلى الحواس الخمس المتمسك بعالم الشهادة و الملك و عالم الشهادة و الملك أيضاً يحاكي عالم الملكوت نوعاً من المحاكات ، فأما انفتاح باب القلب إلى الاقتباس من الحواس فلا يخفى عليك ، و أما انفتاح بابه الدخلائي إلى عالم الملكوت و مطالعة اللوح المحفوظ فتعلمه علماً يقيناً بالتأمل في عجائب الرؤيا ، واطلاع القلب في النوم على ما سيكون في المستقبل ، أو كان في الماضي من غير اقتباس من جهة الحواس ، و إنما يفتح ذلك الباب لمن أفرد ذكر الله تعالى .

قال النبي ﷺ : « سبق المفردون . قيل : و من هم . يا رسول الله ؟ قال :

المستهترون بذكر الله تعالى وضع الذكر عنهم أوزارهم فوردوا القيامة خفافاً.. ثم قال في وصفهم حكاية عن الله تعالى - : أقبل عليهم بوجهي أترى من واجهته بوجهي يعلم أحد أي شيء أريد أن أعطيه ، ثم قال عز وجل : أول ما أعطيهم أن أقذف من نوري في قلوبهم فيخبرون عني كما أخبر عنهم^(١) ، و مدخل هذه الأخبار هو الباب الباطن ، فإذن الفرق بين علوم الأنبياء والأولياء عليهم السلام وبين علوم الحكماء والعلماء هذا وهو أن علومهم تأتي من داخل القلب من الباب المفتوح إلى عالم الملكوت ، و علم الحكماء يأتي من أبواب الحواس المفتوحة إلى عالم الملك ، وعجائب عالم القلب وتردده بين عالمي الشهادة والغيب لا يمكن أن يستقصى في علم المعاملة ، فهذا مثال يعرفك الفرق بين مدخل العلمين .

المثال الثاني يعرفك الفرق بين العاملين أعني عمل الأولياء وعمل العلماء فإن العلماء يعملون في اكتساب نفس العلوم واجتلابها إلى القلب ، والأولياء يعملون في جلاء القلب وتطهيره و تزكيته و تصفيته و تصقيله فقط . وقد حكى أن أهل الصين وأهل الروم تباهاوا بين يدي بعض الملوك بحسن صناعة النقش فاستقر رأي الملك على أن يسلم إليهم صفة لينقش أهل الصين منها جانباً وأهل الروم منها جانباً و يرخى بينهم حجاب يمنع اطلاع كل فريق على الآخر ، ففعل ذلك وجع أهل الروم من الأصباغ الغريبة ما لا ينحصر ، و دخل أهل الصين من غير صبغ و جعلوا يجلون جانبهم و يصفلون فلما فرغ أهل الروم ادعى أهل الصين أنهم أيضاً قد فرغوا فتعجب الملك من قولهم وأنهم كيف فرغوا من النقش من غير صبغ ففعل : و كيف فرغتم من غير صبغ ؟ فقالوا : ما عليكم منّا رفعوا الحجاب ، فرفعوا فإذا جانبهم قد تلاأت فيه عجائب الصنائع الرومية مع زيادة إشراق و بريق ، إذ صار جانبهم كالمرآة المحلية لكثرة التصقيل فإزداد حسن جانبهم بمزيد الصفاء^(٢) .

(١) أخرجه الترمذي والعاكم بإدنى اختلاف عن أبي هريرة ، والطبراني في الكبير عن

أبي الدرداء بسند صحيح كما في الجامع الصغير ، وأخرجه البيهقي في الشعب بسند ضعيف كما في المغني .

(٢) القصة نظمتها المولوى في مثويه وجعل مكان الرومي جنبى وبالعكس وقال : ←

فكذلك عناية الأولياء بتطهير القلب و جلالته و تزكيتته و صفائه حتى يتلأل فيه جليّة الحق بنهاية الإشراق كفعل أهل الصّين و عناية العلماء و الحكماء باكتساب نقش العلوم و تحصيل نقشها في القلب كفعل أهل الروم ، و كيف ما كان الأمر فقلب المؤمن لا يموت و علمه عند الموت لا ينمحي و صفاءه لا ينكدر ، و إليه أشار من قال : التراب لا يأكل محلّ الإيمان ، و يكون وسيلته المقرّبة إلى الله تعالى ، أمّا ما حصله من نفس العلم أو ما حصله من الصفاء و الاستعداد لقبول نفس العلم فلا غنى به عنه ، فلا سعادة لأحد إلّا بالعلم و المعرفة .

و بعض السعادات أشرف من بعض كما أنّه لا غنى إلّا بالمال فصاحب الدرّاهم غنيّ و صاحب الخزائن المترعة غنيّ ، و تتفاوت درجات السعداء بحسب تفاوت المعرفة و الإيمان كما يتفاوت درجات الأغنياء بحسب قلة المال و كثرته ، و المعارف أنوار ولا يسعى المؤمنون إلى لقاء الله تعالى إلّا بأنوارهم قال الله تعالى : « يسعى نورهم بين أيديهم و بأيمانهم » (۱) و قد ورد في الخبر « أن بعضهم يعطى نوراً مثل الجبل و بعضهم يعطى نوراً أصغر منه حتى يكون آخرهم رجلاً يعطى نوراً على

← اهل چین و روم در بحث آمدند
چینیان گفتند یکخانه بها
بود دو خانه مقابل در بدر
چینیان صد رنگ از شه خواستند
هر صباحی از خزینه رنگها
رومیان گفتند نی نقش و نه رنگ
در فرو بستند و صیقل میزدند
چینیان چون از عمل فارغ شدند
شه در آمد دید آنجا نقشها
بعد از آن آمد بسوی رومیان
عکس آن تصویر آن کردارها
هر چه آنجا بود اینجا به نمود
(۱) العدید : ۱۲ .

رومیان در علم واقف تر بودند
خاص بسپارید و یک آن شما
آن یکی چینی ستم رومی دگر
بس خزینه باز کرد آن ارجمند
چینیان را راتبه بود و عطا
در خود آید کار را جز دفع رنگ
همچو گردون ساده و صافی شدند
از پی شادی دهلها میزدند
میربود آن عقل را و فهم را
پرده را بالا کشیدن از میان
زد بر این صافی شده دیوارها
دیده را از دیده خانه میربود

قد إبهام قدمه، فيضيء مرة وينطفئ، أخرى فإذا أضأ قدمه فمشى وإذا طفى. قام، و مرورهم على الصراط على قدر نورهم، ومنهم من يمر كطرف العين ومنهم من يمر كالبرق ومنهم من يمر كالسحاب ومنهم من يمر كالتقاض الكوكب^(١) ومنهم من يمر كشدة الفرس والذي أعطى نوره على إبهام قدمه يحبو على وجهه ويديه ورجليه تنخر منه يد وتعلق أخرى وتنخر رجل وتعلق أخرى وتصيب جوانبه النار قال: ولا يزال كذلك حتى يخلص - الحديث - .

فبهذا يظهر تفاوت الناس في الإيمان، فإيمان آحاد العوام نوره مثل نور السراج، وبعضهم نوره كنور الشمعة، وإيمان الصديقين نوره كنور النجوم والقمر، وإيمان الأنبياء كنور الشمس، وكما ينكشف في نور الشمس صورة الآفاق مع اتساع أقطارها ولا ينكشف في نور السراج إلا زاوية ضيقة من البيت، فكذلك يتفاوت انشراح الصدر بالمعارف وانكشاف سعة الملكوت لقلوب العارفين.

ولذلك جاء في الخبر «أنه يقال: يوم القيامة أخرجوا من النار من في قلبه مثقال من الإيمان ونصف مثقال وربع مثقال وشعيرة وذرة»^(٢) كل ذلك تنبيه على تفاوت درجات الإيمان، فإن هذه المقادير من الإيمان لاتمنع دخول النار وفي مفهومه أن من إيمانه يزيد على مثقال فإنه لا يدخل النار ولو دخل لا مراً خراجه أولاً فإن من في قلبه مثقال ذرة لا يستحق الخلود في النار وإن دخلها.

وكذلك قوله ﷺ: «ليس شيء خير من ألف مثله إلا الإنسان أو المؤمن»^(٣) إشارة إلى تفضيل قلب العارف المؤمن فإنه خير من قلب ألف من عوام الناس. وقد قال الله تعالى: «وأنتم الأعلى إن كنتم مؤمنين»^(٤) تفضيلاً للمؤمنين

-
- (١) اتقضى الطائر تقضاضاً: هوى ليقع والتعب أخرج صدره الحاكم في المستدرک ج ٢ ص ٤٧٨ بأدنى اختلاف بسند صحيح على شرط الشيخين، وأخرجه ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه أيضاً كما في الدر المنثور ج ٦ ص ١٧٢ .
- (٢) أخرجه مسلم ج ٢ ص ١١٧ بأدنى اختلاف في اللفظ .
- (٣) أخرجه الطبراني في الكبير عن سلمان بسند صحيح كما في الجامع الصغير
- (٤) آل عمران: ١٣٩ .

على المسلمين والمراد به المؤمن العارف دون المقلد ، وقال تعالى : « يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات » ^(١) فأراد ههنا بالذين آمنوا الذين صدقوا من غير علم وميزهم عن الذين اوتوا العلم ويدل ذلك على أن اسم المؤمن يقع على المقلد وإن لم يكن تصديقه عن بصيرة وكشف ، وفسر ابن عباس قوله تعالى : « والذين اوتوا العلم درجات » ^(١) قال : يرفع الله العالم فوق المؤمن سبعمئة درجة ، بين كل درجتين كما بين السماء والأرض .

وقال عليه السلام : « فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي » ^(٢) وفي رواية « كفضل القمر على سائر الكواكب » وقال عليه السلام : « أكثر أهل الجنة البله ، وعلّيون لذوي الأبواب » ^(٣) فهذه الشواهد يتضح تفاوت درجات أهل الجنان بحسب تفاوت قلوبهم ومعارفهم ولهذا كان يوم القيامة يوم التغاين إذ المحروم من رحمة الله عظيم الغبن والخسران ، والمرحوم يرى فوق درجته درجات عظيمة فيكون نظره إليها كنظر الغني الذي يملك عشرة دراهم إلى الغني الذي يملك الأرض من المشرق إلى المغرب وكل واحد منهما غني ولكن ما أعظم الفرق بينهما وما أعظم الغبن على من يخس حظه منه ، قال الله تعالى : « وللاخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلاً » ^(٤) .

﴿ بيان شواهد الشرع ﴾

على صحة طريق أهل المجاهدة في اكتساب المعرفة لا من التعلم .

ولا من الطرق المعتادة

اعلم أن من انكشف له شيء ولو الشيء اليسير بطريق الإلهام والوقوع في القلب من حيث لا يدري فقد صار عارفاً بصحة الطريق ومن لم ير ذلك من نفسه قط

(١) المجادلة : ١١ .

(٢) أخرجه الترمذي ج ١٠ ص ١٥٨ وقد تقدم في المجلد الاول ص ١٦ .

(٣) تقدم آنفاً دون هذه الزيادة .

(٤) الاسراء : ٢١ .

فينبغي أن يؤمن به فإن درجة المعرفة فيه غريزة جدها ويشهد لذلك شواهد الشرع والتجارب والحكايات .

أما الشواهد فقولُه عز وجل : « الَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا » (١) فكل حكمة تظهر في القلب بالمواظبة على العبادة من غير تعلم فهو طريق الكشف والإلهام ، وقال النبي ﷺ : « مَنْ عَمِلَ بِمَا عِلْمُ وَرَّثَهُ اللَّهُ عِلْمَ مَا لَمْ يَعْلَمْ » (٢) ووفقَه فيما يعمل حتَّى يستوجب الجنة ومن لم يعمل بما يعلم تاه فيما يعلم ولم يوفق فيما يعمل حتَّى يستوجب النار ، وقال الله تعالى : « وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ » (٣) قيل : يجعل له مخرجاً من الاشكالات والشبه ، « وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ » يعلمه علماً من غير تعلم ويفطنه من غير تجربة ، وقال تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا » (٤) قيل : نوراً يفرق به بين الحق والباطل ويخرج به من الشبهات ولذلك كان أكثر قول رسول الله ﷺ في دعائه سؤال النور ، فقال : « اللَّهُمَّ أعطني نوراً وزدني نوراً واجعل في قلبي نوراً وفي سمعي نوراً - حتَّى قال - : في شعري وبشري ولحمي ودمي نوراً » (٥) وسئل ﷺ عن قوله عز وجل : « أَمْ مَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ » (٦) فقيل : ما هذا الشرح ؟ فقال ﷺ : « هُوَ التَّوَسُّعُ » إنَّ النور إذا قذف به في القلب اتسع له الصدر وانشرح ، وقال ﷺ لابن عباس : « اللَّهُمَّ فقهه في الدين وعلمه التأويل » (٧) .

وقال علي عليه السلام : « ما عندنا شيء أسره النبي ﷺ إلينا إلا أن يؤتي الله

(١) العنكبوت : ٦٩ .

(٢) الى هنا تقدم آنفاً وما عثرت على بقيتها .

(٣) الطلاق : ٢ . (٤) الانفال : ٢٩ .

(٥) أخرجه احمد في مسنده ج ١ ص ٣٧٣ في حديث طويل .

(٦) الزمر : ٢٢ . والخبر راجع الدر المنثور ج ٥ ص ٢٢٥ ذيل الآية بادي

تغيير من ابن مردويه عن عبدالله بن مسعود .

(٧) أخرجه احمد في مسنده ج ١ ص ٣١٤ .

عز وجل عبداً فهماً في كتابه «^(١) وليس هذا بالتعلم ، و قيل في تفسير قوله تعالى : «يؤتي الحكمة من يشاء»^(٢) : إنه الفهم في كتاب الله عز وجل ، و قال تعالى : «فقهمنها سليمان»^(٣) خص ما انكشف له باسم الفهم ، و كان أبو الدرداء يقول : المؤمن من ينظر من وراء ستر رقيق والله إنه للحق يقذفه الله في قلوبهم و يجريه على ألسنتهم ، وقال بعض السلف ظن المؤمن كهانة .

وقال عليه السلام : « اتبعوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله »^(٤) وإليه يشير قوله تعالى : « إن في ذلك لآيات للمتوسمين »^(٥) . و قوله تعالى : « قد بيننا آيات لقوم يوقنون »^(٦) . و عن رسول الله ﷺ أنه قال : « العلم علما باطن في القلب فذلك هو النافع »^(٧) . و سئل بعض العلماء عن العلم الباطن ما هو ؟ قال : هو سر من سر الله تعالى يقذفه الله تعالى في قلوب أحبائه لم يطلع عليه بشر أولاً ملكاً ، وقد قال ﷺ : « إن من أمّتي محدّثين ومكلمين »^(٨) وقرأ ابن عباس « وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي » (ولا محدّث) «^(٩) يعني الصدّيقين والمحدّث هو الملمهم ، والملمهم هو الذي انكشف له في باطن قلبه من جهة الدّاخل لا من جهة المحسوسات الخارجة . و القرآن مصرّح بأنّ التقوى مفتاح الهداية والكشف و ذلك علم من غير

(١) تقدم في المجلد الثاني من ٢٣٩ .

(٢) البقرة : ٢٦٩ . (٣) الانبياء : ٧٩ .

(٤) أخرجه البخاري في التاريخ و الترمذي في السنن عن أبي سعيد و الطبراني وابن عدي عن أبي امامة كما في الجامع الصغير .

(٥) الحجر : ٧٥ . (٦) البقرة : ١١٨ .

(٧) أخرجه الترمذي الحكيم في النوادر و ابن عبد البر في العلم كما في مختصره من ٩٠ من حديث الحسن مرسل باسناد صحيح و اسنده الخطيب في التاريخ من رواية الحسن عن جابر باسناد جيد و اعلاه ابن الجوزي كما في المغني ، و أخرجه ابن أبي شيبة عن الحسن كما في الجامع الصغير وقدم نحوه في المجلد الاول من ١٢٥ .

(٨) راجع صحيح البخاري ج ٥ من ١٥ .

(٩) الحج : ٥٢ .

تعلم قال الله تعالى : « وما خلق الله في السماوات والأرض لآيات لقوم يتقون »^(١) خصصها بهم وقال تعالى : « هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين »^(٢) . و كان أبو يزيد وغيره يقول : ليس العالم الذي يتحفظ من كتاب فإذا نسي ما حفظ صار جاهلاً إنما العالم الذي يأخذ علمه من ربه أي وقت شاء بلا تحفظ ولا درس ، وهذا هو العالم الرباني وإلى مثله الإشارة بقوله تعالى : « آتيناه رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علماً »^(٣) مع أن كل علم من لدنه ولكن بعضه بواسطة تعليم الخلق فلا يسمى ذلك علماً لدنياً ، بل العلم الدني هو الذي يفتح في سر القلب من غير سبب مألوف من خارج ، فهذه شواهد الشرع والعقل ولو جمع كل ما ورد فيه من الآيات والأخبار والآثار أخرج عن الحصر ، وأما مشاهدة ذلك بالتجارب فذلك أيضاً خارج عن الحصر وقد ظهر ذلك على الصحابة والتابعين ومن بعدهم .

أقول : وقد ظهر على الأئمة المعصومين من أهل البيت عليهم السلام من ذلك شيء كثير كما هو مذكور في كتاب الحجة من الكافي للكليني - رحمه الله - وفي كتاب بصائر الدرجات لمحمد بن الحسن الصفار ، وكتاب الخرايج والجرائح للراوندي ، وكتاب كشف الغمة للإربلي ، وغيرها من الكتب المصنفة في ذلك من تفرسهم عليهم السلام وإخبارهم عن اعتقادات الناس وضمايرهم ، ومشاهدتهم الخضر عليهم السلام والحديث معه ، وصحبتهم للملائكة ، وتحديثهم معهم ، وتسخيرهم للجن ، وبعثهم إياهم في حوائجهم إلى غير ذلك من فنون الكرامات ، وقد ذكرنا نبذاً منها في كتاب أخلاق الإمامة من ربح العادات ، ومن الأخبار النبوية في هذا المقام : « ليس العلم بكثرة التعلم إنما هو نور يقذفه الله في قلب من يريد الله أن يهديه »^(٤) « العلم نور وضياء يقذفه الله في قلوب أوليائه وأنطق به على لسانهم »^(٥) « العلم علم الله لا يعطيه إلا

(١) يونس : ٦ .

(٢) آل عمران : ١٣٨ . (٣) الكهف : ٦٥ .

(٤) معروف من حديث عنوان البصري عن الصادق عليه السلام راجع بحار الانوار

(٥) معاشرت عليها في أى أصل .

الأولياء» (١) «الجوع سحاب الحكمة فإذا جاع العبد مطر بالحكمة» (٢) «من أخلص لله أربعين صباحاً ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه» (٣) «ما من عبد إلا و لقلبه عينان وهما غيب يدرك بهما الغيب» (٤) «فإذا أراد الله بعبد خيراً ففتح عيني قلبه فيرى ما هو غائب عن بصره» (٥)

قال أبو حامد : والحكايات لا تنفع الجاحد ما لم يشهد ذلك في نفسه ومن أنكر الأصل أنكر التفصيل ، والدليل القاطع الذي لا يقدر أحدٌ على جحده أمران . أحدهما عجائب الرؤيا الصادقة فإنه ينكشف بها الغيب وإذا جاز ذلك في النوم فلا يستحيل أيضاً في اليقظة فلم يفارق النوم اليقظة إلا في ركود الحواس وعدم اشتغالها بالمحسوسات وكم من متيقظ غائص الفكر لا يسمع ولا يبصر لا اشتغاله بنفسه . والثاني إخبار رسول الله ﷺ عن الغيب و الأمور في المستقبل كما اشتمل عليه القرآن وإذا جاز ذلك للنبي ﷺ جاز لغيره إذ النبي عبارة عن شخص كوشف بحقائق الأمور وشغل بإصلاح الخلق ، فلا يستحيل أن يكون في الوجود شخص يكشف بالحقائق ولا يشغل بإصلاح الخلق وهذا لا يسمى نبياً بل يسمى ولياً فمن آمن بالأنبياء ﷺ وصدق بالرؤيا الصحيحة لزمه لاحالة أن يقر بأن القلب بابن باب إلى الخارج وهو باب الحواس وباب إلى الملكوت من داخل القلب وهو باب الإلهام والنقش في الرُّوع والوحي ، وإذا أقرّ بهما جميعاً لم يمكنه أن يحصر العلوم في التعلم ومباشرة الأسباب المألوفة ، بل يجوز أن يكون المجاهدة سبيلاً إليه ، فهذا

(١) و (٢) ما عثرت عليها في أي أصل .

(٣) أخرجه ابونعيم في الحلية عن ابى ايوب بسند ضعيف كما في الجامع الصغير .

(٤) لم أجد له أصلاً .

(٥) ما عثرت عليه الا مارواه ابوالشيخ عن امي ذر بسند ضعيف « اذا اراد الله

بعبد خيراً فتح له قفل قلبه ، وجعل فيه اليقين والصدق ، وجعل قلبه وعياً لِماسلك فيه ، وجعل قلبه سليماً ولسانه صادقاً وخليقته مستقيمة وجعل اذنه سمعية وعينه بصيرة » راجع الجامع الصغير باب الهمة .

ما ينبئه على حقيقة ما ذكرناه من عجائب تردّد القلب بين عالم الشهادة و عالم الملكوت .

و أمّا السبب في انكشاف الأمور في المنام بالمثال المحجوج إلى التعبير وكذلك تمثّل الملائكة بصور مختلفة للأنبيا و الأولياء فذلك أيضاً من أسرار عجائب القلب ولا يليق ذلك إلّا بعلم المكاشفة فلنقتصر على ما ذكرناه فإنّه كاف للاستحاث على المجاهدة وطلب الكشف منها .

﴿بيان تسلط الشيطان على القلب بالوسواس﴾

﴿و معنى الوسوسة و سبب غلبتها﴾

اعلم أن القلب مثاله مثال قبة لها أبواب تنصب إليها الأحوال من كلّ باب و مثاله أيضاً مثال هدف تنصب إليه السهام من الجوانب ، أو هو مثال مرآة منصوبة تجتاز عليها أصناف الصور المختلفة فيتراءى فيها صورة بعد صورة ولا يخلو عنها ، أو مثال حوض ينصب إليه مياه مختلفة من أنهار مفتوحة إليه و إنّما مداخل هذه الآثار المتجدّدة في القلب في كلّ حال إمّا من الظاهر فالحواس الخمس ، وإمّا من الباطن فالخيال و الشهوة و الغضب و الأخلاق المرّغبة في مزاج الإنسان ، فإنّه إذا أدرك بالحواس شيئاً حصل منه أثر في القلب و كذلك إذا هاجت الشهوة مثلاً بسبب كثرة الأكل أو بقوّة في المزاج حصل منها في القلب أثر وإن كفّ عن الإحساس والخيالات الحاصلة في النفس تبقى ، و ينتقل الخيال من شيء إلى شيء ، و بحسب انتقال الخيال ينتقل القلب من حال إلى حال ، والمقصود أن القلب في التغيّر و التأثير دائماً من هذه الأسباب ، وأخص الآثار الحاصلة في القلب هي الخواطر ، وأعني بالخواطر ما يعرض فيه من الأفكار و الأذكار ، و أعني به إدراكاته علوماً إمّا على سبيل التجدّد و إمّا على سبيل التذكّر فإنّها تسمّى خواطر من حيث أنّها تخطر بعد أن كان القلب غافلاً عنها ، والخواطر هي المحرّكات للإرادات فإنّ النية والعزم والإرادة إنّما يكون بعد خطور المنويّ بالبال لا محالة ، فمبدأ الأفعال الخواطر ، ثمّ الخاطر

يحرّك الرغبة والرغبة تحرّك العزم ، والعزم يحرك النية ، والنية تحرّك الأعضاء .
و الخواطر المحركة للرغبة تنقسم إلى ما يدعو إلى الشرّ أعني ما يضرّ في
العاقبة ، وإلى ما يدعو إلى الخير أعني ما ينفع في الآخرة فهما خاطران مختلفان
فافتقرا إلى اسمين مختلفين ، فالخاطر المحمود يسمّى إلهاماً ، والخاطر المنموم أعني
الدّاعي إلى الشرّ يسمّى وسواساً ، ثمّ إنك تعلم أنّ هذه الخواطر حادثة ، وكلّ
حادث لا بدّ له من سبب ، ومهما اختلفت الحوادث دلّ على اختلاف الأسباب هذاما
عرف من سنة الله عزّ وجلّ في ترتيب المسبّبات على الأسباب ، فمهما استنار حيطان
البيت بنور النّار وأظلم سقفه واسودّ بالدخان علمت أنّ سبب السواد غير سبب
الاستنارة ، فكذلك لأنوار القلب وظلماته سببان مختلفان : فسبب الخاطر الدّاعي
إلى الخير يسمّى ملكاً وسبب الخاطر الدّاعي إلى الشرّ يسمّى شيطاناً ، واللفظ
الذي به يتهبّ القلب لقبول إلهام الملك يسمّى توفيقاً ، والذي به يتهبّ لقبول
وسواس الشيطان يسمّى إغواءً وخذلاناً ، فإنّ المعاني المختلفة يفتقر إلى أسامي مختلفة
والملك عبارة عن خلق خلقه الله تعالى ، شأنه إفاضة الخير وإفاضة العلم وكشف الحقّ
و الوعد بالخير والأمر بالمعروف ، وقد خلقه الله وسخّره لذلك ، والشيطان عبارة
عن خلق شأنه ضدّ ذلك وهو الوعد بالشرّ والأمر بالفحشاء والتخويف عندالهمّ
بالخير بالفقر . فالوسوسة في مقابلة الإلهام والشيطان في مقابلة الملك والتوفيق في
مقابلة الخذلان وإليه الإشارة بقوله تعالى : « ومن كلّ شيء خلقنا زوجين لعلكم
تذكرون » ^(١) فإنّ الموجودات كلّها متقابلة مزدوجة إلّا الله تعالى فإنّه لا مقابل له ،
بل هو الواحد الحقّ الخالق للأزواج كلّها .

فالقلب متجاذب بين الشيطان والملك فقد قال بالتفصيل : « في القلب لمّتان
لمّة من الملك إيعاد بالخير وتصديق بالحقّ ، فمن وجد ذلك فليعلم أنّه من الله فليحمد
الله ، ولمّة من العدوّ إيعاد بالشرّ وتكذيب بالحقّ ونهي عن الخير ، فمن وجد ذلك

فليتعوذ بالله من الشيطان ثم تلا « الشيطان يعدكم الفقر - الآية »^(١) وقال بعض السلف : إنما هما همتان يجولان في القلب هم من الله وهم من العدو فرحم الله عبداً وقف عند همه فما كان من الله أمضاه وما كان للعدو جاهده ، ولتجاذب القلب بين هاتين الهمتين قال رسول الله ﷺ : « قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن »^(٢) والله سبحانه وتعالى منزّه أن يكون له أصبع مرگبة من لحم ودم وعظم تنقسم بالأنامل ، ولكن روح الأصبع سرعة التقلب و القعدة على التحريك والتغيير ، فانك لا تريد أن أصبعك لشخصها بل لفعلها في التقلب والترديد ، وكما أنك تتعاطى الأفعال بأصبعك فالله تعالى إنما يفعل ما يفعله باستسخرار الملك والشيطان وهما مسخران بقدرته في تقلب القلوب كما أن أصابعك مسخرة لك في تقلب الأجسام مثلاً ، والقلب بأصل الفطرة صالح لقبول آثار الملائكة ولقبول آثار الشياطين صلاحاً متساوياً ليس يترجح أحدهما على الآخر وإنما يترجح أحد الجانبين باتّباع الهوى والإكباب على الشهوات أو الإعراض عنها ومخالفتها فإن اتّبع الإنسان مقتضى الشهوة والغضب ظهر تسلط الشيطان بواسطة الهوى ، وصار القلب عش الشيطان ومعدنه لأن الهوى هو مرعى الشيطان ومرتعه وإن جاهد الشهوات ولم يسلطها على نفسه وتشبه بأخلاق الملائكة صار قلبه مستقر الملائكة ومهيّطهم ، ولما كان لا يخلو قلب عن شهوة وغضب وحرص وطمع وطول أمل إلى غير ذلك من صفات البشرية المتشعبة عن الهوى لا جرم لم يخل قلب أن يكون للشيطان فيه جولان بالوسوسة ولذلك قال رسول الله ﷺ : « ما منكم من أحد إلا وله شيطان ، قالوا : وأنت يا رسول الله ؟ قال : وأنا إلا أن الله عز وجل أعانني عليه فأسلم فلا يأمرني إلا بخير »^(٣) وإنما كان هذا لأن الشيطان لا يتصرف إلا بواسطة الشهوة فمن أعانه الله على شهوته حتى صار لا ينبسط إلا حيث

(١) البقرة : ٢٦٨ ، والخبر رواه الترمذى في السنن ج ١١ ص ١٠٩ و قال : هذا

حديث حسن غريب .

(٢) أخرجه الحاكم كما تقدم آنفاً .

(٣) أخرجه مسلم ج ٨ ص ١٣٩ من حديث ابن مسعود .

ينبغي و إلى الحدّ الذي ينبغي فشهوته لا تدعوه إلى الشرّ، فالشيطان المتدّرع بها لا يأمر إلا بالخير .

ومهما غلب على القلب ذكر الدّنيا ومقتضيات الهوى وجد الشيطان مجالاً فوسوس ، ومهما انصرف القلب إلى ذكر الله تعالى ارتحل الشيطان وضاق مجاله وأقبل الملك و الهيم ، فالتطارد بين جندي الملائكة و الشياطين في معركة القلب دائم إلى أن ينفتح القلب لأحدهما فيسكن ويستوطن ويكون اجتياز الثاني اختلاصاً ، وأكثر القلوب قد فتحتها جنود الشيطان و ملكوها فامتلات بالوساوس الدّاعية إلى إثارة العاجلة وإطراح الآخرة ، ومبده استيلائها أتباع الهوى . ولا يمكن فتحها بعد ذلك إلا بتخلية القلب عن قوت الشيطان و هو الهوى و الشهوات و عمارته بذكر الله تعالى إذ هو مطرح أثر الملائكة ، قال جرير بن عبيدة العدوي : شكوت إلى العلاء بن زياد ما أجد في صدري من الوسوسة فقال : إنّما مثل ذلك مثل البيت الذي يمرّ به اللصوص فإن كان فيه شيء عالجه و إلا مضوا و تركوه . يعني أن القلب الخالي عن الهوى لا يدخله الشيطان ، و لذلك قال الله تعالى : « إن عبادي ليس لك عليهم سلطان » ^(١) و كل من اتّبع الهوى فهو عبد الهوى لاعبد الله فلذلك تسلّط عليه الشيطان ، وقال الله تعالى : « أفرأيت من اتّخذ إلهه هواه » ^(٢) هو إشارة إلى أن الهوى إلهه ومعبوده فهو عبد الهوى لاعبد الله .

و قال عثمان بن أبي العاص : « يا رسول الله حال الشيطان بيني و بين صلاتي و قراءتي ، فقال : ذلك شيطان يقال له خنزب » ، إذا أحسست به فتعوّذ بالله منه واتقل عن يسارك ثلاثاً ، قال : ففعلت ذلك فأذهب الله عني » ^(٣) و في الخبر « أن للوضوء شيطاناً يقال له : ولهان فاستعينوا بالله منه » ^(٤) و لا يمحو وسوسة الشيطان عن القلب

(١) الاسراء : ٦٥ .

(٢) البقرة : ٢٣ .

(٣) أخرجه مسلم ج ٧ ص ٢١ . وقال النووي قوله « حال بيني وبين صلاتي » أي

نكذني فيها ومنعني لدتها والفراغ للخشوع فيها .

(٤) أخرجه ابن ماجه تحت رقم ٤٢١ و في هامشه قوله « ولهان » مصدر

« وله » إذا تعبد الشيطان لالقاء الناس في التحيير سمي بهذا الاسم .

إلا ذكر شيء سوى ما يوسوس به لأنه إذا حضر في القلب ذكر شيء انعدم عنه ما كان فيه من قبل ولكن كل شيء سوى ذكر الله وسوى ما يتعلق به فيجوز أن يكون أيضاً مجالاً للشيطان ، فذكر الله سبحانه هو الذي يؤمن جانبه ويعلم أنه ليس للشيطان فيه مجال ولا يعالج الشيء إلا بضده و ضد جميع وساوس الشيطان ذكر الله تعالى والاستعاذة به والتبرئ من الحول والقوة ، وهو معنى قولك : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ، وذلك لا يقدر عليه إلا الممتقون الذين الغالب عليهم ذكر الله وإنما الشيطان يطوف بقلوبهم في أوقات الفلتات على سبيل الخلصة ، قال الله تعالى : « إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون » (١) وقال مجاهد في قوله تعالى : « من شر الوسواس الخناس » قال : هو منبسط على قلب الإنسان فإذا ذكر الله سبحانه خنس وانقبض وإذا غفل انبسط على قلبه ، فالتطارد بين ذكر الله وسوسة الشيطان كالتطارد بين النور والظلام وبين الليل والنهار ولتطاردهما قال الله سبحانه : « استحذوا عليهم الشيطان فأنسأهم ذكر الله » (٢).

وفي الحديث « إن الشيطان واضع خطمه على قلب ابن آدم فإذا ذكر الله خنس وإن نسي الله التقم قلبه » (٣).
وقال ابن وضاح في حديث ذكره : « إذا بلغ الرجل أربعين سنة ولم يتب مسح الشيطان بيده وجهه ، وقال : بأبي وجه لا يفلح » (٤).

﴿ فصل ﴾

وكما أن الشهوات ممتزجة بلحم الآدمي ودمه فسلطنة الشيطان أيضاً سارية

(٢) المجادلة : ١٩ .

(١) الاعراف : ٢٠١ .

(٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في مكائد الشيطان وابو يعلى والبيهقي في الشعب من حديث أنس بسند ضعيف كما في الجامع الصغير .

(٤) قال العراقي لم أجده أصلاً .

في لحمه ودمه ومحيطه بالقلب من جوانبه ، ولذلك قال النبي ﷺ : « إن الشيطان ليجري من ابن آدم مجرى الدم فضيقوا مجاريه بالجوع » ^(١) و ذلك لأن الجوع يكسر الشهوة ومجرى الشيطان الشهوات ولأجل اكتناف الشهوات للقلب من جوانبه قال الله تعالى إخباراً عن إبليس : « لأقعدن لهم صراطك المستقيم ثم لا آتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم » ^(٢) وقال رسول الله ﷺ : « إن الشيطان قعد لابن آدم بطرق فقعد له بطريق الإسلام فقال له : أتسلم وتترك دينك ودين آبائك ؟ فعصاه فأسلم ، ثم قعد له بطريق الهجرة فقال : أتهاجر وتدع أرضك ونساءك ؟ فعصاه فهاجر ، ثم قعد له بطريق الجهاد فقال : أتجاهد وهو تلف النفس والمال فتقاتل فتقتل فتتكح نساءك ويقسم مالك ؟ فعصاه فجاهد ، قال رسول الله ﷺ : فمن فعل ذلك فمات كأن حقاً على الله أن يدخله الجنة » ^(٣) .

فقد ذكر رسول الله ﷺ معنى الوسوسة و هي هذه الخواطر التي تخطر للمجاهد أنه يقتل وتكح نساؤه وغير ذلك مما يصرفه عن الجهاد وهذه الخواطر معلومة ، فإذا الوسواس معلوم بالمشاهدة و كل خاطر فله سبب ويفتقر إلى إسم يعرفه ، فاسم سببه الشيطان ولا يتصور أن يتفك عنه آدمي وإنما يختلفون بعصيانه ومتابعته ولذلك قال ﷺ : « ما من أحد إلا وله شيطان » ^(٤) وقد اتضح بهذا النوع من الاستبصار معنى الوسوسة والإلهام والملك والشيطان والتوفيق والخذلان فبعد هذا نظر من ينظر في ذات الشيطان وأنه جسم لطيف أوليس بجسم و إن كان جسماً فكيف يدخل في بدن الإنسان ماهو جسم ؟ فهذا الآن غير محتاج إليه في علم المعاملة بل مثال الباحث عن هذا كمثال من دخل في ثوبه حية و هو محتاج إلى دفع

(١) أخرجه الدارمي ج ٢ ص ٢٢٠ واحد في السند ج ٣ ص ١٥٦ و ٢٨٥ و ٣٠٦

دون قوله « فضيقوا مجاريه بالجوع » .

(٢) الاعراف : ١٦ .

(٣) أخرجه النسائي ج ٦ ص ٢٢ واحد والطبراني وابن حبان والبيهقي في الشعب

عن سبرة بن أبي فاكه كما في الدر المنثور ج ٣ ص ٧٣ .

(٤) تقدم آنفاً .

ضررها فاشتغل بالبحث عن لونها و شكلها وطولها وعرضها وذلك عين الجهل فمصادمة
الخواطر الباعثة على الشرّ قد علمت و دلّ ذلك على أنّه عن سبب لاحالة ، وعلم
أنّ الدّاعي إلى الشرّ المحذور في المستقبل عدوّ فقد عرف العدوّ فينبغي أن يشتغل
بمجاهدته .

و قد عرف الله تعالى عداوته في مواضع كثيرة من كتابه ليؤمن به ويحترز عنه
فقال تعالى : « إنّ الشيطان لكم عدوّ فاتّخذوه عدوّاً إنّما يدعو حزبه ليكونوا
من أصحاب السعير » ^(١) وقال تعالى : « ألم أعهد إليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان
إنّه لكم عدوّ مبين » ^(٢) فينبغي للعبد أن يشتغل بدفع العدوّ عن نفسه لبالسؤال
عن أصله ونسبه ومسكنه ، نعم ينبغي أن يسأل عن سلاحه ليدفعه عن نفسه ، وسلاح
الشيطان الهوى والشهوات وذلك كاف للعاملين ، فأما معرفة صفة ذاته و حقيقة
الملائكة فذلك ميدان العارفين المتغلغلين في علوم المكاشفات ولا يحتاج في المعاملة
إلى معرفته ، نعم ينبغي أن يعلم أنّ الخواطر تنقسم إلى ما يعلم قطعاً أنّه داع إلى
الشرّ فلا يخفى كونه وسوسة و إلى ما يعلم أنّه داع إلى الخير فلا يشكّ في كونه
إلهاماً ، وإلى ما يتردّد فيه فلا يدري أنّه من لمة الملك أو لمة الشيطان فإنّ من
مكائد الشيطان أن يعرض الشرّ في معرض الخير ، والتميز في ذلك غامض و أكثر
العباد به يهلكون ، فإنّ الشيطان لا يقدر على دعائهم إلى الشرّ الصريح فيصور
الشرّ بصورة الخير كما يقول للعالم بطريق الوعظ : أما تنظر إلى الخلق و هم موتى
من الجهل ، هلكى من الغفلة ، قد أشرفوا على النّار أمالك رحمة على عباد الله
عزّ وجلّ تتقنهم من المعاطب بنصحك ووعظك ، وقد أنعم الله عليك بقلب بصير ولسان
ذلق ولهجة مقبولة فكيف تكفر نعمته و تتعرّض لسخطه و تسكت عن إشاعة العلم
و دعوة خلق الله سبحانه إلى الصراط المستقيم فلا يزال يقرّ بذلك في نفسه ويستجرّه
بلطائف الحيل إلى أن يشتغل بوعظ الناس ثمّ يدعوهم بعد ذلك إلى أن يتزوّجوا لهم ويتنصّع
بتحسين اللفظ و إظهار الخير و يقول له : إن لم تفعل ذلك سقط وقع كلامك عن

قلوبهم و لم يهتدوا إلى الحق فلا يزال يقرّر ذلك عنده وهو في أثناؤه يؤكّد فيه شوائب الرّيا، وقبول الخلق ولذّة، الجاه والتعزّز بكثرة الأتباع والعلم والنظر إلى الخلق بعين الاحتقار فيستدرج المسكين بالنصح إلى الهلاك فيتكلّم وهو يظنّ أنّ قصده الخير وإنّما قصده الجاه والقبول فيهلك بسببه وهو يظنّ أنّه عند الله بمكان وهو عند الله بمنّ قال فيهم رسول الله ﷺ : « إن الله ليؤيّد هذا الدّين بأقوام لا خلاق لهم » (١) « وإن الله ليؤيّد هذا الدّين بالرّجل الفاجر » (٢).

ولذلك روي أنّ إبليس تمثّل لعيسى عليه السلام فقال له قل : لا إله إلّا الله فقال : كلمة حقّ ولكن لا أقولها بقولك ، لأنّ له تحت الخير أيضاً تلبّيسات وتلبّيسات الشيطان من هذا الجنس لا تتناهى و بها يهلك العلماء والعباد والزّهاد والفقراء والأغنياء وأصناف الخلق ممّن يكرهون ظاهر الشرّ ولا يرضون لأنفسهم الخوض في المعاصي المكشوفة .

وسنذكر جملة من مكائد الشيطان في كتاب الغرور من آخر هذا الرّبع ، ولعلنا إن أهل الزّمان صنفنا فيه كتاباً على الخصوص نسمّيه « تلبّيس إبليس » فإنّه قد انتشر الآن تلبّيسه في البلاد والعباد لاسيّما في المذاهب والأعمال حتّى لم يبق من الخيرات إلّا رسمها كلّ ذلك إذعان لتلبّيسات الشيطان ومكائده ، فحقّ على العبد أن يقف عند كلّ همّ يخطر له ليعلم أنّه لمّة الملك أو لمّة الشيطان وإن يمعن النظر فيه بنور البصيرة لا بهوى من الطبع ولا يطلع عليه إلّا بنور التقوى وغزارة العلم ، كما قال تعالى : « إنّ الذين اتّقوا إذا مسّهم طائف من الشيطان تذكّروا (أي رجعوا إلى نور العلم) فأذاهم مبصرون » أي انكشف لهم الإشكال ، فأما من لم يرض نفسه بالتقوى فيميل طبعه إلى الإذعان لتلبّيسه بمتابعة الهوى ويكثر فيه غلظه ويتعجّل فيه هلاكه وهو لا يشعر ، وفي مثلهم قال الله تعالى : « وبدلهم من الله ما لم يكونوا

(١) أخرجه ابن حبان في صحيحه والنسائي في سننه عن أنس ، و احمد والطبراني في الكبير عن ابى بكره كما في الجامع الصغير .

(٢) أخرجه أحمد في مسنده ج ٢ ص ٣٠٩ . وقد تقدم ورواه البخاري عن ابى هريرة .

يحتسبون،^(١) قيل هي أعمال ظنوها حسنات فإذا هي سيئات و أغمض أنواع علوم المعاملة الوقوف على خدع النفس و مكائد الشيطان ، و ذلك فرض عين على كل عبد و قد أهمله الخلق واشتغلوا بعلوم تستجر إليهم الوسواس وتسلب عليهم الشيطان و تنسيهم عداوته وطريق الاحتراز عنه ، ولا ينبغي من كثرة الوسواس إلا سد أبواب الخواطر ، و أبوابها من خارج الحواس الخمس و أبوابها من داخل الشهوات وعلائق الدنيا و الخلوة في بيت مظلم تسد باب الحواس و التجرد عن المال و الأهل يقلل مداخل الوسواس من الباطن و يبقى مع ذلك مداخل باطنه من التخييلات الجارية في القلب و ذلك لا يدفع إلا بشغل القلب بذكر الله سبحانه ، ثم إنه لا يزال يجاذب القلب وينازعه ويلهيه عن ذكر الله تعالى فلا بد من مجاهدته وهذه مجاهدة لا آخر لها إلا الموت إذ لا يتخلص أحد من الشيطان مادام حياً نعم قد يقوي الأسباب بحيث لا ينتاد له ويدفع عن نفسه مكره الجهاد ولكن لا يستغني قط عن الجهاد و المدافعة مادام يجري الدم في بدنه فإنه مادام حياً فأبواب الشياطين مفتوحة إلى قلبه لا تنغلق و هي الشهوة و الغضب و الحسد و الطمع و الشره و غيرها كما سيأتي شرحها .

ومهما كان الباب مفتوحاً والعدو غير غافل لم يدفع إلا بالحراسة والمجاهدة ، قال رجل لبعض السلف : أينما إبليس ؟ فتبسم و قال : لو نام لوجدنا عنه راحة . فإذا لا خلاص للمؤمن عنه نعم له سبيل إلى دفعه و تضعيف قوته كما قال رسول الله ﷺ : « إن المؤمن ينضي شيطانه كما ينضي أحدكم بعيره في السفر »^(٢) وقال ابن

(١) الزمر : ٤٧ .

(٢) أنضى البعير : هزله . والخبر أخرجه أحمد في المسند وابن أبي الدنيا في مكائد الشيطان عن أبي هريرة كما في الجامع الصغير و ذكره الشريف الرضي في المعجزة النبوية ص ٢٦٤ ، و قال هذه استعارة والبراد أن المؤمن يصعب قياده على الشيطان فلا يصحى إلى وساوسه ولا يجعل لهو أجسه ، اعتصاماً منه بدينه واستيلاً عليه في جنة يقينه ، فشيطانه أبداً مكدود معه لطول منازعته القياد ومفالاتته الزمام ، فشبهه ﷺ لا تعابه الشيطان في الاحتجار عن إخلاله والامتناع من اتباعه بالنضى بعيره في السفر إذا طال سفره واستفرغ قوته وحسن عريكته .

مسعود : شيطان المؤمن مهزول . و قال قيس بن الحجاج : قال لي شيطاني : دخلت فيك وأنا مثل الجزور ، وأنا الآن مثل العصفور ، فقلت : ولم ذاك ؟ قال : تدينني بكتاب الله ، وأهل التقوى لا يتعدّ عليهم ترصد أبواب الشيطان وحفظها بالحراسة أعني الأبواب الظاهرة والطرق الجليّة التي تقضي إلى المعاصي الظاهرة ، وإنّما يتعشّرون في طرقه الغامضة فإنّهم لا يهتدون إليها ليحرسونها كما أشرنا إليه في غرور العلماء والوعاظ ، والمشكل أنّ الأبواب المفتوحة إلى القلب للشيطان كثيرة ، وباب الملائكة باب واحد وقد التبس ذلك الباب الواحد بهذا الكثير فالعبد فيه مثاله مثال المسافر الذي يبقى^(١) في بادية كثيرة الطرق ، غامضة المسالك ، في ليلة مظلمة ، فلا يكاد يفلح إلا بعين بصيرة وطلوع شمس مشرقة ، فالعين البصيرة ههنا هو القلب المصفى بالتقوى والشمس المشرقة هو العلم الغزير المستفاد من كتاب الله تعالى و من سنة رسوله ﷺ فهما يهتدي إلى غوامض طرقه ، و إلا فطرقه كثيرة غامضة ، قال عبد الله بن مسعود : « خطّ لنا رسول الله ﷺ يوماً خطّاً فقال : هذا سبيل الله ثمّ خطّ خطوطاً عن يمين الخطّ و عن شماله ، فقال : هذه سبل الشيطان على كلّ سبيل منها شيطان يدعو إليه ، ثمّ تلا هذه الآية « وإنّ هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه و لا تتبعوا السبل فتفرّق بكم عن سبيله »^(٢) يعني تلك الخطوط ، فبيّن ﷺ كثرة طرقه . وقد ذكرنا مثلاً للطريق الغامض من طرقه وهو الذي يخدع به العلماء والعباد المالكين لشهواتهم الكافين عن المعاصي الظاهرة فلنذكر مثلاً لطريقه الواضح الذي لا يخفى إلا أن يضطرّ الآدمي إلى سلوكه ، و ذلك كما روي عن النبي ﷺ أنّه قال : « كان راهبٌ في بني إسرائيل فعمد الشيطان إلى جارية فخنقها و ألقي في قلوب أهلها أنّ دواءها عند الراهب فأتى بها الراهب ، فأبى أن يقبلها فلم يز الوابه حتّى

(١) في بعض النسخ [يسمي] .

(٢) الآية في سورة الانعام : ١٥٣ ، والخبر رواه احمد ، وعبد بن حميد ، والنسائي ، والبزار ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، و ابو الشيخ ، وابن مردويه ، والحاكم وصححه عن ابن مسعود كما في الدر المنثور ج ٣ ص ٥٥ و ٥٦ .

قبلها ، فكانت عنده ليعاليجها فأتاه الشيطان فوسوس إليه وزين له مقاربتها فلم يزل به حتى واقعها فحبلت منه فوسوس إليه فقال : الآن تقتضح يأتيك أهلها فاقتلها فإن أتاكَ أهلها فقل ماتت ، فقتلها ودفنها فأتى الشيطان أهلها فوسوس إليهم وألقى في قلوبهم أنه أحبلها ثم قتلها ودفنها ، فأتاه أهلها فسألوه عنها ، فقال : ماتت فألقى إليهم الشيطان أنها مدفونة عنده ، ففتشوا فوجدوها مقتولة فأخذوه فأتاه الشيطان فقال : أنا الذي أخذتها وأنا الذي ألقيت في قلوب أهلها فأطعني تنج وأخلصك منهم ، فقال : بماذا ؟ قال : اسجد لي سجدتين فسجد له سجدتين فقال له الشيطان : إنني بريء منك ، وهو الذي قال الله تعالى فيه : « كمثل الشيطان إذ قال للإنسان اكفر فلما كفر قال إنني بريء منك » (١).

فانظر الآن إلى حيلته واضطراره الرّاهب إلى هذه الكبائر وكل ذلك لطاعته له في قبول الجارية للمعالجة وهو أمر هيّن وربما يظن صاحبه أنه خير وحسنة فيحسن ذلك في قلبه بخفي الهوى فيقدم عليه كالرّاعب في الخير فيخرج الأمر بعد ذلك عن اختياره ويجرّه البعض إلى البعض بحيث لا يجد محيصاً ، فنعوذ بالله من تضییع أوائل الأمور وإليه الإشارة بقوله ﷺ : « من حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه » (٢).

﴿ بيان تفصيل مداخل الشيطان إلى القلب ﴾

اعلم أن القلب مثاله مثال حصن والشيطان عدو يريد أن يدخل الحصن ويملكه ويستولي عليه ولا يقدر على حفظ الحصن عن العدو إلا بحراسة أبواب الحصن ومداخله ومواضع ثلمه ولا يقدر على حراسة أبواب الحصن عن العدو من لا يعرف

(١) الآية في سورة العنكبوت: ١٦ ، والعبود روى ابن أبي حاتم من طريق العوفي عن ابن

عباس كما في الدر المنثور ج ٦ ص ١٩٩ .

(٢) روى البخاري بلفظ « من برتع حول الحمى يوشك أن يقع فيه » عن النعمان

ابن بشير وقله الشريف الرضي في المجازات النبوية ص ٨١ مع بيانه هكذا « فن ارتع

حول الحمى كان قنأ أن برتع فيه » .

أبوابه ، وحماية القلب عن فساد الشيطان واجبة وهي فرض عين على كل عبد مكلف وما لا يتوصل إلى الواجب إلا به فهو أيضاً واجب ولا يتوصل إلى دفع الشيطان إلا بمعرفة مداخله ، فصارت معرفة مداخل الشيطان واجبة ، ومداخل الشيطان وأبوابه صفات العبد وهي كثيرة ولكننا نشير إلى الأبواب العظيمة الجارية مجرى الدروب التي لاتضيق عن كثرة جنود الشيطان .

فمن أبوابه العظيمة الحرص والحسد ، فمهما كان العبد حريصاً على شيء ، أعماه حرصه وأضمه إذ قال عليه السلام : « حبك الشيء يعمي ويصم » ^(١) ونور البصيرة هو الذي يعرف مداخل الشيطان ، فإذا غطاه الحرص أو الحسد لم يبصر فوجد الشيطان فرصة فيحسن عند الحريص كل ما توصله إلى شهوته وإن كان منكراً و فاحشاً ، فقد روي أن نوحاً عليه السلام لما ركب البحر وحمل في السفينة من كل زوجين اثنين كما أمر فرأى في السفينة شيخاً لم يعرفه فقال له نوح عليه السلام : ما أدخلك ؟ قال : دخلت لأصيب قلوب أصحابك فتكون قلوبهم معي وأبدانهم معك ، قال نوح عليه السلام : أخرج منها يا عدو الله فإنك رجيم ، قال له إبليس : خمس أهلك بهن الناس وسأحدثك منهن ثلاث ولا أحدثك بالثنتين فأوحى الله تعالى إلى نوح عليه السلام أنه لا حاجة بك إلى الثلاث مره فليحدثك بالثنتين فقال : ما الثنتان ؟ فقال : هما اللتان لا تكذبانني ، هما اللتان لا تخلفانني ، بهما أهلك الناس الحرص والحسد بالحسد لعنت وجعلت شيطاناً رجيماً وأما الحرص فإنه أبيع لآدم الجنة كلها فأصبت حاجتي منه بالحرص ، ^(٢) .

ومن أبوابه العظيمة الغضب والشهوة ، فإن الغضب غول العقل فإذا ضعف جند العقل هجم جند الشيطان ، ومهما غضب الإنسان لعب به الشيطان كما يلعب الصبي بالكرة ، فقد روي أن إبليس لقي موسى عليه السلام فقال : يا موسى أنت الذي اصطفاك

(١) أخرجه أبو داود في السنن ج ٢ ص ٦٢٧ .

(٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في مكائد الشيطان . وابن عساكر عن ابن عمر كما في الدر

المشور ج ٣ ص ٣٢٣ .

الله برسالته وكلمك تكليماً ، و أنا من خلق الله أذنبت ذنباً و أريد التوبة فاشفع لي إلى ربي أن يتوب علي ، قال موسى : نعم فدعا موسى ﷺ ربه عز وجل ، فقال : يا موسى قد قضيت حاجتك فمره أن يسجد لقبر آدم ، فلقى موسى ﷺ إبليس فقال له : أمرت أن تسجد لقبر آدم لينتاب عليك ، فاستكبر و غضب ، و قال : لم أسجد له حياً فكيف أسجد له ميتاً ، ثم قال إبليس : يا موسى إن لك علي حقاً بما شفعت لي إلى ربك فاذا كرني عند ثلاث لا أهلكك فيهن اذ كرني حين تغضب فإن روعي في قلبك وعيني في عينك ، و أجري منك مجرى الدم ، و اذ كرني حين تلقى الزحف فانني آتي ولد آدم حين يلقي الزحف فأذكره ولده و زوجته و أهله حتى يولي ، وإياك أن تجالس امرأة ليست لك بذات محرم فانني رسولها إليك ورسولك إليها^(١) فقد أشار في هذا إلى الشهوة والغضب والحرص فان الفرار من الزحف حرص على الدنيا ، و امتناعه عن سجوده لآدم منشاؤه الحسد وهو من أعظم مداخله . و قال بعض الأنبياء ﷺ لا إبليس : بأي شيء تغلب ابن آدم ؟ قال : آخذه عند الغضب و عند الهوى .

و ظهر إبليس لراهب فقال له : أي أخلاق بني آدم أعون لك ؟ قال : الحدة إن العبد إذا كان حديداً قلبناه كما يقلب الصبيان الكرة . و قيل : إن الشيطان يقول : كيف يغلبني ابن آدم ؟ وإذا رضي جئت حتى أكون في قلبه وإذا غضب طرت حتى أكون في رأسه .

و من أبوابه العظيمة حب التزين بالثياب و الأثاث و الدار فان الشيطان إذا رأى ذلك غالباً على قلب إنسان باض فيه و فرخ فلا يزال الشيطان يدعوه إلى عمارة الدار و تزين سقفها و حيطانها و توسيع أبينتها و يدعوه إلى التزين بالثياب و الدواب و يستسخره فيها طول عمره و إذا أوقعه في ذلك فقد استغنى عن معاودته فان بعض ذلك يجره إلى البعض ولا يزال يؤدبه شيء إلى شيء إلى أن يساق إليه

(١) أخرجه ابن أبي الدنيا في مكالمه الشيطان عن ابن عمر كما في الدر المنثور ج

أجله فيموت و هو في سبيل الشيطان و اتباع الهوى ومن ذلك يخشى سوء الخاتمة بالكفر نعوذ بالله منه .

ومن أبوابه العظيمة الشبع من الطعام و إن كان حلالاً صافياً فإن الشبع يقوّي الشهوات والشّهوات أسلحة الشيطان ، روي أن إبليس ظهر ليحيى عليه السلام فرأى عليه مغاليق من كل شيء فقال له يحيى عليه السلام : يا إبليس ما هذه المغاليق ؟ قال : هذه الشهوات التي أصبت بها بني آدم ، قال : فهل لي فيها شيء ؟ قال : ربّما شبعتم فتقلّناك عن الصلاة وعن الذكر ، قال : هل غير ذلك قال : لا قال يحيى الله عليّ أن لا املأ بطني من طعام أبداً ، فقال إبليس : والله عليّ أن لأنصح مسلماً أبداً ^(١) .

ومن أبوابه العظيمة الطمع في الناس فأغلب الطمع على القلب لم يزل الشيطان يحسن التصنع والتزيّن لمن طمع فيه بأنواع الرّياء والتلبّيس حتّى يصير المطموع فيه كأنّه معبوده فلا يزال يتفكّر في حيلة التودّد والتحبّب إليه ويدخل كلّ مدخل في الوصول إلى ذلك وأقلّ أحواله الثناء عليه بما ليس فيه والمداهنة معه بترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

وقد روى صفوان بن سليم : أن إبليس تمثّل لعبد الله بن حنظلة و قال : يا ابن حنظلة احفظ عني شيئاً أعلمك ، قال : لا حاجة لي به : قال : انظر فإن كان خيراً قبلت ، وإن كان شراً رددت ، يا ابن حنظلة لا تسأل أحداً غير الله شيئاً سؤال رغبة ، وانظر كيف تكون إذا غضبت .

ومن أبوابه العظيمة العجلة و ترك التثبت في الأمور ، وقال رسول الله ﷺ : « العجلة من الشيطان و التأنّي من الله عزّ و جلّ » ^(٢) وقال تعالى : « خلق الإنسان من عجل » ^(٣) وقال : « وكان الإنسان عجولاً » ^(٤) وقال لنبيّه ﷺ : « ولا تعجل » .

(١) رواه ابن الشيخ في مجالسه بنحو أبسط راجع بحار الانوار ج ١٤ ص ٦٢٠ .

(٢) أخرجه الترمذي كما في كنوز الحقائق للمناوي باب العين هكذا « العجلة من

الشيطان والائناء من الله » .

(٣) الانبياء : ٣٧ .

(٤) الاسراء : ١١ .

بالقرآن من قبل أن يقضى إليك وحيه ، ^(١) وهذا لأن الأعمال ينبغي أن تكون بعد البصيرة و المعرفة ، والبصيرة تحتاج إلى تأمل ومهلة ، و العجلة تمنع من ذلك ، فعند الاستعجال يروج الشيطان شره من حيث لا يدري ، روي أنه لما ولد عيسى عليه السلام أتت الشياطين إبليس فقالت : أصبحت الأصنام قد نكست رؤوسها ، قال : هذا حادث قد حدث مكانكم ، فطار حتى جال خافقي الأرض ولم يجد شيئاً ، ثم وجد عيسى عليه السلام قد ولد ، و إذا الملائكة قد حفّت حوله فرجع إليهم فقال : إن نبياً قد ولد البارحة ما حملت أنثى قط ولا وضعت إلّا وأنا بحضرتها إلّا هذا فأيسوا أن تعبد الأصنام بعد هذه الليلة ولكن ائتموا بني آدم من قبل العجلة والخفة .

وهن أبوابه العظيمة الدراهم والدنانير و سائر أصناف الأموال من العروض والأثاث والدواب والعقار ، وكل ما يزد على قدر القوت والحاجة فهو مستقر الشيطان فإن من معه قوته فهو فارغ القلب فلو وجد مائة دينار مثلاً على طريق انبعثت من قلبه مائة شهوة يحتاج كل شهوة منها إلى مائة دينار ؟ فلا يكفيه مائة واحدة بل يحتاج إلى تسعمائة أخرى ، وقد كان قبل وجود المائة مستغنياً فالآن وجد مائة وظن أنه صار غنياً به ، وقد صار محتاجاً إلى تسعمائة ليشتري بها داراً ويعمرها و يشتري جارية ويشتري أثاث البيت و يشتري الثياب الفاخرة ، وكل شيء من ذلك يستدعي شيئاً آخر يليق به وذلك لا آخر له فيقع في هاوية آخرها عمق جهنم ولا آخر لها سواء .

قال ثابت : لما بعث النبي ﷺ قال إبليس لشياطينه : لقد حدث أمر فانظروا ماهو ؟ فانطلقوا ، ثم جاؤ وقالوا : ماندي ، قال إبليس : أنا آتيكم بالخبر فذهب وجاء ، وقال : قد بعث محمد - ﷺ - فجعل يرسل شياطينه إلى أصحاب النبي ﷺ فينصرفون خائنين ويقولون : ما صحبنا قوماً قط مثل هؤلاء نصيب منهم ، ثم يقومون إلى صلاتهم فينمحي ذلك قال إبليس : رويداً بهم عسى الله أن يفتح لهم الدنيا

فهناك تصيبون حاجتكم منهم ^(١).

و روي أن عيسى عليه السلام توسد حجراً فمر به إبليس فقال : يا عيسى رغبت في الدنيا فأخذه من تحت رأسه ورمى به ، وقال : هذا لك مع الدنيا و على الحقيقة من يملك حجراً ليتوسده عند النوم فقد ملك من الدنيا ما يمكن أن يكون عدة للشيطان عليه فإن القائم بالليل مثلاً للصلاة مهما كان بالقرب منه حجر يمكن أن يتوسده فلا يزال يدعو إلى النوم وإلى أن يتوسده ولولم يكن ذلك لكان لا يخطر له ذلك ولا تتحرك رغبته للنوم ، هذا في حجر فكيف من يملك المخاض الوثيرة والفرش الوطئة و المتنزهات الطيبة ، فمتى ينشط لعبادة الله تعالى .

ومن أبوابه العظيمة البخل وخوف الفقر فإن ذلك هو الذي يمنع من الإنفاق والتصدق ويدعوا إلى الأدخار والكنز والعذاب الأليم هو الموعد للكانزين كما نطق به القرآن ، قال خيثمة بن عبد الرحمن : إن الشيطان يقول : ما غلبني عليه ابن آدم فلن يغلبني على ثلاث أن أمره بأخذ المال من غير حقه ، و إتفاقه في غير حقه ، ومنعه من حقه . وقيل : ليس للشيطان سلاح على الإنسان مثل خوف الفقر فإذا قبل ذلك منه أخذ في الباطل ، ومنع من الحق ، وتكلم بالهوى ، وظن بربه ظن السوء .

ومن آفات البخل الحرص على ملازمة الأسواق بجمع المال ، و الأسواق هي معشش الشيطان ، روى أبو أمامة أن رسول الله ﷺ قال : « إن إبليس لما أنزل إلى الأرض قال : يا رب أنزلتني إلى الأرض و جعلتني رجيماً فاجعل لي بيتاً ، قال : الحمām ، قال : فاجعل لي مجلساً ، قال : الأسواق و مجامع الطرق ، قال : فاجعل لي طعاماً ، قال : ما لم يذكر اسم الله عليه ، قال : اجعل لي شراباً ، قال : كل مسكر ، قال : اجعل لي مؤذناً ، قال : المزامر ، قال : اجعل لي قرآناً ، قال : الشعر ، قال : اجعل لي كتاباً ، قال : الوشم ، قال : اجعل لي حديثاً ، قال :

(١) أخرجه ابن أبي الدنيا في مكالم الشيطان مرسل كما في المغنى .

الكذب ، قال : اجعل لي مصاد ، قال النساء ، (١) .

ومن أبوابه العظيمة التعصب للمذاهب والأهواء ، والحق على الخصوم والنظر إليهم بعين الازدراء والاستحقار ، وذلك مما يهلك الفساق والعباد جميعاً ، فإن الطعن في الناس والاشتغال بذكر نقصانهم صفة مجبولة في طبع الإنسان من الصفات السبعية ، فإذا خيل الشيطان إليه أن ذلك هو الحق وكان موافقاً لطبعه غلبت حلاوته على قلبه ، فاشتغل به بكل همته وهو بذلك فرحان مسرور يظن أنه يسعى في الدين وهو ساع في اتباع الشيطان (٢) .

ترى الواحد منهم يتعصب لعلیؑ وكان من زهد علیؑ وسيرته أنه لبس في خلافته ثوباً اشتراه بثلاثة دراهم وقطع رأس الكمين إلى الرسغ ، وترى الفاسق لابساً الثياب الحرير ومتجملًا بأموال اكتسبها من الحرام وهو يتعاطى حب عليؑ ويدعيه وهو أول خصمائه يوم القيامة وليت شعري من أخذ ولداً عزيزاً لإنسان وهو قرّة عينه وحياة قلبه فأخذ يضربه ويمزقه وينتفشعره ويقطعه بالمقراض وهو مع ذلك يدعي حب أبيه وولاه فكيف يكون حاله عنده ومعلوم أن الدين والشرع كانا أحب إلى عليؑ من الأهل والولد ، بل من نفسه عليؑ ، والمقتحمون لمعاصي الشرع هم الذين يمزقون الشرع ويقطعونهم بمقاريض الشهوات ويتودّدون به إلى إبليس عدو الله وعدو أوليائه ، فيرى كيف يكون حالهم يوم القيامة عند عليؑ وعند أولياء الله تعالى ، لابل لو كشف الغطاء وعرف هؤلاء ما يحبّه أولياء الله في أمة محمد ﷺ لا ستحيوا أن يجرؤا على اللسان ذكرهم مع قبح أفعالهم ، ثم الشيطان يخيل إليهم أن من مات محباً لعلیؑ فالنار لا تحوم حوله ، وكل من ادعى مذهب إمام وهو ليس يسير بسيرته فذلك الإمام هو خصمه إذ يقول له : كان مذهبي العمل دون الحديث باللسان وكان الحديث

(١) قال العراقي : أخرجه الطبراني في الكبير واسناده ضعيف جداً ، ورواه بنحوه

من حديث ابن عباس بسند ضعيف .

(٢) في بعض النسخ [في اتباع الهوى والباطل] .

باللسان لأجل العمل لا لأجل الهديان فما لك خالفتني في العمل والسيرة التي هي مسلكي ومذهبي الذي سلكته وذهبت فيه إلى الله ، ثم ادّعت مذهبى كاذباً .

أقول: ومما ورد في ذلك من طريق الخاصة ما رواء في الكافي بإسناده عن جابر عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال لي : يا جابر أيكفني من انتحل التشيع أن يقول بحبنا أهل البيت ، فوالله ما شيعتنا إلا من اتقى الله وأطاعه وما كانوا يعرفون يا جابر إلا بالتواضع والتخشع والأمانة وكثرة ذكر الله والصوم والصلاة والبر بالوالدين والتعهد للجيران من الفقراء وأهل المسكنة والغارمين والأيتام وصدق الحديث وتلاوة القرآن وكفّ الألسن عن الناس إلا من خير وكانوا أمناء عشائريهم في الأشياء . قال جابر : يا ابن رسول الله ما نعرف اليوم أحداً بهذه الصفة ، فقال : يا جابر لاتذهبن بك المذاهب حسب الرجل أن يقول : أحبّ علياً وأنولاه ثم لا يكون مع ذلك فعلاً ، فلو قال : إنني أحبّ رسول الله صلى الله عليه وآله فرسول الله خير من علي ثم لا يتبع سيرته ولا يعمل بسنته ما نفعه حبه إياه شيئاً ، فاتقوا الله واملئوا عند الله . ليس بين الله وبين أحد قرابة ، أحبّ العباد إلى الله وأكرمهم عليه تعالى أتقاهم وأعملهم بطاعته ، يا جابر : والله ما يتقرب إلى الله تعالى إلا بالطاعة ، وما معنابرة من النار ، ولا على الله لأحد من حجة ، من كان لله مطيعاً فهو لنا ولي ومن كان لله عاصياً فهو لنا عدو ، وما تنال ولايتنا إلا بالعمل والورع ^(١) .

وقد ذكرنا هذا الحديث في كتاب العلم من ربيع العبادات و في كتاب أخلاق

(١) المصدر ج ٢ ص ٧٤ . و قوله « وما معنا براءة من النار » : أي ليس معناصك وحكم ببراءتنا وبراءة شيعتنا من النار و ان عملوا بعمل الفجار . « ولا على الله لأحد من حجة » أي ليس لأحد على الله حجة إذا لم يغفر له بان يقول كنت من شيعة على فلم لم تنفرد لي ، لان الله تعالى لم يحتم بغفران من ادعى التشيع بلا عمل . او المعنى ليس لنا على الله حجة في انقاذ من ادعى التشيع من العذاب ويؤيده ان في المجالس « ومالنا على الله حجة » . « من كان لله مطيعاً » كانه جواب عمايتوهم في هذا المقام انهم عليهم السلام حكموا بان شيعتهم و اولياء هم لا يدخلون النار فاجاب عليه السلام بان العاصي لله ليس بولي لنا ولا تدرك ولايتنا الا بالعمل بالطاعات والورع عن المعاصي .

الإمامة وآداب الشيعة من ربيع العادات أيضاً وإنما أعدنا ذكره هنا لشدة مناسبتة لهذا المقام وشدة احتياج أكثر الناس إليه .

و بإسناده عن حنان بن سدير قال : « قال أبو الصباح الكناني لأبي عبد الله عليه السلام ما تلقى من الناس فيك ، فقال أبو عبد الله عليه السلام : وما الذي تلقى من الناس في ؟ فقال : لا يزال يكون بيننا وبين الرجل الكلام فيقول : جعفري خبيث ، فقال : يعيركم الناس بي ؟ فقال أبو الصباح : نعم ، قال : فما أقلّ والله من يتبع جعفرأ منكم إن أصحابي من اشتدّ ورعه ، وعمل لخالفه ، ورجا ثوابه هؤلاء أصحابي » (١) .
و بإسناده عن أبي الحسن الأول عليه السلام قال : « كثيراً ما كنت أسمع أبي يقول : ليس من شيعتنا من لا يتحدث المخدرات بورعه في خدورهن ، وليس من أوليانا من في قرية فيها عشرة آلاف رجل فيهم خلق الله أروع منه » (٢) .

قال أبو حامد : فهذا مدخل عظيم من مداخل الشيطان قد أهلك به أكثر العالم وقد سلمت المناير لأقوام قلّ من الله خوفهم وضعفت في الدين بصيرتهم وقويت في الدنيا رغبتهم واشتدّ على الاستتباع حرصهم ، ولم يتمكنوا من الاستتباع وإقامة الجاه إلا بالتعصّب ، فحسّنوا ذلك في صدورهم ولم ينهوهم على مكيدة الشيطان فيه بل نابوا عن الشيطان في تنفيذ مكيدته ، فاستمرّ الناس عليه ونسوا مهمّات دينهم فقد هلكوا وأهلكوا والله تعالى يتوب علينا وعليهم . قال بعض السلف : بلغنا أن إبليس قال سولت لأمة محمد المعاصي فقصموا ظهري بالاستغفار فسوّلت لهم ذنوباً لا يستغفرون الله منها وهي الأهواء . وقد صدق الملعون فإنهم لا يعلمون أن ذلك من الأسباب التي تجرّ إلى المعاصي ، فكيف يستغفرون منها ومن عظيم حيل الشيطان أن يشغل الإنسان عن نفسه بالاختلافات الواقعة بين الناس في المذاهب والخصومات ، قال

(١) المصدر ج ٢ ص ٧٧ . وفي ذكر الرجاء بعد العمل والورع تنبيه على انها سبب لرجاء الثواب لا للثواب وعلى انه لا ينبغي لاحد ان يتكل بعمله ، غاية ما في الباب له ان يجعله وسيلة للرجاء لان الرجاء بدونها غرور وحق . وفيه دلالة على انه كره ما قاله ابو الصباح لما فيه من الخشونة وسوء الادب (قاله المؤلف في وافيه) .

(٢) المصدر ج ٢ ص ٧٩ .

ابن مسعود : قد قوم يذكرون الله ، فأتاهم الشيطان ليقيمهم من مجلسهم فيفترق بينهم فلم يستطع ، فأتى رفقة أخرى يتحدثون بحديث الدنيا فأفسد بينهم فقاموا يقتلون وليس إياهم يريد فقام الذين يذكرون الله تعالى و اشتغلوا بهم يفصلون بينهم ففترقوا عن مجلسهم وذلك مراد الشيطان منهم .

ومن أبوابه العظيمة حمل العوام و الذين لم يمارسوا العلم ولم يتبحروا فيه على التفكر في ذات الله وصفاته و في أمور لا يبلغها حد عقولهم حتى يشككهم بذلك في أصل الدين أو يخيل إليهم في الله خيالا يتعالى الله عنه فيصير به كافرا أو مبتدعا و هو به فرح مسرور متبجح بما وقع في صدره يظن أن ذلك هو المعرفة والبصيرة وأنه انكشف له ذلك بذكائه وزيادة عقله ، وأشد الناس حماقة أقويهم اعتقاداً في عقل نفسه ، وأثبت الناس عقلاً أشدهم إتهاماً لنفسه وظنه ، وأحرصهم على السؤال من العلماء ، روي أن رسول الله ﷺ قال : « إن الشيطان يأتي أحدكم فيقول : من خلقت ؟ فيقول : الله تبارك وتعالى ، فيقول : فمن خلق الله تعالى ؟ فإذا وجد أحدكم ذلك فليقل آمنت بالله تعالى و برسله ، فإن ذلك يذهب عنه » (١) فالنبي ﷺ لم يأمر في علاج هذا الوسواس بالبحث فإن هذا وسواس يجده عوام الناس دون العلماء ، وإنما حق العوام أن يؤمنوا و يسلموا و يشتغلوا بعبادتهم و بمعاشهم و يتركوا العلم إلى العلماء فالعامي لو زنا أو سرق كان خيراً له من أن يتكلم في العلم فإنه من تكلم من غير إتقان العلم في الله و في دينه وقع في الكفر من حيث لا يدري ، كمن يركب لجة البحر وهو لا يعرف السباحة . ومكائد الشيطان فيما يتعلق بالعقائد والمذاهب لا حصر لها ، و إنما قصدنا بما أوردناه المثال .

ومن أبوابه سوء الظن بالمسلمين ولذلك قال الله تعالى : « اجتنبوا كثيراً من الظن إن بعض الظن إثم » ومن حكم بشر على غيره بالظن بعنه الشيطان على أن يطول فيه اللسان بالغيبة فيهلك أو يقصر في القيام بحقوقه أو يتواني في إكرامه أو ينظر إليه بعين الاحتقار ويرى نفسه خيراً منه وكل ذلك من المهلكات ولاجل ذلك منع الشرع

(١) أخرجه ابن أبي الدنيا في مكائد الشيطان بسند حسن كفاي الجامع الصغير .

من التعرض للتهمة فقال رسول الله ﷺ : « اتقوا مواضع التهم » ^(١) حتى أن رسول الله ﷺ كان معتكفاً فأتيته فتحدثت عنده فلماً أمسيت انصرفت فقام يمشي معي فمر به رجلان من الأنصار فسألما ثم مضياً فدعاهما فقال : إنها صفيّة بنت حيي ، قالوا يا رسول الله أفنظن بك إلا خيراً ؟ قال : إن الشيطان لي يجري من بني آدم مجرى الدم وإنني خشيت أن يدخل عليكما ، ^(٢) فانظر كيف أشفق على دينهما فحرسهما وكيف أشفق على أمته فعلمهم طريق الاحتراز من التهمة حتى لا يتساهل العالم الورع المعروف بالدين في أحواله فيقول : مثلي لا يظن به إلا الخير إعجاباً منه بنفسه فإن أروع الناس وأتقاهم وأعلمهم لا ينظر الناس كلهم إليه بعين واحدة بل بعين الرضا بعضهم وبعين السخط بعضهم .

وعين الرضا عن كل عيب كليله * ولكن عين السخط تبدي المساويا
فيجب الاحتراز عن السوء وعن تهمة الأشراف فإن الأشرار لا يظنون بالناس كلهم إلا الشر فهم رأيت إنساناً يسمى الظن بالناس طالباً للعيوب فاعلم أنه خبيث في الباطن وأن ذلك خبئه يترشح منه ، وإتباعه يرى غيره من حيث هو ، فإن المؤمن يطلب المعاذير ، و المنافق يطلب العيوب ، والمؤمن سليم القلب في حق كافة الخلق فهذه بعض مداخل الشيطان إلى القلب ولو أردت استقصاء جميعها لم أقدر عليه وفي هذا القدر ما ينبه على غيره ، فليس في الآدمي صفة مذمومة إلا وهي سلاح للشيطان ومدخل من مداخله .

﴿ فصل ﴾

فإن قلت : فما العلاج في دفع الشيطان وهل يكفي ذكر الله تعالى وقول الإنسان « لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم » ؟ فاعلم أن علاج ذلك سد هذه المداخل

(١) ذكره المولى على القارى في الموضوعات الكبير ص ٢٤ ، وقال : هو في معنى قول عمر « من سلك مسالك التهم اتهم » رواه الخرائطي في مكارم الاخلاق عن عمر موقوفاً بلفظ « من أقام نفسه مقام التهم فلا يلوم من أساء به الظن » .

(٢) أخرجه البخاري ومسلم ج ٧ ص ٨ وقد تقدم .

وتطهير القلب من هذه الصفات المذمومة ، وذلك يطول ذكره وغرضنا في هذا الرُّبْع من الكتاب بيان علاج الصفات المهلكات ، و يحتاج كلُّ صفة إلى كتاب مفرد على ما سيأتي شرحه إن شاء الله ، نعم إذا قلعت من القلب أصول هذه الصفات كان للشيطان بالقلب اجتيازات وخطرات ولم يكن له استقرار ويمنعه من الاجتياز ذكر الله تعالى لأنَّ حقيقة الذكر لا تتمكّن من القلب إلّا بعد عمارة القلب بالتقوى و تطهيره من الصفات المذمومة ، وإلّا فيكون الذكر حديث النفس لاسلطان له على القلب فلا يدفع سلطان الشيطان ، و لذلك قال الله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا » خصّص ذلك بالمتّقين و مثل الشيطان مثل كلب جائع يقرب منك فإن لم يكن بين يديك لحم وخبز فإنّه يزجر عنك بأن تقول له : اخسأ فمجرّد الصوت يدفعه ، وإن كان بين يديك شيء من ذلك وهو جائع فإنّه يهجم ولم يندفع بمجرّد الكلام ، فالقلب الخالي عن قوت الشيطان ينزجر عنه بمجرّد الذكر ، فأما الشهوة إذا غلبت على القلب دفعت حقيقة الذكر إلى حواشي القلب ، ولم يتمكّن من سويدهاء فيستقرّ الشيطان في سويدهاء القلب ، و أمّا قلوب المتّقين الخالية من الهوى والصفات المذمومة فإنّه يطرقها الشيطان للشهوات بل لخلوها بالغفلة عن الذكر ، فإذا عاد إلى الذكر خنس الشيطان و دليل ذلك قوله تعالى : « فاستعذ بالله ^(١) » و سائر الأخبار و الآيات الواردة في الذكر ، فمهما طمعت في أن يندفع الشيطان عنك بمجرّد الذكر كما يندفع عنهم كان محالاً و كنت كمن يطمع أن يشرب دواء قبل الاحتماء والمعدة مشحونة بغليظ الأطعمة ويطمع أن ينتفع كما تنفع الذي شربه بعد الاحتماء وتخلية المعدة ، والذكر دواء و التقوى احتماء يخلي القلب من الشهوات ، فإذا نزل الذكر قلباً فارغاً من غير الذكر اندفع الشيطان عنه كما تندفع العلة بنزول الدّواء في معدة خالية عن الأطعمة ، قال الله تعالى : « إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَ لِمَن كَانَ قَلْبٌ ^(٢) » وقال تعالى : « كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَن تَوَلَّاهُ فَإِنَّهُ يَضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ ^(٣) » .

(١) الاعراف : ١٩٩ ، (٢) ق : ٣٧ ، (٣) الحج : ٤ .

ومن ساعد الشيطان بعلمه فقد تولاه وإن ذكر الله بلسانه ، وإن كنت تقول : الحديث قدورد مطلقاً بأن الذكري يطرد الشيطان . ولم تفهم أن أكثر عموماً الشرع مخصوصة بشروط يعرفها علماء الدين ، فانظر إلى نفسك فليس الخبر كالمعاينة وتأمل أن منتهى ذكرك وعبادتك صلاتك ، فراق قلبك إذا كنت في صلاتك كيف يتجاذبه الشيطان إلى الأسواق وحساب المعاملين وجواب المعاندين ، وكيف يمر بك في أودية الدنيا ومهالكها حتى أنك لا تتذكر ما نسيت من فضول الدنيا إلا في صلاتك ولا تنزح من الشياطين على قلبك إلا إذا صليت والصلاة محك القلوب فيها تظهر مساوئها ومحاسنها فالصلاة لا تقبل من القلوب المشحونة بشهوات الدنيا فلا جرم لا يطرد عنك الشيطان ، بل ربما يزيد عليك الوسواس كما أن الداء قبل الاحتماء ربما يزيد عليك الضرر ، فإن شئت الخلاص من الشيطان فقدّم الاحتماء بالتقوى ثم اردفه بدواء الذكر ، وقد فر الشيطان منك ، ولذلك قال وهب بن منبه : اتق الله ولا تسب الشيطان في العلانية وأنت صديقه في السر ، أي أنت مطيع له ، وقال بعضهم : يا عجباً لمن يعصي الله بعد معرفته با حسانه ويطيع اللعين بعد معرفته بطغيانه ، وكما أن الله تعالى قال : « ادعوني أستجب لكم »^(١) وأنت تدعوه فلا يستجيب لك فكذلك تذكر الله ولا يهرب الشيطان منك لفقد شروط الذكر والدعاء .

قيل لابراهيم بن أدهم : ما بالنا ندعو فلا يستجاب لنا وقد قال الله تعالى : « ادعوني أستجب لكم » ؟ قال : لأن قلوبكم ميتة قيل : وما الذي أماتها ؟ قال : ثمان خصال : عرفت حق الله فلم تقوموا بحقه . وقرأتم القرآن فلم تعملوا بحدوده ، وقلتم : نحب رسول الله ﷺ وتركتم سنته ، وقلتم : نخشى الموت ولم تستعدوا له ، وقال الله عز وجل : « إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا »^(٢) فواطأتموه^(٣) على المعاصي ، وقلتم : نخاف النار وأرهقتم أبدانكم فيها ، وقلتم : نحب الجنة ولم تعملوا لها ، وإذا قمتم من فرشكم رميتم بعيوبكم وراء ظهوركم وقد متم عيوب الناس أمامكم فأسخطتم ربكم فكيف يستجيب لكم ؟

(٣) أي واقتموه .

(٢) فاطر : ٦ .

(١) المؤمن : ٦٠ .

﴿ فصل ﴾

فإن قلت : فالداعي إلى المعاصي المختلفة شيطان واحد أو شياطين مختلفة ؟ فاعلم أنه لا حاجة بك إلى معرفة ذلك في المعاملة فاشتغل بدفع العدو ولا تسأل عن صفته كما يقال : كل البقل من حيث تؤتى به ولا تسألن عن المبقلة ، ولكن الذي يتضح بنور الاستبصار و شواهد الأخبار أنهم جنود مجنّدة وأن لكل نوع من المعاصي شيطاناً يخصه ويدعو إليه ، فأما طريق الاستبصار فذكره يطول ويكفيك القدر الذي ذكرناه ، وهو أن اختلاف المسببات يدل على اختلاف الأسباب كما ذكرناه في نور النار وسواد الدخان .

و أما الأخبار فقد قال مجاهد : لا إبليس خمسة من الأولاد قد جعل كل واحد منهم على شيء من أمره ، فذكر أن أسماءهم ثبر والأعور ومبسوط وداسم وزلنبور فأما ثبر فهو صاحب المصائب الذي يأمر بالثبور وشق الجيوب ولطم الخدود ودعوى الجاهلية ، وأما الأعور فإنه صاحب الرّياء يأمر به ويزينه ، وأما مبسوط فهو صاحب الكذب ، وأما داسم فيدخل مع الرجل إلى أهله يريه العيب فيهم ويغضبه عليهم ، وأما زلنبور فهو صاحب السوق و بسبه لايزالون متظلمين ، و شيطان الصلاة يسمى خنزب ، و شيطان الوضوء يسمى الولهان ، وقد وردت في ذلك أخبار كثيرة ، وكما أن الشياطين فيهم كثرة فكذلك في الملائكة كثرة وقد ذكرنا في كتاب الصبر والشكر السر في كثرة الملائكة واختصاص كل واحد منهم بعمل ينقرض به ، وقد قال أبو أمامة قال رسول الله ﷺ : «وكل بالمؤمن مائة وستون ملكاً يذبون عنه ما لم يقدر عليه ، من ذلك للنصر سبعة أملاك يذبون عنه كما يذبون عن قصعة العسل الذباب في اليوم الصائف ، ومالو بدالكم لرأيتموه على كل سهل وجبل كلهم باسطيده فاغر فاه ، ومالو وكل العبد إلى نفسه طرفة عين لا تختطفه الشياطين (١) » .

وقال أيوب بن يونس : بلغنا أنه يولد مع أبناء الإنس من أبناء الجن ثم

(١) أخرجه ابن أبي الدنيا في مكائد الشيطان ، والطبراني في المعجم الكبير باسناد

ينشئون معهم ، وقال جابر بن عبد الله : إن آدم عليه السلام لما هبط قال : « يا رب هذا العبد الذي جعلت بيني وبينه عداوة إن لا تعينني عليه لأقوى عليه قال الله تعالى : لا يولد لك ولد إلا وكُل به ملك ، قال : يا رب زدني ، قال الله عز وجل : أجزئي بالسيئة سيئة وبالْحَسَنَة عشرًا إلى ما أريد ، قال : رب زدني ، قال الله عز وجل : باب التوبة مفتوح مادام في الجسد الروح ، قال إبليس : رب هذا العبد الذي كرمته علي إن لا تعينني عليه لأقوى عليه ، قال الله : لا يولد له ولد إلا ويولد لك ولد ، قال : رب زدني ، قال : تجري منهم مجرى الدَّم وتَتَخَذون صدورهم بيوتًا ، قال : رب زدني قال تعالى : « أَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَرَجُلِكَ وَشَارِكْهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَعَدْتَهُمْ وَمَا يَعْهَدُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا » (١).

وعن أبي الدرداء قال : قال رسول الله ﷺ : « خلق الله الجن ثلاثة أصناف صنف حيّات و عقارب و خشاش الأرض ، و صنف كالريح في الهواء ، و صنف عليهم الحساب والعقاب ، و خلق الله الانس ثلاثة أصناف صنف كالبهائم قال الله تعالى : « لهم قلوبٌ لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها - الآية - » (٢) ، و صنف أجسادهم أجساد بني آدم و أرواحهم أرواح الشياطين ، و صنف في ظلّ الله يوم لا ظلّ إلا ظله » (٣).

و قال وهيب بن الورد : بلغنا أن إبليس تمثّل ليحيى بن زكريّا عليه السلام فقال له : أنصحك ، قال : لا أريد ذلك ولكن أخبرني عن بني آدم ؟ قال : هم عندنا ثلاثة أصناف ، أمّا صنف منهم فهم أشدّ الأصناف علينا نقبل على أحدهم حتّى نفقته ونتمكّن منه ، ثمّ يفرّج إلى الاستغفار و التّوبة ، فيفسد علينا كل شيء ، أدركنا منه ، ثمّ نعود إليه فلا نحن نُبأس منه ولا نحن ندرك منه حاجتنا ، فنحن منه في عناء ، وأمّا الصنف الآخر فهم في أيدينا بمنزلة الكرة في أيدي صبيانكم تتلقّاهم كيف شئنا قد كفونا أنفسهم ، و أمّا الصنف الآخر فهم معصومون مثلك لا تقدر منهم على شيء .

(١) الاسراء : ٦٤ والخبر رواه البيهقي في الشعب كما في الدر المنثور ج ٤ ص ١٩١ .

(٢) الاعراف : ١٧٩ .

(٣) أخرجه الحكيم و ابن أبي الدنيا في مكابد الشيطان و ابوالشيخ في العظمة و ابن مردويه في التفسير بسند ضعيف كما في الجامع الصغير .

﴿ فصل ﴾

فإن قلت كيف يتمثل الشيطان لبعض الناس دون بعض ؟ وإذا رأى صورته فهي صورته الحقيقية أو هومثال له تمثله به ؟ وإن كان صورته الحقيقية فكيف يرى بصور مختلفة ؟ وكيف يرى في وقت واحد في مكانين ؟ وعلى صورتين حتى يراه شخصان بصورتين مختلفتين ؟ فاعلم أن الملك والشيطان لهما صورتان هي حقيقة صورتها ولا يدرك حقيقة صورتها بالمشاهدة إلا بأنوار النبوة كما رأى النبي ﷺ جبرئيل عليه السلام في صورته مرتين ^(١) وذلك أنه صلى الله عليه وآله سأل أن يريه نفسه على صورته فواعده ذلك بحراء ، فطلع له جبرئيل عليه السلام فسد الأفق من المشرق إلى المغرب ، و رآه مرة أخرى على صورته ليلة المعراج عند سدرة المنتهى وإنما كان يراه في صورة الأدمي غالباً وكان يراه في صورة دحية الكلبي ^(٢) وكان رجلاً حسن الوجه والأكثر أنه يكشف أهل المكشوفة من أرباب القلوب بمثال صورته ، فيتمثل الشيطان له في اليقظة فيراه بعينه ويسمع كلامه بأذنه و يقوم ذلك مقام حقيقة صورته كما ينكشف في المنام لأكثر الصالحين ، وإتما المكشف في اليقظة هو الذي ينتهي إلى رتبة لا يمنعه اشتغال الحواس بالدنيا عن المكشوفة التي يكون في النوم فيرى في اليقظة ما يراه غيره في النوم ، كما روى أن رجلاً سأل ربه أن يريه موضع الشيطان من قلب ابن آدم فرأى في النوم جسد رجل شبه البلور يرى داخله من خارجه ورأى الشيطان في صورة ضفدع قاعد على منكبه الأيسر بين منكبه وأذنه ، له خرطوم طويل دقيق قد أدخله من منكبه الأيسر إلى قلبه ، يوسوس إليه فإذا ذكر الله خنس ، ومثل هذا يشاهد بعينه في اليقظة ، وقد رآه بعض المكشفين في صورة كلب جائم على جيفة

(١) أخرجه البخاري ج ٦ ص ١٧٦ .

(٢) « حديث أنه كان يرى جبرئيل عليه السلام في صورة دحية الكلبي » أخرجه الشيخان من حديث اسامة بن زيد « أن جبرئيل أتى النبي صلى الله عليه وآله وعنده أم سلمة فجلس يحدث ثم قام فقال النبي صلى الله عليه وآله لام سلمة : من هذا ؟ قالت : دحية . »

يدعو الناس إليها ، وكانت الجيفة مثال الدنيا ، وهذا يجري مجرى مشاهدة صورته الحقيقية فإن القلب لابد وأن يظهر فيه حقيقة من الوجه الذي يقابل عالم الملكوت وعند ذلك يشرق أثره على وجهه الذي يقابل عالم الملك والشهادة ، لأن أحدهما متصل بالآخر ، وقد بينا أن القلب له وجهان وجه إلى عالم الغيب وهو مدخل الإلهام والوحي ووجه إلى عالم الشهادة ، فالذي يظهر منه في الوجه الذي يلي جانب عالم الشهادة لا يكون إلا صورة متخيلة لأن عالم الشهادة كلها متخيلات إلا أن الخيال تارة يحصل من النظر إلى ظاهر عالم الشهادة بالحس فيجوز أن لا تكون الصورة على وفق المعنى حتى يرى شخص جميل الصورة وهو خبيث الباطن قبيح السر لأن عالم الشهادة عالم كثير التلبيس ، أما الصورة التي تحصل في الخيال من إشراق عالم الملكوت على باطن سر القلب فلا يكون إلا محاكية للصفة وموافقة لها ، لأن الصورة في عالم الملكوت تابعة للصفة فلا جرم لا يرى المعنى القبيح إلا بصورة قبيحة فيرى الشيطان في صورة كلب و ضفدع و خنزير وغيره ، ويرى الملك في صورة جميلة فتكون تلك الصورة عنوان المعاني ومحاكية لها بالصدق ، ولذلك يدل القرد والخنزير في النوم على إنسان خبيث ، ويدل الشاة على إنسان سليم الجانب وهكذا جميع أبواب الرؤيا والتعبير ، وهذا له أسرارٌ عجيبة وهي من عجائب علوم القلب ، ولا يليق ذكرها بعلم المعاملة وإنما المقصود أن يصدق بأن الشيطان ينكشف لأرباب القلوب وكذا الملك تارة بطريق التمثيل والمحاكاة كما في النوم ، وتارة بطريق الحقيقة ، والأكثر هو التمثيل بصورة محاكية للمعنى هي مثال المعنى لا عين المعنى إلا أنه يشاهد بالعين مشاهدة محققة ، ويفرد بمشاهدته المكاشف دون من حواليه كالنائم .

﴿ بيان ما يؤخذ العبد به ﴾

﴿ من وساوس القلوب وهمها وخواطرها وقصدها وما يعنى عنه ولا يؤخذ به ﴾

اعلم أن هذا أمر غامض وقد ورد فيه آيات وأخبار متعارضة يلتبس طريق الجمع بينها إلا على سمسرة العلماء بالشرع فقد روي عن النبي ﷺ أنه قال :

« عفي عن أمّتي ما حدثت به نفوسها » (١) .

وعنه عليه السلام قال : « يقول الله تعالى للحفظة : إذا همّ عبدي بسيئة فلا تكتبوها عليه ، فإن عملها فكتبوها سيئة ، وإن همّ بحسنة ولم يعملها فكتبوها حسنة ، فإن عملها فكتبوها عشراً » وقد أخرجه مسلم والبخاري في الصحيحين ، وهو دليل على الغفوع عن عمل القلب وهمّه بالسيئة .

وفي لفظ آخر « من همّ بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة ، ومن همّ بحسنة فعملها كتبت له عشراً إلى سبعمائة ضعف ، ومن همّ بسيئة ولم يعملها لم يكتب عليه ، وإن عملها كتبت عليه سيئة » (٢) .

وفي لفظ آخر « وإذا تحدث بأن يعمل سيئة فأنا أغفرها له ما لم يعملها » (٣) وكل ذلك يدل على العفو .

أقول : ومن طريق الخاصة مارواه في الكافي بإسناده عن أحدهما عليهما السلام قال : « إن الله تعالى جعل لآدم في ذريته من همّ بحسنة ولم يعملها كتبت له حسنة ، ومن همّ بحسنة وعملها كتبت له عشراً ، ومن همّ بسيئة ولم يعملها لم تكتب عليه ، ومن عمل بها كتبت عليه سيئة » (٤) .

قال أبو حامد : فأما ما يدل على المؤاخذه فقول سبحانه : « وإن تبدوا ما في أنفسكم أوتخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء » (٥) .

وقال تعالى : « ولا تقف ما ليس لك به علم إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا » (٦) فدل على أن عمل الفؤاد كعمل السمع والبصر فلا يعفى عنه .

(١) راجع صحيح مسلم ج ١ ص ٨١ ، وأخرجه الطيالسي في مسنده ص ٣٢٢ تحت رقم ٢٤٥٩ من أبي هريرة هكذا « إن الله تجاوز لامتي عما حدثت به نفسها ما لم تتكلم به أو تعمل به » .

(٢) أخرجه البخاري ج ٨ ص ١٢٨ و مسلم ج ١ ص ٨٣ من حديث ابن عباس .

(٣) أخرجه مسلم ج ١ ص ٨٢ من حديث أبو هريرة .

(٤) المصدر ج ٢ ص ٤٢٨ . (٥) البقرة : ٢٨٤ .

(٦) الاسراء : ٣٦ .

وقال تعالى : « ولاتكتموا الشهادة ومن يكتتمها فإنه آثمٌ قلبه » ^(١) .
وقال سبحانه : « لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم » ^(٢) .

فالحق في هذه المسألة عندنا أنه لا يوقف عليه مالم يقع الإحاطة بتفصيل أعمال القلوب من مبدء ظهورها إلى أن يظهر العمل على الجوارح . فنقول أوّل ما يرد على القلب الخاطر كما لو خطر له مثلاً صورة امرأة وأنها وراء ظهره في الطريق لو التفت إليها لرآها ، والثاني هيجان الرغبة إلى النظر وهو حركة الشهوة التي في الطبع ، وهذا يتولد من الخاطر الأوّل ونسميه ميل الطبع ، والأوّل يسمى حديث النفس ، الثالث حكم القلب بأن هذا ينبغي أن يفعل أي ينبغي أن ينظر إليها فإن الطبع إذا مال لم تنبث الهمة والنية مالم يندفع الصوارف فإنه قديمه حياء أو خوف من الالتفات ، وعدم هذه الصوارف ربما يكون بتأمل وهو على كلّ حال حكم من جهة العقل ويسمى هذا اعتقاداً ، وهو يتبع الخاطر ، والميل الرابع تصميم العزم على الالتفات وجزم النية فيه وهذا نسميه همّاً بالفعل ونية وقصداً ، وهذه الهمة قد يكون لها مبدء ضعيف ولكن إذا أصغى القلب إلى الخاطر الأوّل حتى طالت مجاذبته للنفس تأكدت هذه الهمة وصارت إرادة مجزومة ، فإذا انجزمت الإرادة ربما يندم بعد الجزم فيترك العمل وربما يغفل بعارض فلا يعمل بها ، ولا يلتفت إليه وربما يعوّقه عائق فيتعدّل عليه العمل ، فهنا أربعة أحوال للقلب قبل العمل بالجراحة الخاطر ، وهو حديث النفس ، ثم الميل ، ثم الاعتقاد ، ثم الهم ، فنقول : أمّا الخاطر فلا يؤخذ به لأنه لا يدخل تحت الاختيار وكذلك الميل وهيجان الشهوة لأنهما أيضاً لا يدخلان تحت الاختيار وهما المرادان بقوله ﷺ : « غفي عن أمتي ما حدثت به نفوسها » ^(٣) فحديث النفس عبارة عن الخواطر التي تهجس في النفس ولا يتبعها عزم على الفعل ، فأما العزم والهم فلا يسمى حديث النفس ، بل حديث النفس كما

(١) البقرة : ٢٨٣ .

(٢) البقرة : ٢٢٥ .

(٣) تقدم آتفاً عن الطيالسي ومسلم في صحيحه .

روي عن عثمان بن مظعون حيث قال : « يا رسول الله إن نفسي تحدّثني أن أُطلق خولة ، قال : مهلاً إن من سنّتي النكاح ، قال : نفسي تحدّثني أن أحب نفسي ، قال : مهلاً خصاء أُمّتي دؤب الصيام ، قال : نفسي تحدّثني أن أترهب ، قال : مهلاً رهبانيّة أُمّتي الجهاد والحج ، قال : نفسي تحدّثني أن أترك اللحم ، قال : مهلاً فإنّي أحبّه ولوأصبته في كلّ يوم لأكلته ، ولو سألت الله لأطعمنيه »^(١).

فهذه الخواطر التي ليس معها عزم على الفعل هي حديث النفس ، ولذلك شاور فيها رسول الله ﷺ ، إذ لم يكن معها عزم وهمّ بالفعل ، وأمّا الثالث وهو الاعتقاد وحكم القلب بأنّه ينبغي أن يفعل ، فهذا مردّد بين أن يكون اضطراراً واختياراً ، والأحوال تختلف فيه ، فالاختياري منه يؤخذ به والاضطراري لا يؤخذ به ، وأمّا الرابع وهو الهمّ بالفعل فإنّه يؤخذ به إلا أنّه إن لم يفعل نظر ، فإن تركه خوفاً من الله تعالى وندم على همّه كتبت له حسنة لأن همّه سيئة وامتناعه ومجاهدته نفسه حسنة ، والهمّ على وفق الطبع لا يدلّ على تمام الغفلة عن الله والامتناع بالمجاهدة على خلاف الطبع يحتاج إلى قوّة عظيمة ، فجدّه في مخالفة الطبع وهو العمل لله سبحانه أشدّ من جدّه في موافقة الشيطان بموافقة الطبع فكتبت له حسنة لأنّه رجّح جهده في الامتناع وهمّه به على همّه بالفعل ، وإن تعوّق الفعل لعائق أو تركه لعذر لا خوفاً من الله تعالى كتبت عليه سيئة ، فإن همّه فعل من القلب اختياري .

و الدليل على هذا التفصيل ما ورد في الصحيح متصلاً في لفظ الحديث قال رسول الله ﷺ : « قالت الملائكة : ربّ ذاك عبدك يريد أن يعمل سيئة وهو أبصر ، فقال : ارقبوه فإن عملها فاكتبوها عليه بمثلها وإن تركها فاكتبوها له حسنة إنّما تركها من أجلي »^(٢) وحيث قال : « لم يعملها » أراد به تركها لله ، فأما إذا عزم على فاحشة وتعذّرت عليه بسبب أو بغفلة فكيف يكتب له حسنة ؟ وقد قال رسول الله ﷺ :

(١) ما عثرت عليه في حديث واحد و إنما جاء مضمونه في أحاديث عدة .

(٢) أخرجه مسلم ج ١ ص ٨٢ وفيه « إنما تركها من جرائي » والمعنى واحد .

« إِنَّمَا يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَى نِيَّاتِهِمْ » ^(١) وَ نَحْنُ نَعْلَمُ أَنَّ مَنْ عَزَمَ لَيْلًا عَلَى أَنْ يَصْبِحَ وَيَقْتُلَ مُسْلِمًا أَوْ يَزْنِيَ بِامْرَأَةٍ فَمَاتَ تِلْكَ اللَّيْلَةَ مَاتَ مَصْرًا وَيُحْشَرُ عَلَى نِيَّتِهِ وَقَدِّمَهُمْ بِسَيِّئَةٍ وَلَمْ يَعْمَلْهَا .

والدليل القاطع فيه ماروي عن النبي ﷺ أَنَّهُ قَالَ : « إِذَا التَقَى الْمُسْلِمَانِ بِسَيْفِهِمَا فَالْقَاتِلُ وَالْمَقْتُولُ فِي النَّارِ ، قِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا الْقَاتِلُ فَمَا بِالْمَقْتُولِ ؟ قَالَ : لِأَنَّهُ أَرَادَ قَتْلَ صَاحِبِهِ » ^(٢) .

وهذا نص في أَنَّهُ صار من أهل النار بمجرد الإرادة مع أَنَّهُ قَتَلَ مَظْلُومًا فَكَيْفَ يَظُنُّ أَنَّ اللَّهَ لَا يُؤَاخِذُ بِالنِّيَّةِ وَالْهَمِّ ، بَلْ كُلُّ مَا دَخَلَ تَحْتَ اخْتِيَارِ الْعَبْدِ فَهُوَ مُأْخُودٌ بِهِ إِلَّا أَنْ يَكْفُرَ بِحَسَنَةٍ ، وَ تَقْضِ الْعَزْمَ بِالنَّدَمِ حَسَنَةً فَلِذَلِكَ كَتَبَ حَسَنَةً ، وَأَمَّا فَوَاتُ الْمُرَادِ بِعَائِقٍ فَلَيْسَ بِحَسَنَةٍ ، وَأَمَّا الْخَوَاطِرُ وَحَدِيثُ النَّفْسِ وَهِيَجَانُ الرَّغْبَةِ فَكُلُّ ذَلِكَ لَا يُؤَاخِذُ بِهِ لِأَنَّهُ لَا يَدْخُلُ تَحْتَ الْاِخْتِيَارِ ، وَالْمُؤَاخَذَةُ بِهِ تَكْلِيفٌ لِمَا لَا يَطَاقُ ، وَلِذَلِكَ لَمَّا نَزَلَ قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَإِنْ تَبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تَخَفَوْهُ يَحَاسِبُكُمْ بِهِ اللَّهُ » ^(٣) جَاءَ نَاسٌ مِنَ الصَّحَابَةِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَقَالُوا : كَلَّفْنَا مَا لَا نَطِيقُ ، إِنْ أَحَدُنَا لَيَتَحَدَّثُ نَفْسَهُ بِمَا لَا يَحِبُّ أَنْ يَثْبُتَ فِي قَلْبِهِ ، ثُمَّ يَحَاسِبُ بِذَلِكَ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَعَلَّكُمْ تَقُولُونَ كَمَا قَالَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ : سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا ، قُولُوا : سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى الْفَرْجَ بِقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ : « لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا » ^(٤) .

أَقُولُ : وَمِنْ طَرِيقِ الْخَاصَّةِ مَا رَوَاهُ فِي الْاِحْتِجَاجِ ^(٥) عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ع فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ « أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ عَرَضَتْ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ وَالْأُئِمَّةِ السَّابِقَةِ فَأَبَوْا أَنْ يَقْبَلُوهَا مِنْ ثِقَلِهَا وَقَبْلِهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَعَرْضَهَا عَلَى أُمَّتِهِ فَقَبِلُوهَا ، فَلَمَّا رَأَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْهُمْ الْقَبُولَ عَلِمَ أَنَّهُمْ لَا يَطِيقُونَهَا قَالَ : أَمَّا إِذَا قَبِلْتَ الْآيَةَ بِتَشْدِيدِهَا وَعَظَمِ مَا فِيهَا وَ قَدْ عَرْضْتَهَا عَلَى الْأُئِمَّةِ فَأَبَوْا أَنْ يَقْبَلُوهَا وَقَبْلِهَا أُمَّتُكَ ، فَحَقُّ عَلَيَّ أَنْ أَرْفَعَهَا عَنْ

(١) أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَه تَحْتَ رَقْم ٤٢٣٩ مِنْ حَدِيثِ جَابِر .

(٢) مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ . وَ أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَه تَحْتَ رَقْم ٣٩٦٤ .

(٣) الْبَقَرَةُ : ٢٨٤ .

(٤) الْآيَةُ فِي الْبَقَرَةِ : ٢٨٦ . وَ الْخَبَرُ أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ ج ١ ص ٨٠ . (٥) ص ١١٧ .

أَمَّتَكَ ، و قال : « لا يكلف الله نفساً إلا وسعها » - الآية - .

قال أبو حامد : فظهر به أن كل ما لا يدخل تحت الوسع من أعمال القلب هو الذي لا يؤخذ به فهذا هو كشف الغطاء عن هذا الالتباس ، وكل من يظن أن كل ما يجري على القلب يسمى حديث النفس ، و من لم يفرق بين هذه الأقسام الثلاثة فلا بد وأن يغلط ، وكيف لا يؤخذ بأعمال القلوب والكبر والعجب والرياء والتناق والحسد و جملة الخبائث من أعمال القلب بل السمع والبصر والفؤاد وكل أولئك كان عنه مسؤولاً ، أي مما يدخل تحت الاختيار فلو وقع البصر بغير اختياره على غير محرم لم يؤخذ بها فإن أتبعها نظرة ثانية كان مؤاخذاً به لأنه مختار وكذا خواطر القلب تجري هذا المجرى بل القلب أولى بمؤاخذته لأنه الأصل قال رسول الله ﷺ : « التقوى ههنا » - وأشار إلى القلب - ^(١) وقال الله عز وجل : « لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم » ^(٢) والتقوى في القلب ، وقال ﷺ : « الإثم حواز القلب » ^(٣) وقال ﷺ : « البر ما اطمأن إليه القلب وإن أفئتوك و أفئتوك » ^(٤) حتى أننا نقول : إذا حكم قلب المفتي بما يجاب شي ، و كان مخطئاً صار مثاباً على فعله ، بل من ظن أنه متطهر فعليه أن يصلي فإن صلى ثم تذكّر كان له ثواب بفعله فإن ترك ثم تذكّر كان معاقباً ، و من وجد على فراشه امرأة فظن أنها زوجته لم يعص بوطيها وإن كانت أجنبية وإن ظن أنها أجنبية عصى بوطيها وإن كانت امرأته ، كل ذلك نظراً إلى القلب دون الجوارح .

❖ بيان ان الوسواس هل يتصور ان ينقطع بالكلية عند الذكر أم لا ❖

اعلم أن العلماء المراقبين للقلوب الناظرين في صفاتها وعجائبها اختلفوا في هذه المسألة على خمس فرق فقالت فرقة : أن الوسوسة تنقطع بذكر الله تعالى لأن

(١) أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة في حديث كما في المغنى .

(٢) الصحيح : ٣٧ . (٣) تقدم في المجلد الاول ص ٥٧ مع بيانه .

(٤) أخرجه الطبراني من حديث أبي ثعلبة ، ولا حمد نحوه في حديث عن وابصة

كما في المغنى .

النبي ﷺ قال : « إذا ذكر الله خنس الشيطان » ^(١) والخنوس هو السكوت فكأنه يسكت . وقالت فرقة : لا ينعدم أصلها ولكن يجري في القلب ولا يكون لها أثر لأن القلب إذا صار مستوعباً بالذكر صار محجوباً عن التأثر بالوسوسة كالمشغول بهمة فإنه قد يكلم فلا يفهم وإن كان الصوت يمر على سمعه ، وقال فرقة : لا تسقط الوسوسة ولا أثرها أيضاً ولكن يسقط غلبتها للقلب وكأنه يوسوس من بُعد وعلى ضعف ، وقالت فرقة : ينعدم عند الذكر في لحظة وينعدم الذكر بها في لحظة ويتعاقبان في أئمة متقاربة : فظن لتقاربها أنها متساوقة ، وهو كالكرة التي عليها نقط متفرقة فإنها إذا أديرت بسرعة رأيت النقط دوائر لسرعة تواصلها بالحركة ، واستدل هؤلاء بأن الخنس قد ورد ونحن نشاهد الوسوسة مع الذكر ولا وجه له إلا هذا ، وقالت فرقة : إن الوسوسة والذكر يتساوقان في القلب على الدوام تساوقاً لا ينقطع ، وكما أن الإنسان قد يرى في حالة واحدة بعينه شيئين فكذلك القلب قد يكون مجرى لشيئين وقد قال رسول الله ﷺ : « ما من عبد إلا وله أربعة أعين عينان في رأسه يبصر بهما أمر دنياه وعينان في قلبه يبصر بهما أمر دينه » ^(٢) وإلى هذا ذهب المحاسبي .

و الصحيح عندنا في هذا أن كل هذه المذاهب صحيحة ولكن كلها قاصرة عن الإحاطة بأصناف الوسواس وإنما نظر كل واحد من الفرق إلى صنف واحد من الوسواس فأخبر عنه ، والوسواس ثلاثة أصناف الأول أن يكون من جهة التلبس للحق فإن الشيطان قد يلبس الحق فيقول للإنسان : لا تترك التمتع واللذات فإن العمر طويل والصبر عن الشهوات طول العمر ألمه عظيم ، فعند هذا إذا ذكر العبد عظيم حق الله تعالى وعظيم ثوابه وعقابه وقال : الصبر عن الشهوات شديد ولكن الصبر على النار أشد منه ولا بد من أحدهما ، فإذا ذكر العبد وعد الله

(١) هذا جزء من الخبر الذي مرس ٥١ «إن الشيطان واضع خطمه على قلب ابن آدم» .

(٢) قال العراقي : أخرجه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث معاذ

بلفظ « الآخرة » مكان « دينه » وفيه الحسين بن أحمد بن محمد الهروي السامعي

الحافظ كذب الحاكم والافقه منه .

ووعيده وجدّد إيمانه وبقينه خنس الشيطان وهرب ، إذ لا يستطيع أن يقول : ليس النار أشدّ من الصبر عن المعاصي ولا يمكنه أن يقول : المعصية لا تقضي إلى النار ، فإنّ إيمانه بكتاب الله يدفعه عن ذلك فينقطع وسواسه ، وكذلك يوسوس إليه بالعجب في غلمه وعمله و يقول له : أيّ عبد يعرف الله كما تعرفه و يعبدّه كما تعبدّه فما أعظم مكانك عند الله فيذكر العبد أنّ معرفته و قدرته و قلبه و أعضائه التي بها علمه وعمله كلّ ذلك من خالق الله فمن أين يعجب به فيخنس الشيطان ؟ إذ لا يمكنه أن يقول : ليس هذا من الله لأنّ المعرفة والإيمان يدفعه فهذا نوع من الوسوسة ينقطع بالكلية عن العارفين المستبصرين بنور الإيمان والمعرفة .

الصف الثاني أن يكون وسواسه بتحريك الشهوة و تهيجها وهذا ينقسم إلى ما يعرف العبد يقيناً أنّه معصية وإلى ما يظنّه بغالب الظنّ ، فإن علم يقيناً خنس الشيطان عن تهيج يؤثّر في التحريك و لم يخنس عن التهيج ، و إن كان مظلوناً بما يبقى مؤثراً بحيث يحتاج إلى مجاهدة في دفعه فتكون الوسوسة موجودة ولكنها مدفوعة غير غالبية .

الصف الثالث أن يكون وسواسه بمجرّد الخواطر و تذكّر الأحوال الغاية والتفكّر في الصلوة في غير أمر الصلوة مثلاً فإذا أقبل على الذكر تصوّر أن يندفع ساعة و يعود و يندفع و يعود فيتعاقب الذكر والوسوسة و تصوّر أن يتساوياً جميعاً حتّى يكون الفهم مشتملاً على فهم معنى القراءة و على تلك الخواطر كأنهما في موضعين من القلب و بعيد جداً أن يندفع هذا الخنس بالكلية بحيث لا يخطر ، و لكنّه ليس محالاً إذ قال **وَاللَّهُ يَكْفُلُ** : « من صلى ركعتين لم يحدث فيها نفسه شيء » من أمر الدنيا غفر له ما تقدّم من ذنبه و ما تأخّر ^(١) فلو لا أنّه متصوّر لما ذكره إلّا أنّه لا يتصور ذلك إلّا في قلب استولى عليه الحب حتّى صار كالمستهتر ، فإنّنا قد نرى المستوعب القلب بعدوّه و تأذّي به قديتفكّر بمقدار ركعتين و ركعات في مجادلة عدوّه بحيث لا يخطر بباله غيره ، وكذلك المستغرق في المحبّ قديتفكّر في محادثة محبوبه بقلبه

(١) أخرجه أحمد وقد مر في المجلد الاول ص ٣٤٩ .

فيغوص في فكره بحيث لا يخطر بباله غير حديث محبوبه ، ولو كلمه غيره لم يسمع ولو اجتاز واحد بين يديه لكان كأنه لا يراه ، وإذا تصوّر هذا في خوف من عدوه وعند الحرص على جاه ومال فكيف لا يتصوّر من خوف النار والحرص على الجنة ، ولكن ذلك عزيز لضعف الإيمان بالله واليوم الآخر .

فإذا تأملت جملة هذه الأقسام وأصناف الوسواس علمت أن لكل مذهب من المذاهب وجهاً ولكن في محلّ مخصوص ، وبالجملة فالخلاص من الشيطان في لحظة أو ساعة غير بعيد ، ولكن الخلاص منه عمراً طويلاً بعيداً أو محال ، ولا ينقطع وسوسة عروض الدنيا وتقدّها إلا بالرّمي والمفارقة فمادام يملك شيئاً وراء حاجته ولوديناراً واحداً فلا يخلّيه الشيطان في صلاته عن التفكّر في ديناره وإنه كيف يحفظه وفيما ذابنقه وكيف يخفيه حتّى لا يعلم به أحدٌ أو كيف يظهره حتّى يتباهى به إلى غير ذلك من الوسواس ، فمن أنشأ مخالفة في الدنيا وطمع في أن يتخلّص من الشيطان كان كمن انغمس في العسل وظنّ أنّه لا يقع الذّبّاب عليه وهو محالٌ ، فالدنيا باب عظيم لوسواس الشيطان وليس له باب واحد بل أبواب .

قال حكيم من الحكماء : الشيطان يأتي ابن آدم من قبل المعاصي ، فإن امتنع أثناء من وجه النصيحة حتّى يلقيه في بدعة ، فإن أبى أمره بالتحرج والشدة حتّى يحرم عليه ما ليس بحرام ، فإن أبى شكّكه في وضوئه وصلاته حتّى يخرجّه عن العلم ، فإن أبى خفّف عليه أعمال البرّ حتّى يراه الناس صابراً عفيفاً فتميل قلوبهم إليه ويعجب بنفسه وبه يهلكه وعند ذلك تشتدّ الحاجة فإنّها آخر درجة ويعلم أنّه لو جاوزها أفلت منها إلى الجنة .

❖ (بيان سرعة تقلب القلب) ❖

❖ (وانقسام القلوب في التغير والثبات) ❖

اعلم أن القلب كما ذكرناه تكتنفه الصفات التي ذكرناها وتنصبّ إليه الآثار والأحوال من الأبواب التي وصفناها فكانت هدف يصاب على الدوام من كل جانب

فإذا أصابه شيءٌ ويتأثر به أصابه من جانب آخر ما يضاؤه فيغير وصفه ، فإن نزل الشيطان به ودعاه إلى الهوى و التفت القلب إليه نزل الملك به وصرفه عنه ، وإن جذبته شيطان إلى شئٍ جذبته شيطان آخر إلى غيره ، وإن جذبته ملك إلى خير جذبته ملك آخر إلى غيره ، فتارة يكون متنازعا بين ملكين ، وتارة بين شيطانين ، وتارة بين ملك وشيطان ولا يكون قطُ مهملاً ، وإليه الإشارة بقوله تعالى : « و تقلّب أفتدتهم وأبصارهم » ^(١) ولاطلاع رسول الله ﷺ على عظيم صنع الله في عجائب القلب وتقلّبه كان يحلف به ويقول : « لا ، ومقلّب القلوب » ^(٢) .

وكان كثيراً ما يقول ﷺ : « يا مقلّب القلوب ثبت قلبي على دينك . قالوا : أوتخاف يا رسول الله ؟ فقال : وما يؤمنني والقلب بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلّبه كيف يشاء » وفي لفظ آخر « إن شاء أن يقيمه أقامه وإن شاء أن يزيغه أزاعه » ^(٣) . وضرب له رسول الله ﷺ ثلاثة أمثلة فقال : « مثل القلب مثل العصفور يتقلّب في كل ساعة » ^(٤) .

و قال ﷺ : « مثل القلب في تقلّبه كالقدر إذا استجمعت غلياناً » ^(٥) . وقال ﷺ : « مثل القلب كمثل ريشة في أرض فلاة تقلّبها الرياح ظهراً لبطن » ^(٦) .

وهذه التقلّبات من عجيب صنع الله ، وعجائب صنع الله في تقلّبه من حيث

(١) الانعام : ١١٠ .

(٢) أخرجه البخاري ج ٨ ص ١٦٠ من حديث ابن عمر وأخرجه ابن ماجه تحت رقم ٢٠٩٢ عن سالم عن أبيه وفيه « لا ومصرف القلوب » .

(٣) أخرجه ابن ماجه تحت رقم ١٩٩ . والحاكم ج ١ ص ٥٢٦ و ج ٤ ص ٣٢١ . وقدمر ، وقوله : « أقامه » أي على الحق ، و « أزاعه » أي عن الحق .

(٤) أخرجه الحاكم في المستدرک ج ٤ ص ٣٠٧ و قال : صحيح على شرط مسلم .

(٥) أخرجه احمد ج ٦ ص ٤ من حديث المقداد وفيه « أجمعت غلياً » .

(٦) أخرجه ابن ماجه تحت رقم ٨٨ ، والطبراني في الكبير والبيهقي في الشعب من

حديث أبي موسى الأشعري .

لا يهتدي إليه ليعرفه إلا المراقبون لقلوبهم والمراعون لأحوالهم مع الله تعالى .
 و القلوب في الثبات على الخير والشر والتردد بينهما ثلاثة : قلب مريد بالتقوى
 وزكى بالرياضة ، وطهر من خبائث الأخلاق فتتقدح فيه خواطر الخير من خزائن
 الغيب ومداخل الملكوت فينصرف العقل إلى التفكير فيما خطر ليعرف دقائق الخير
 فيه ويطلع على أسرار فوائده فيكشف له بنور البصيرة وجهه فيحكم بأنه لا بد من
 فعله ويستحث عليه ويدعو إلى العمل به ، فينظر الملك إلى القلب فيجده طيباً في
 جوهره ، طاهراً بتقواه ، مستنيراً بضياء العقل ، معموراً بأنوار المعرفة و يراه صالحاً
 لأن يكون مستقراً له و مهبطاً فعند ذلك يمدّه بجنود لا ترى و يهديه إلى خيرات
 أخرى حتى ينجر الخير إلى الخير وكذلك على الدوام لا يتناهى إمداده بالترغيب
 في الخير وتيسير الأمر عليه و إليه الإشارة بقوله تعالى : « فأما من أعطى واتقى »
 وصدق بالحسنى » فسنيسره لليسرى »^(١) وفي مثل هذا القلب يشرق نور المصباح
 من مشكاة الربوبية حتى لا يخفى فيه الشرك الخفي الذي هو أخفى من ديب
 النملة السوداء في الليلة الظلماء ، ولا يخفى على هذا النور خافية ولا يروج عليه شيء
 من مكائد الشيطان ، بل يقف عليه الشيطان ويوحى زخرف القول غروراً ولا يلتفت
 إليه ، وهذا القلب بعد طهارته من المهلكات يصير على القرب معموراً بالمنجيات التي
 سذكرها من الشكر والصبر والخوف والرجاء والفقر والزهد والمحبة والرضا
 والشوق والتوكل و التفكير والمحاسبة والمراقبة وغير ذلك ، وهو القلب الذي أقبل
 الله تعالى عليه بوجهه وهو القلب المطمئن المراد بقوله تعالى : « ألا بذكر الله مطمئن »
 القلوب »^(٢) وبقوله عز وجل : « يا أيها النفس المطمئنة »^(٣) .

القلب الثاني القلب المخدول المشحون بالهوى المدنس بالخبائث ، الملوث
 بالأخلاق الذميمة ، المفتحة فيه أبواب الشياطين ، المسدودة عنه أبواب الملائكة ، و
 مبدء الشر فيه أن يتقدح فيه خاطر من الهوى ويهيج فيه فينظر القلب إلى حاكم العقل

(١) الليل : ٥ و ٦ و ٧ .

(٢) الرعد : ٢٨ .

(٣) الفجر : ٢٧ .

ليستغني منه ويستكشف وجه الصواب فيه فيكون العقل قد ألف خدمة الهوى وأنس به واستمر على استنباط الحيل له في موافقة الهوى ومساعدته فتسول النفس له وتساعد عليه فينشرح الصدر بالهوى وتنبط فيه ظلماته لانحناس جند العقل عن مدافعته فيقوى سلطان الشيطان لاتساع مكانه بسبب انتشار الهوى فيقبل عليه بالتزيين والغرور والأمانى ويوحى بذلك زخرفاً من القول غروراً فيضعف سلطان الإيمان بالوعد والوعيد ويخبون نور اليقين بخوف الآخرة إذ يتصاعد عن الهوى دخان مظلم إلى القلب يملأ جوانبه حتى تنطفىء أنواره فيصير العقل كالعين التي ملأ الدخان أجفانها فلا يقدر على أن تنظر، وهكذا تفعل غلبة الشهوة بالقلب حتى لا يبقى للقلب إمكان التوقف والاستبصار ولو بصّره واعظ وأسمعه ما هو الحق فيه عمى عن الفهم وصم عن السمع وهاجت الشهوة ونشط الشيطان وتحرّكت الجوارح على وفق الهوى وظهرت المعصية إلى عالم الشهادة من خزائن الغيب بقضاء من الله وقدره وإلى مثل هذا القلب الإشادة بقوله تعالى : «أرأيت من اتخذ إلهه هواه - إلى آخر الآيتين -^(١)» وبقوله عز وجل : «لقد حق القول على أكثرهم فهم لا يؤمنون»^(٢) وبقوله تعالى : «سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرتهم لا يؤمنون»^(٣) [ورب قلب هذا حاله بالاضافة إلى الشهوات] ورب قلب هذا حاله بالاضافة إلى بعض الشهوات كالذي يتورّع عن بعض الأشياء ولكنه إذا رأى وجهاً حسناً لم يملك عينه وقلبه وطاش عقله وسقط مساك قلبه ، أو كالذي لا يملك نفسه فيما فيه الجاه والرئاسة والكبر ولا يبقى معه مسكة للثبوت عند ظهور أسبابه أو كالذي لا يملك نفسه عند الغضب مهما استحق أو ذكر عيب من عيوبه ، أو كالذي لا يملك نفسه عند القدرة على أخذ درهم أو دينار بل يتهالك عليه تهالك الواله المستهتر فينسى فيه المروءة والتقوى وكل ذلك لتصاعد دخان الهوى إلى القلب حتى يظلم وتنطفىء منه أنواره البصيرة فينطفىء منه نور الحياء والمروءة والإيمان ويسعى في تحصيل مراد الشيطان .

القلب الثالث قلب تبدو فيه خواطر الهوى فتدعوه إلى الشر فيلحقه خاطر

(١) الفرقان : ٤٣ . (٢) سورة يس : ٧ . (٣) يس : ١٠ .

الإيمان فيدعوه إلى الخير فتنبعث النفس بشهوتها إلى نصرة خاطر الشر فتقوَّى الشهوة وتحسِّن التمتع والتنعم ، فينبعث العقل إلى خاطر الخير ويدفع في وجه الشهوة ويقبَح فعلها وينسبها إلى الجهل ، ويشبَّهها بالبهيمة والسبع في تهجمها على الشرِّ وقلَّة أكرائها بالعواقب فتميل النفس إلى نصح العقل ، فيحمل الشيطان حملة على العقل ويقوِّي داعية الهوى ويقول : ما هذا التحرُّج البارد ولم تمتنع عن هواك فتؤدِّي نفسك وهل ترى أحداً من أهل عصرك يخالف هواه ؟ أو يترك غرضه ؟ أفترك ملاذِّ الدنيا لهم فيمتنعون فيها ؟ وتحجر على نفسك حتى تبقى محروماً شقيماً متعوباً يضحك عليك أهل الزَّمان أتريد أن يزيد منصبك على فلان وفلان وقد فعلوا مثل ما اشتيت ولم يمتنعوا ؟ أما ترى العالم الغلاني ليس يحترز عن فعل ذلك ولو كان ذلك شراً لامتنع عنه ، فتميل النفس إلى الشيطان وتنقلب إليه فيحمل الملك حملة على الشيطان فيقول : هل هلك إلا من اتَّبَعَ لذَّة الحال ونسي العاقبة ؟ أفقتنع بلذَّة يسيرة وتترك لذَّة الجنَّة ونعيمها أبداً ؟ أم تستثقل ألم الصبر عن شهوتك ولا تستثقل ألم النار ؟ أتغترُّ بغفلة الناس عن أنفسهم ؟ واتباعهم هواهم ، ومساعدتهم للشيطان ؟ مع أن عذاب النار لا يخفِّف عنك بمعصية غيرك أرايت لو كنت في صيف ووقف الناس كلُّهم في الشمس و كان لك بيت بارداً كنت تساعد الناس ، أم تطلب لنفسك الخلاص ؟ فكيف تخالف الناس خوفاً من حرِّ الشمس ولا تخالفهم خوفاً من حرِّ النار ؟ فعند ذلك تميل النفس إلى قول الملك فلا يزال القلب يتردَّد بين الجندين متجاذباً بين الحزين إلى أن يغلب على القلب من هو أولى به ، فإن كانت الصفات التي في القلب الغالب عليها الصفات الشيطانية التي ذكرنا ها غلب الشيطان ومال القلب إلى جنسه من أحزاب الشياطين معرضاً عن حزب الله تعالى وأوليائه ومساعد الحزب الشيطان وأعدائه ، وجرى على جوارحه بسابق القدر ما هو سبب بعده عن الله تعالى ، وإن كان الغالب على القلب الصفات الملكية لم يصغ القلب إلى إغواء الشيطان وتحريضه إتياء على العاجلة ، وتهوينه أمر الآجلة ^(١) بل مال إلى حزب الله تعالى وظهرت الطاعة بموجب ماسبق من القضاء على جوارحه وقلب

المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن « أي بين تجاذب هذين الحزبين و هو الغالب على القلوب أعني القلب والانتقال من حزب إلى حزب ، أما الثبات على الدوام مع حزب الملائكة أو حزب الشياطين فنادر من الجانبين .

وهذه الطاعات و المعاصي تظهر من خزائن الغيب إلى عالم الشهادة بواسطة خزانة القلب فإنه من خزائن الملكوت ، و هي إذا ظهرت كانت علامات تعرف أرباب القلوب سابق القضاء فمن خلق للجنة يسّرت له الطاعة و أسبابها و من خلق للنار يسّرت له أسباب المعصية و سلّط عليه أقران السوء وألقى في قلبه حكم الشيطان فإنه بأنواع الحكم يغرّ الح McKay كقوله : إن الله تعالى رحيم فلا تبال ، وإن الناس كلهم ما يخافون الله فلا تخالفهم ، فإن العمر طويل فاصبر حتى تتوب غداً « يعدمهم ويمتنيهم وما يعدمهم الشيطان إلا غروراً » يعدمهم بالتوبة ويمتنيهم بالمغفرة فيهلكهم باذن الله بهذه الحيل و ما يجري مجراها ، فيوسّع قلبه لقبول الغرور و يضيقه عن قبول الحق و كل ذلك بقضاء من الله وقدره « فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حراً كأنما يستعد في السماء » ، « إن ينصركم الله فلا غالب لكم وإن يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده » فهو الهادي والمضل يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد ، لا راد لحكمه ولا معقب لقضائه ، خلق الجنة وخلق لها أهلاً فاستعملهم بالطاعة و خلق النار و خلق لها أهلاً فاستعملهم بالمعصية و عرف الخلق علامات أهل النار وأهل الجنة فقال تعالى : « إن الأبرار لفي نعيم وإن الفجار لفي جحيم » : « فتعالى الله الملك الحق » ، « لا يسأل عما يفعل وهم يسألون » . ولنتقصر الآن على هذا القدر اليسير من ذكر عجائب القلب فإن استقصاءه لا يليق بعلم المعاملة وإنما ذكرنا منه ما يحتاج إليه لمعرفة أغوار علوم المعاملة و علومها وأسرارها لينتفع بها من لا يقنع بالظواهر ولا يجتزئ بالقشور عن اللباب ، بل يتشوق إلى معرفة دقائق الأسباب ، وفيما ذكرناه كفاية له ومقنع إن شاء الله تعالى . هذا آخر كتاب شرح عجائب القلب من المحجّة البيضاء في تهذيب الأحياء . ويتلوه إن شاء الله تعالى كتاب رياضة النفس وتهذيب الأخلاق ومعالجة أمراض القلب ، والحمد لله أولاً وآخراً .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿كتاب رياضة النفس﴾

﴿وتهذيب الاخلاق و معالجة أمراض القلب﴾

(وهو الكتاب الثاني من ربيع المهلكات من المحجّة البيضاء في تهذيب الأحياء)

الحمد لله الذي صرف الأمور بتدبيره ، وعدّل تركيب الخلق فأحسن في تصويره ، وزيّن صورة الإنسان بحسن تقويمه وتقديره ، وحرسه عن الزيادة والنقصان في شكله ومقاديره ، وفوّض تحسين الأخلاق إلى اجتهاد العبد و تشميره ، واستحثّه على تهذيبها بتخويفه وتحذيره . وسهّل على خواصّ عباده تهذيب الأخلاق بتوفيقه وتيسيره ، وامتنّ عليهم بتسهيل صعبه وعسيره .

والصلاة على نبيّ عبده ونبيّه وحبيبه وصفيّه وبشيره ونذيره ، الذي كان يلوح نور النبوة من أساريه ، وتنكشف حقيقة الحقّ من مخائله وتباشيره ، وعلى آله وأصحابه الذين طهروا وجه الإسلام عن ظلم الكفر ودياجيره ، وحسموا مادة الباطل ولم يتدنّسوا لا بقليله ولا بكثيره .

أما بعد فإنّ الخلق الحسن صفة المرسلين وأفضل أعمال الصديقين ، وهو على التحقيق شرط الدّين ، وهو ثمرة مجاهدة المتّقين ، ورياضة المتعبّدين ، والأخلاق السيئة هي السموم القاتلة ، والمهلكات الدّائمة ، والمخازي الفاضحة ، والرذائل الواضحة ، والخبائث المبعّدة من جوار ربّ العالمين ، المنخرطة بصاحبها في سلك الشيطان اللّعين ، وهي الأبواب المفتوحة من القلب إلى نار الله الموقدة التي تطلع على الأفئدة كما أنّ الأخلاق الجميلة هي الأبواب المفتوحة من القلب إلى نعيم الجنان وجوار الرحمن ، والأخلاق الخبيثة أمراض القلوب وأسقام النفوس

إلا أنه مرض يفوت حياة الأبد ، وأين منه المرض الذي لا يفوت إلا حياة الجسد ؟
ومهما اشتدت عناية الأطباء بضبط قوانين العلاج للأبدان وليس في مرضها إلا
فوت حياة فانية ، فالعناية بضبط قوانين العلاج لأمراض القلوب وفيها فوت حياة
باقية أولى ، وهذا النوع من الطب واجب تعلمه على كل ذي لب إذ لا يخلو قلب
من القلوب عن أسقام لو أهملت تراكمت وترادفت العلل وتظاهرت فيحتاج العبد
إلى تأتق في معرفة عللها وأسبابها ثم إلى تشمير في معالجتها وإصلاحها فمعالجتها
هي المراد بقوله تعالى : « قد أفلح من زكّوها » ^(١) وإهمالها هو المراد بقوله عز وجل :
« وقد خاب من دسّيسها » ^(١).

ونحن في هذا الكتاب نشير إلى بطل من أمراض القلوب وكيفية القول في
معالجتها على الجملة من غير تفصيل العلاج لخصوص الأمراض فإن ذلك يأتي في
بقية الكتب من هذا الربع ، وغرضنا الآن النظر الكلي في تهذيب الأخلاق وتمهيد
مناهجها ونحن نذكر ذلك ونجعل علاج البدن مثلاً له ليقرب من الأفهام دركه ،
ويتضح ذلك ببيان فضيلة حسن الخلق ، ثم بيان حقيقة حسن الخلق ، ثم بيان
قبول الأخلاق للتغيير بالرياضة ، ثم بيان السبب الذي به ينال حسن الخلق ، ثم
بيان تفصيل الطرق إلى تهذيب الأخلاق ورياضة النفوس ، ثم بيان العلامات التي
بها يعرف مرض القلوب ، ثم بيان الطرق التي بها يعرف الإنسان عيوب نفسه ،
ثم بيان شواهد النقل على أن طريق المعالجة للقلوب بترك الشهوات لا غير ، ثم
بيان علامات حسن الخلق ، ثم بيان الطريق في رياضة الصبيان في أول النشوء ،
ثم بيان شروط الإرادة ومقدمات المجاهدة .
فهي أحد عشر فصلاً يجمع مقاصد هذا الكتاب إن شاء الله .

﴿ بيان فضيلة حسن الخلق ومذمة سوء الخلق ﴾

قال الله تعالى لنبيه وحبيه ﷺ مثنياً عليه ومظهراً نعمته لديه : « وإنك

لعلى خلق عظيم» (١).

و قالت عائشة : « كان خلق رسول الله ﷺ القرآن » (٢).
وسأل رجل رسول الله ﷺ عن حسن الخلق فتلا قوله عز وجل : « خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين » (٣) ، ثم قال رسول الله ﷺ : « وهو أن تصل من قطعك و تعطي من حرمك و تعفو عن ظلمك » (٤).
و قال ﷺ : « إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق » (٥).
و قال ﷺ : « أثقل ما يوضع في الميزان تقوى الله والخلق الحسن » (٦).
و جاء رجل إلى رسول الله ﷺ من بين يديه فقال : يا رسول الله ما الدين فقال : حسن الخلق ، ثم أتاه من قبل يمينه فقال : يا رسول الله ما الدين ؟ فقال : حسن الخلق ، ثم أتاه من قبل شماله فقال : ما الدين فقال : حسن الخلق ، ثم أتاه من ورائه فقال : ما الدين ؟ فالتفت إليه فقال : أما تفقه هوأن لا تغضب » (٧).
و قيل : « يا رسول الله ما الشؤم ؟ فقال : سوء الخلق » (٨).
و قال : رجل : « يا رسول الله أوصني ، فقال : اتق الله حيث كنت ، قال :

(١) القلم : ٤ .

(٢) أخرجه ابن سعد في الطبقات ج ١ القسم الثاني ص ٨٩ .

(٣) الآية في سورة الاعراف : ١٩٩ ، والخبر رواه ابن مردويه في التفسير من

حديث جابر و قيس بن سعد بن عبادة وأنس بأسانيد حسان كما في المغني .

(٤) أخرجه البيهقي في الشعب كما في الدر المنثور ج ٣ ص ١٥٤ .

(٥) راجع مجمع الزوائد ج ٨ ص ٢٣ رواه عن الطبراني والبخاري بلفظ آخر .

(٦) أخرجه الترمذي ج ٨ ص ١٦٨ . من حديث أبي الدرداء هكذا « ما من شيء

يوضع في الميزان أثقل من حسن الخلق » و في حديث آخر عن أبي هريرة « سئل رسول

الله صلى الله عليه وآله عن أكثر ما يدخل الناس الجنة فقال : تقوى الله وحسن الخلق » .

(٧) رواه محمد بن نصر المروزي في كتاب الصلاة مرسلًا عن [أبي] العلاء بن الشخير

بلفظ « أي العمل أفضل » كما في الترغيب والترهيب ج ٣ ص ٤٠٥ .

(٨) أخرجه الطبراني في الاوسط عن جابر بسند ضعيف كما في مجمع الزوائد ج ٨

زدني ، قال : اتبع السيئة الحسنة تمحها ، قال : زدني قال : خالق الناس بخلق حسن^(١).

وسئل رسول الله ﷺ : « أي الأعمال أفضل ؟ » قال : حسن الخلق^(٢).
وقال ﷺ : « ما حسن الله خلق امرئ ، و خلقه فيطعمه النار »^(٣).
وقال الفضيل : « قيل لرسول الله ﷺ : إن فلانة تصوم النهار وتقوم الليل وهي السيئة الخلق تؤذي جيرانها بلسانها قال : لا خير فيها هي من أهل النار »^(٤).
وقال أبو الدرداء : « سمعت رسول الله ﷺ يقول : أفضل ما يوضع في الميزان حسن الخلق والسخاء ، ولما خلق الله تعالى الإيمان قال : اللهم قوني فقواه بحسن الخلق والسخاء ، ولما خلق الله الكفر قال : اللهم قوني فقواه بالبخل وسوء الخلق »^(٥).
وقال رسول الله ﷺ : « إن الله تعالى استخلص هذا الدين لنفسه ولا يصلح لدينكم إلا السخاء وحسن الخلق ، ألا فزيتوا دينكم بهما »^(٦).

وقال رسول الله ﷺ : « حسن الخلق خلق الله الأعظم »^(٧).
وقيل : « يا رسول الله أي المؤمنين أفضلهم إيماناً ؟ » قال : أحسنهم خلقاً^(٨).
وقال ﷺ : « إنكم لن تسعوا الناس بأموالكم فسعوهم ببسط الوجه و

(١) أخرجه الدارمي ج ٢ ص ٣٢٣ من حديث أبي ذر ، وأحمد في المسند ج ٥ ص ٢٢٨.

(٢) مر ص ٨٩ تحت رقم ٧ .

(٣) أخرجه الطبراني في الأوسط والبيهقي في الشعب عن أبي هريرة كما في الترغيب

والترهيب ج ٣ ص ٤٠٧ .

(٤) أخرجه البزار وأحمد من حديث أبي هريرة بسند صحيح كما في مجمع الزوائد

ج ٨ ص ١٦٩ .

(٥) أخرجه صدره الترمذي ج ٨ ص ١٦٨ ، وأبو داود ج ٢ ص ٥٥٢ و لم أجد

ذيله في أصل .

(٦) أخرجه الطبراني في الكبير عن عمران بن حصين وهو متروك كما في مجمع

الزوائد ج ٨ ص ٢٠ .

(٧) أخرجه الطبراني في الكبير بسند ضعيف كما في الجامع الصغير .

(٨) أخرجه الدارمي ج ٢ ص ٣٢٣ .

حسن الخلق» (١).

و قال ﷺ أيضاً : « سوء الخلق يفسد العمل كما يفسد الخل العسل » (٢).
و عن جرير بن عبد الله قال : قال لي رسول الله ﷺ : « إنك لامرؤ قد حسن
الله خلقك ، فحسن خلقك » (٣).

و عن البراء بن عازب قال : « كان رسول الله ﷺ أحسن الناس وجهاً وأحسنهم
خلقاً » (٤).

و عن أبي مسعود البدي قال : كان رسول الله ﷺ يقول : « اللهم قد حسنت
خلي فحسن خلقي » (٥).

و عن عبد الله بن عمر قال : « كان رسول الله ﷺ يكثر الدعاء فيقول : « اللهم
إنني أسألك الصحة والعافية و حسن الخلق » (٦).

و عن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ قال : « كرم المرء دينه ، و مروءته عقله ،
و حسبته حسن خلقه » (٧).

و عن أسامة بن شريك قال : شهدت الأعرابي يسألون النبي ﷺ يقولون :
ما خير ما أعطى العبد ؟ قال : « حسن الخلق » (٨).

و قال ﷺ : « إن أحبكم إلي وأقربكم مني مجلساً يوم القيامة أحاسنكم

(١) أخرجه الطبراني والبراز و أبو يعلى من حديث أبي هريرة و بعض طرق البراز
رجالهم ثقات كما في المغنى .

(٢) أخرجه الحاكم في الكنى عن ابن عمر بسند ضعيف كما في الجامع الصغير .

(٣) أخرجه الخرائطي في مكارم الاخلاق و أبو العباس الدفولي في كتاب الاداب

و فيه ضعف كما في المغنى .

(٤) متفق عليه بسند صحيح عن البراء كما في الجامع الصغير باب الشامل .

(٥) أخرجه الطيالسي في مسنده ص ٤٩ .

(٦) أخرجه الخرائطي في المكارم باسناد فيه لين كما في المغنى .

(٧) أخرجه أحمد والحاكم والبيهقي في الكبرى بسند صحيح كما في الجامع الصغير

(٨) أخرجه الطيالسي في مسنده ص ١٧١ تحت رقم ١٢٣٣ .

أخلاقاً» (١) .

وعن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : «ثلاث من لم تكن فيه أو واحدة منهن فلا يعتد بشيء من عمله : تقوى تحجزه عن محارم الله ، وحلم يكف به السفه ، وخلق يعيش به في الناس » (٢) .

وكان من دعائه ﷺ في افتتاح الصلاة «اللهم اهدني لأحسن الأخلاق لا يهدي لأحسنها إلا أنت ، واصرف عني سيئها لا يصرف عني سيئها إلا أنت » (٣) .
وقال أنس : بينما نحن مع رسول الله ﷺ يوماً إذ قال : « إن حسن الخلق ليذيب الخطيئة كما تذيب الشمس الجليد » (٤) .

وقال ﷺ : « من سعادة المرء حسن الخلق » (٥) .

وقال ﷺ : « اليمن حسن الخلق » (٦) .

وقال ﷺ لأبي ذر : « يا أبا ذر لا عقل كالتدبير ولا حسب كحسن الخلق » (٧) .
وعن أنس قال : « قالت أم حبيبه : يا رسول الله أرايت المرأة منا يكون لها زوجان في الدنيا فتموت ويموتان ويدخلان الجنة لا يتهما هي ؟ قال : لأحسنهما خلقاً كان عندها في الدنيا ، يا أم حبيبة ذهب حسن الخلق بخيري الدنيا والآخرة » (٨) .
وقال ﷺ : « إن المسلم المسدد ليدرك درجة الصائم القائم بحسن خلقه »

(١) أخرجه أحمد في مسند عبدالله بن عمر باسناد جيد كما في مجمع الزوائد ج ٨

ص ٢١ .

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير عنه ، والخرائط في المكارم عن أم سلية باسناد

ضعيف كما في المغني .

(٣) أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ج ٢ ص ٣٣ من حديث علي عليه السلام .

(٤) رواه الطبراني في الكبير والوسط بسند ضعيف كما في مجمع الزوائد ج ٨

ص ٢٤ .

(٥) أخرجه البيهقي في الشعب عن جابر بسند ضعيف كما في الجامع الصغير .

(٦) أخرجه الخرائط في مكارم الاخلاق من حديث علي عليه السلام كما في المغني .

(٧) أخرجه ابن ماجه في السنن تحت رقم ٤٢١٨ .

(٨) رواه الطبراني في الكبير والوسط كما في الترغيب ج ٣ ص ٤١١ .

وكرم ضريبته «^(١) . وفي رواية أخرى «درجة الظمآن في الهواجر»^(٢) .
 وقال أنس : قال النبي ﷺ : «إن العبد ليلبغ بحسن خلقه عظيم درجات الآخرة وشرف المنازل وإنه لضعيف العبادة»^(٣) .
 وقال ﷺ : «سوء الخلق ذنب لا يغفر و سوء الظن خطيئة تقوح»^(٤) .
 وقال ﷺ : «إن العبد ليلبغ من سوء خلقه أسفل درك جهنم»^(٥) .
 أقول : وقد ذكرنا الأخبار في فضيلة حسن الخلق ومنفعة سوء الخلق من طريق الخاصة في أول كتاب آداب الصحبة والمعاشرة من ربع العادات فلا نطول الكلام بإعادتها .

❖ (الآثار) ❖

قال ابن لقمان الحكيم لأبيه : يا أبه أي الخصال من الإنسان خير ؟ قال : الدين ، قال : فإذا كانتا اثنتين ؟ قال : الدين والمال ، قال : فإذا كانت ثلاثاً ؟ قال : الدين والمال والحياة ، قال : فإذا كانت أربعاً ؟ قال : الدين والمال والحياة وحسن الخلق ، قال : فإذا كانت خمساً ؟ قال : الدين والمال والحياة وحسن الخلق والسخاء ، قال : فإذا كانت ستاً ؟ قال : يا بني إذا اجتمعت فيه هذه الخمس فهو تقيٌ نقيٌ والله وليٌ و من الشيطان بري .
 وقيل : من ساء خلقه عذب نفسه .
 وقال يحيى بن معاذ : في سعة الأخلاق كنوز الأرزاق .
 وقال وهب بن منبه : مثل السيئ الخلق كمثل الفخارة المكسورة لا ترقع ولا تعادليناً .

(١) أخرجه أحمد في مسنده عن عبدالله بن عمر ، والضريبة : الطبيعة وزناً ومعنى .

(٢) أخرجه أحمد أيضاً في مسند أبي هريرة . والطبراني كما في الترغيب ج ٣ ص ٤٠٤ .

(٣) رواه الطبراني كما في الترغيب ج ٣ ص ٤٠٤ .

(٤) ما عثرت على أصل له بهذا اللفظ .

(٥) هذا تنمة لحديث أنس ، الحديث الأسبق .

وقال الفضيل : لأن يصحبني فاجرٌ حسن الخلق أحبُّ إليَّ من أن يصحبني عابد سيِّئ الخلق .

وصحب ابن المبارك رجلٌ سيِّئ الخلق في سفره فكان يحتمل منه و يداريه فلما أن فارقه بكى ، فقيل له في ذلك ، فقال : أترحم عليه ، فارقه وخلقه معه لم يفارقه .

وقال الجنيد : أربع يرفع العبد إلى أعالي الدُّرجات وإن قلُّ علمه وعمله الحلم والتواضع والسَّخاء وحسن الخلق وهو كمال الإيمان .

وقال يحيى بن معاذ : سوء الخلق سيِّئة لا تنفع معها كثرة الحسنات وحسن الخلق حسنة لا تضرُّ معها كثرة السيِّئات .

وسئل ابن عباس ما الكرم ؟ فقال : ما بيّن الله تعالى في كتابه وإن أكرمكم عند الله أتقاكم ،^(١) قيل له : ما الحسب ؟ قال : أحسنكم خلقاً أفضلكم حسباً .

وقيل : لكلّ بنیان أساس وأساس الإيمان حسن الخلق .

وقال ابن عطاء : ما ارتفع من ارتفع إلا بالخلق الحسن ولم ينل أحد كماله إلا المصطفى محمد ﷺ ، وأقرب الخلق إلى الله تعالى السالكون آثاره بحسن الخلق .

﴿ بيان حقيقة حسن الخلق و سوء الخلق ﴾

اعلم أن الناس قد تكلموا في حقيقة الخلق الحسن وأنه ما هو ؟ وماتعروا لحيقيقته وإنما تعرّضوا لثمرته ، ثم لم يستوعبوا جميع ثمراته بل ذكر كل واحد من ثمراته ما خطر له وكان حاضراً في ذهنه ولم يصرفوا العناية إلى ذكر حدّه و حقيقته المحيطة بجميع ثمراته على التفصيل والاستيعاب ، وذلك كقول بعضهم : حسن الخلق بسط الوجه ، وبذل الندي ، وكف الأذى ، وقال الواسطي : هو أن لا يخاصم ولا يخاصم من شدة معرفته بالله ، وقال بعضهم : هو أن يكون من الناس قريباً وفيما بينهم غريباً ، وقال أبو عثمان : هو الرضا عن الله ، فهذا وأمثاله كثيرٌ وهو تعرّض

لثمرات حسن الخلق لالنفسه ، ثم ليس محيطاً بجميع الثمرات أيضاً .
وكشف الغطاء عن الحقيقة أولى من نقل الأقاويل المختلفة ، فنقول : الخلق
والخلق عبارتان مستعملتان معاً يقال : فلان حسن الخلق والخلق أي حسن الظاهر
والباطن فيراد بالخلق الصورة الظاهرة ، ويراد بالخلق الصورة الباطنة ، وذلك
لأن الإنسان مركب من جسد مدرك بالبصر ، ومن روح ونفس مدركة بالبصيرة ،
ولكل واحد منهما هيئة وصورة إما قبيحة وإما جميلة ، والروح المدركة بالبصيرة
أعظم قدراً من الجسد المدرك بالبصر ولذلك عظم الله أمره بالإضافة إلى نفسه فقال
تعالى : « إِنِّي خَالِقُ بَشَرًا مِنْ طِينٍ فَإِذَا سَوَّيْتَهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي » (١) فنبه
على أن الجسد منسوب إلى الطين والروح منسوب إلى الله تعالى ، والمراد بالروح
والنفس في هذا المقام واحد ، فالخلق عبارة عن هيئة للنفس راسخة تصدر عنها
الأفعال بسهولة ويسر من غير حاجة إلى فكر وروية ، فإن كانت الهيئة بحيث تصدر
عنها الأفعال الجميلة المحمودة عقلاً وشرعاً سميت الهيئة خلقاً حسناً ، وإن كان
الصادر منها الأفعال القبيحة سميت الهيئة التي هي المصدر خلقاً سيئاً وإتينا قلنا :
إنها هيئة راسخة لأن من يصدر عنه بذل المال على الندور لحاجة عارضة
لا يقال : خلقه السخا ، ما لم يثبت ذلك في نفسه ثبوت رسوخ ، وإنما شرطنا أن تصدر
عنه الأفعال بسهولة من غير روية لأن من تكلف بذل المال والسكوت عند الغضب
بجهد وروية لا يقال : خلقه السخا والحلم ، فهنا أربعة أمور : أحدها فعل الجميل
والقبيح ، والثاني القدرة عليهما ، والثالث المعرفة بهما ، والرابع هيئة للنفس و بها
تميل إلى أحد الجانبين ويتيسر عليها أحد الأمرين إما الحسن أو القبيح ، وليس
الخلق عبارة عن الفعل فرب شخص خلقه السخا ولا يبذل إماً لفقد المال أو لمانع ،
وربما يكون خلقه البخل وهو يبذل إماً للبائع أولرياء ، وليس هو عبارة عن القدرة إلى
الإمساك والإعطاء ، بل إلى الضدين واحدة ، وكل إنسان خلق بالفطرة قادراً على
الإعطاء والإمساك وذلك لا يوجب خلق البخل ولا خلق السخا ، وليس هو عبارة

عن المعرفة فإن المعرفة تتعلق بالجميل والقبيح جميعاً على وجه واحد ، بل هو عبارة عن المعنى الرابع وهي الهيئة التي بها تستعد النفس لأن يصدر منها الإمساك والبذل فالخلق إذن عبادة عن هيئة النفس وصورتها الباطنة وكما أن حسن الصورة الظاهرة مطلقاً لا يتم بحسن العينين دون الأنف والفم والخد بل لابد من حسن الجميع ليتم حسن الظاهر ، فكذلك في الباطن أربعة أركان لابد من الحسن في جميعها حتى يتم حسن الخلق ، فإذا استوت الأركان الأربعة واعتدلت وتناسبت حصل حسن الخلق وهي قوة العلم وقوة الغضب وقوة الشهوة وقوة العدل بين هذه القوى الثلاث ، أما قوة العلم فحسنها وصلاحها في أن تصير بحيث يسهل لها درك الفرق بين الصدق والكذب في الأقوال وبين الحق والباطل في الاعتقادات وبين الجميل والقبيح في الأفعال فاذا تحصلت هذه القوة حصل منها ثمرة الحكمة والحكمة رأس الأخلاق الحسنة وهي التي قال الله تعالى فيها : « ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً » (١) وإما قوة الغضب فحسنها في أن يقتصر انقباضها وانبساطها على حد ما تقتضيه الحكمة ، وكذلك الشهوة حسننها وصلاحها في أن تكون تحت إشارة الحكمة أعني إشارة العقل والدِّين ، وإما قوة العدل فهي في ضبط قوة الغضب والشهوة تحت إشارة العقل والشرع ، فالعقل منزلته منزلة الناصح المشير وقوة العقل هي القدرة و منزلتها منزلة المنفذ الممضي لإشارة العقل ، والغضب هو الذي ينفذه فيه الإشارة ، ومثال الغضب مثال كلب الصيد فإنه يحتاج إلى أن يؤدّب حتى يكون استرساله و توقفه بحسب الإشارة لا بحسب هيجان النفس ، والشهوة مثالها مثال الفرس الذي يركب في طلب الصيد فإنه تارة يكون مروضاً مؤدّباً وتارة يكون جهوحاً ، فمن استوت فيه هذه الصفات واعتدلت فهو حسن الخلق مطلقاً ومن اعتدل فيه بعضها دون بعض فهو حسن الخلق بالإضافة إلى ذلك المعنى خاصة كالذي يحسن بعض أجزاء وجهه دون بعض . وحسن القوة الغضبية واعتدالها يعبر عنها بالشجاعة وحسن قوة الشهوة واعتدالها يعبر عنه بالعفة ، فإن مالت قوة الغضب عن الاعتدال إلى طرف الزيادة

(١) البقرة : ٢٦٩ .

سمي ذلك تهوراً ، وإن مالت إلى الضعف والنقصان سمي ذلك جبناً وخوراً ،
وإن مالت قوة الشهوة إلى طرف الزيادة سمي شرهاً ، وإن مالت إلى النقصان
سمي خموداً ، والمحمود هو الوسط وهو الفضيلة ، والطرفان رذيلتان مذمومتان ،
والعدل إذا فات فليس له طرفان زيادة ونقصان بل له ضد واحد وهو الجور .

وأما الحكمة فيسمى إفراطها عند الاستعمال في الأغراض الفاسدة خبثاً وجريزة ،
ويسمى تفریطها بلهاً والوسط هو الذي يختص باسم الحكمة فإذن أممات الأخلاق
وأصولها أربعة : الحكمة والشجاعة والعفة والعدل ، ونعني بالحكمة حالة للنفس بها
تدرك الصواب من الخطأ في جميع الأفعال الاختيارية ، ونعني بالعدل حالة للنفس
وقوة بها تسوس الغضب والشهوة وتحملها على مقتضى الحكمة وتضبطها في الاسترسال
والانقباض على حسب مقتضاها ، ونعني بالشجاعة كون قوة الغضب منقادة للعقل
في إقدامها وإحجامها ، ونعني بالعفة تأدب قوة الشهوة بتأديب العقل والشرع .
فمن اعتدال هذه الأصول الأربعة تصدر الأخلاق الجميلة كلها ، إذ من
اعتدال قوة العقل يصدر حسن التدبير وجودة الذهن وثقافة الرأي وإصابة الظن
والتفطن لدقائق الأمور وخفايا آفات النفوس ، ومن إفراطها تصدر الجريزة والمكر
والخداع والدهاء ، ومن تفریطها يصدر البله والغمارة والحمق والجنون ، وأغنى
بالغمارة قلة التجربة في الأمور مع سلامة التخيل ، وقديكون الإنسان غمراً في
شيء دون شيء ، والفرق بين الحمق والجنون أن الحمق مقصوده صحيح لكن سلوكه
للطريق فاسد فلا يكون له روية صحيحة في طريق الوصول إلى الغرض . وأما المجنون
فإنه يختار ما لا ينبغي أن يختار فيكون أصل إثارة واختياره فاسداً .

وأما خلق الشجاعة فيصدر منه الكرم والنجدة والشهامة وكسر النفس والاحتمال
والحلم والثبات وكظم الغيظ والوقار والثؤدة وأمثالها ، وهي أخلاق عمودة وأما
إفراطها هو التهور فيصدر منه الصلف والبذخ والاستشاعة والتكبر والعجب ،
وأما تفریطها فيصدر منه المهانة والذلة والجزع والخساسة وصغر النفس والانقباض
عن تناول الحق الواجب .

وأما خلق العفة فيصدمه السخاء والحياء والصبر والمسامحة والقناعة والورع والأمانة والطلاقة والمساعدة والظرف وقلة الطمع ، وأما ميلها إلى الإفراط والتفريط فيصدمه الحرص والشره والوقاحة والخبث والتبذير والتقتير والرياء ، والهتكة والمجانة والعبث والملق والحسد والشماتة والتذلل للأغنياء واستحقار الفقراء وغير ذلك .

فأمهات محاسن الأخلاق هذه الصفات والفضائل الأربعة وهي الحكمة والشجاعة والعفة والعدل والباقي فروعها ، ولم يبلغ كمال الاعتدال في هذه الأربعة إلا الرسول الله ﷺ والناس بعده متفاوتون في القرب والبعد منه فكل من قرب منه في هذه الأخلاق فهو قريب من الله بقدر قربه من رسول الله ﷺ وكل من جمع كمال هذه الأخلاق استحق أن يكون بين الخلق ملكاً مطاعاً يرجع الخلق كلهم إليه ويقتدون به في جميع الأفعال ، ومن انفك عن جميع هذه الأخلاق كلها واتصف بأضدادها استحق أن يخرج من بين العباد والبلاد فإنه قد قرب من الشيطان المبعد للعين فينبغي أن يبعد كما أن الأول قريب من الملك المقرب فينبغي أن يقتدى به ويتقرب إليه ، ولم يبعث رسول الله ﷺ إلا ليتم محاسن الأخلاق كما قال (١) .

وقد أشار القرآن إلى هذه الأخلاق في أوصاف المؤمنين فقال تعالى : « إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون » (٢) . فالإيمان بالله ورسوله من غير ارتياب هو قوة اليقين وهو ثمرة العقل ومنتهى الحكمة ، والمجاهدة بالمال هو السخاء الذي يرجع إلى ضبط قوة الشهوة ، والمجاهدة بالنفس هي الشجاعة التي ترجع إلى استعمال قوة الغضب على شرط العقل وحد الاعتدال ، وقد وصف الله به الصحابة فقال : « أشدأ على الكفار رحماً بينهم » (٣) إشارة إلى أن للشدة موضعاً وللرخصة موضعاً وليس الكمال في الشدة بكل حال ولا في الرخصة بكل حال .

(١) راجع مجمع الزوائد ج ٩ ص ١٥ ، والمصابيح للبغوي ج ٢ ص ١٣٤ .

(٢) الفتح : ٢٩ .

(٣) الحجرات : ١٦ .

فهذا بيان معنى الخلق وحسنه وقبحه وبيان أركانه وثمراته وفروعه .

❖ (بيان قبول الاخلاق للتعغير بطريق الرياضة) ❖

اعلم أن بعض من غلبت البطالة عليه استنقل المجاهدة و الرياضة و الاشتغال بتزكية النفس وتهذيب الأخلاق ، ولم تسمح نفسه بأن يكون ذلك لقصوره و نقصه و خبث دخلته ، وزعم أن الأخلاق لا يتصور تغييرها وأن الطباع لا تتغير فاستدل فيه بأمرين : أحدهما أن الخلق هو صورة الباطن كما أن الخلق هو صورة الظاهر والخلق الظاهرة لا يقدر على تغييرها فالطويل لا يقدر أن يجعل نفسه قصيراً ، والاقصير يقدر على أن يجعل نفسه طويلاً ، ولا القبيح يقدر على تحسين صورته ، فكذلك الخلق الباطن يجري هذا المجرى ، والثاني أنهم قالوا : حسن الخلق يقمع الغضب والشهوة وقد جرّبنا ذلك بطول المجاهدة وعرفنا أن ذلك من مقتضى المزاج والطبع وأنه قط لا ينقلع عن الآدمي فاشتغاله به تضييع زمان بغير فائدة فإن المطلوب هو قطع الثفات القلب إلى الحظوظ العاجلة وذلك محال وجوده .

فنقول : لو كانت الأخلاق لا تقبل التعغير لبطلت الوصايا والمواعظ والتأديبات ولما قال رسول الله ﷺ : « حسنوا أخلاقكم »^(١) وكيف ينكر هذا في حق الآدمي وتغير خلق البهيمة ممكن إذ ينقل الصيد من التوحش إلى الانس والكلب من شره الأكل من الصيد إلى التأدب والإمساك ، والفرس من الجماع إلى السلاسة والانتقاد وكل ذلك تغير الأخلاق ، والقول الكاشف للغطاء عن ذلك أن نقول :

أن الموجودات منقسمة إلى ما لا مدخل للآدمي واختياره في أصله وتقصيله كالسماء والكواكب بل أعضاء البدن داخلاً وخارجاً وسائر أجزاء الحيوانات وبالجملة كل ما هو حاصل كامل وقع الفراغ من وجوده وكماله ، وإلى ما وجد وجوداً ناقصاً وجعل فيه قوة قبول الكمال بعد أن وجد شرطه ، وشرطه قدير تبط باختيار العبد فإن النواة ليست بتفاح ولا نخل إلا أنها خلقت خلقة يمكن أن تصير نخلاً

(١) أخرج الديلمي في الفردوس من حديث معاذ كما في كنوز العقائق للمناوي

إن انضاف إليها التربية ولا تصير تقاحاً أصلاً ولا بالتربية فإذا صارت النواة متأثرة بالاختيار حتى تقبل بعض الأحوال دون بعض فكذلك الغضب و الشهوة لو أردنا قمعهما وقهرهما بالكلية حتى لا يبقى لهما أثر لم نقدر عليه أصلاً ولو أردنا إيساسهما و انقيادهما بالرياضة و المجاهدة قدرنا عليه و قد أمرنا بذلك و صار ذلك سبب نجاتنا و وصولنا إلى الله تعالى ، نعم الجبال مختلفة فبعضها سريعة القبول و بعضها بطيئة القبول و لاختلافها سببان أحدهما قوة الغريزة في أصل الجبل و امتداد مدة الوجود فإن قوة الشهوة و الغضب و التكبر موجودة في الإنسان ولكن أصعبها أمراً وأعصاهما على التغيير قوة الشهوة فإنها أقدم وجوداً إذ الصبي في مبدئ الفطرة تخلق له الشهوة ثم بعد سبع سنين ربما يخلق له الغضب و بعد ذلك يخلق له قوة التميز . والسبب الثاني أن الخلق قديماً كد بكثرة العمل بمقتضاء والطاعة له و باعتقاد كونه حسناً و مرضياً والناس فيه على أربع مراتب :

الأولى هو الإنسان الغافل الذي لا يميز بين الحق والباطل والجميل والقيح بل بقي كما فطر عليه خالياً عن جميع الاعتقادات ولم تستتم شهوته أيضاً باتتباع اللذات فهذا سريع القبول للعلاج جداً فلا يحتاج إلا إلى معلم مرشد و إلى باعث من نفسه يحمله على المجاهدة ، فيحسن خلقه في أقرب زمان .

والثانية أن يكون قد عرف قبح القبيح لكنّه لم يتعوّد العمل الصالح بل زيّن له سوء عمله فتعاطاه انقياداً لشهواته و إغراضاً عن صواب رأيه لاستيلاء الشهوة عليه ولكن علم تقصيره في عمله فأمره أصعب من الأول إذ قد تضاعفت الوظيفة عليه إذ عليه وظيفتان : الأولى قلع ما رسخ في نفسه من كثرة التعوّد للفساد والاخرى أن يغرس في نفسه صفة التعوّد للصالح ولكنّه بالجملة محل قابل للرياضة إن انتفض لها بجهد و تشمير و حزم .

والثالثة أن يعتقد في الأخلاق القبيحة أنّها الواجبة المستحسنة وأنّها حق و جميل و تربى على ذلك ، فهذا يكاد تمتنع معالجته ولا يرجى صلاحه إلا على الندور و ذلك لتضاعف أسباب الضلال .

والرابعة أن يكون مع وقوع نشوئه على الرأي الفاسد و تربيته على العمل به يرى الفضيلة في كثرة الشرّ و استهلاك النفوس و يباهي به ، و يظنّ أن ذلك يرفع من قدره وهذا هو أصعب المراتب وفي مثله قيل : و من العناء رياضة الهرم و من التعذيب تهذيب الذنّب .

والأوّل من هؤلاء جاهل فقط ، والثاني جاهل وضالّ ، والثالث جاهل وضالّ وفاسق ، والرابع جاهل وضالّ وفاسق وشريد .

وأما الخيال الآخر الذي استدّلوا به و هو أن الآدمي مادام حيّاً فلا ينقطع عنه الغضب والشهوة وحبّ الدنيا وسائر هذه الأخلاق . فهذا غلط وقع لطائفة ظنّوا أن المقصود من المجاهدة قمع هذه الصفات بالكليّة ومحوها وهيبات فإن الشهوة خلقت لفائدة وهي ضرورية في الجبلة لو انقطعت شهوة الطعام لهلك الإنسان ولو انقطعت شهوة الوقاع لانقطع النسل ولو انعدم الغضب بالكليّة لم يدفع الإنسان عن نفسه ما يهلكه ولهلك ، ومهما بقي أصل الشهوة فيبقى لأحالة حبّ المال الذي يوصل إلى الشهوة حتّى يحمل ذلك على إمساك المال ، وليس المطلوب إمالة ذلك بالكليّة بل المطلوب ردّها إلى الاعتدال الذي هو وسط بين الإفراط والتفريط ، فالمطلوب في صفة الغضب حسن الحميّة وذلك بأن يخلو عن التهور و عن الجبن جميعاً وبالجملة أن يكون في نفسه قوياً ومع قوّته منقاداً للعقل ، ولذلك قال الله تعالى : «أشدّاء على الكفّار رحماء بينهم» ^(١) و صنفهم بالشدة و إنّما تصدر الشدة عن الغضب ولو بطل الغضب لامتنع جهاد الكفّار وكيف يقصد قلع الغضب و الشهوة بالكليّة والأنبياء عليهم السلام لم ينفكّوا عن ذلك ، قال سيّدهم رسول الله ﷺ : « إنّما أنا بشر أعصب كما يغضب البشر » ^(٢) وكان يتكلّم بين يديه بما يكرهه فيغضب حتّى تحمرّ و جنتاه ولكن لا يقول إلّا حقّاً ^(٣) فكان الغضب لا يخرجّه عن الحقّ ، قال الله تعالى :

(١) الفتح : ٢٩ .

(٢) أخرجه مسلم ج ٨ ص ٢٧ من حديث أنس .

(٣) تقدم في المجلد الرابع ابواب اخلاق النبي صلى الله عليه وآله ما يدل على ذلك .

« و الكاظمين الغيظ » ^(١) و لم يقل : و الفاقدين الغيظ ، فردُّ الغضب والشهوة إلى الاعتدال بحيث يقهر واحد منهما العقل ولا يغلبه ، بل يكون العقل هو الضابط لهما و الغالب عليهما ممكن ، و هو المراد بتغيير الخلق فإنَّه ربما تستولى الشهوة على الإنسان بحيث لا يقوى عقله على دفعها عن الانبساط إلى الفواحش ، وبالرَّياضة تعود إلى حدِّ الاعتدال ، فدلَّ على أنَّ ذلك ممكنٌ والتجربة والمشاهدة تدلُّ على ذلك دلالة لا يشكُّ فيها ، و الذي يدلُّ على أنَّ المطلوب هو الوسط في الأخلاق دون الطرفين أنَّ السخاء خلق مطلوب شرعاً وهو وسط بين طرقي التبذير و التقثير وقد أثبتني الله تعالى عليه .

فقال : « و الذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً » ^(٢) . وقال تعالى : « ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كلَّ البسط » ^(٣) وكذلك المطلوب في شهوة الطعام الاعتدال دون الشره و الخمود قال الله تعالى : « كلوا و اشربوا ولا تسرفوا » ^(٤) .

و قال تعالى في الغضب : « أشدَّاء على الكفار رحماً بينهم » ^(٥) .

و قال رسول الله ﷺ : « خير الأُمُور أوساطها » ^(٦) وهذا له سرٌّ وتحقيقٌ وهو أنَّ السعادة منوطة بسلامة القلب عن عوارض هذا العالم ، قال الله تعالى : « إلَّا من أتى الله بقلب سليم » ^(٧) والبخل من عوارض الدُّنيا والوجود أيضاً من عوارض الدُّنيا و شرط القلب أن يكون سليماً بينهما أي لا يكون ملتفتاً إلى المال ولا يكون حريصاً على اتِّفاقه فإنَّ الحريص على الاتِّفاق مصروف القلب إلى الاتِّفاق كما أنَّ الحريص على الإمساك مصروف القلب إليه ، فكان كمال القلب في أن يصفو عن الوصفين جميعاً

(١) آل عمران : ١٣٤ .

(٢) الفرقان : ٦٧ .

(٣) الإسراء : ٢٩ .

(٤) الاعراف : ٣٠ .

(٥) الفتح : ٢٩ .

(٦) أخرجه البيهقي في الشعب من رواية مطرف بن عبد الله معضلاً كما في المعنى .

(٧) الشعراء : ٨٩ .

فإذا لم يمكن ذلك في الدنيا طلبنا ما هو الأَشبه بعدم الوصفين وأبعد عن الطرفين وهو الوسط ، فإن الغائر لاجاراً ولا بارد وهو وسط بينهما كأنه خال عن الوصفين فكذلك السخاء بين التبذير والتقتير والشجاعة بين الجبن والتهور ، والعفة بين الشره والخمود ، وكذلك سائر الاخلاق ، فكلما طر في قصد الأمور ذميم فهذا هو المطلوب وهو ممكن جداً ، نعم يجب على الشيخ المرشد للمريد أن يقبّح عنده الغضب رأساً ، وينم إمساك المال رأساً ولا يرخّص له في شيء من ذلك لأنه لو رخص له في أدنى شيء منه اتخذ ذلك عنزاً في استيفاء بخله و غضبه ، وظن أنه القدر المرخّص فيه ، فإذا قصد قلع الأصل و بالغ فيه لم يتيسر له إلا كسر سورته بحيث يعود إلى الاعتدال ، فالصواب له أن يطلب قلع الأصل حتى يتيسر له القدر المقصود ، ولا يكشف هذا السر للمريد فإنه موضع غرور الحمقى إذ يظن بنفسه أن غضبه بحق وأن إمساكه بحق .

✽ (بيان السبب الذي به ينال حسن الخلق على الجملة) ✽

قد عرفت أن حسن الخلق يرجع إلى اعتدال قوة العقل بكمال الحكمة وإلى اعتدال قوة الغضب والشهوة وكونهما مطيعين للعقل والشرع ، وهذا الاعتدال يحصل على وجهين أحدهما بجود إلهي وكمال فطري بحيث يخلق الإنسان ويولد كامل العقل ، حسن الخلق ، قد كفى سلطان الشهوة والغضب ، بل خلقتا معتدلتين منقادتين للعقل والشرع ، فيصير بغير معلم عالماً وبغير مؤدّب متأدّباً كعيسى ويحيى عليهما السلام وكذا سائر الأنبياء عليهم السلام ، ولا يبعد أن يكون في الطبع والفطرة ما قد ينال بالاكْتساب قرب صبي يخلق صادق اللّهجة سخيّاً جرّياً ، وربما يخلق بخلافه فيحصل ذلك فيه بالتعوّد ومخالطة المتخلّقين بهذه الأخلاق ، وربما يحصل بالتعلّم والوجه الثاني لاكتساب هذه الأخلاق المجاهدة والرياضة ، وأعني بها حمل النفس على الأعمال التي يقتضيها الخلق المطلوب ومن أراد مثلاً أن يحصل لنفسه خلق الجود فطريقه أن يتكلّف تعاطي فعل الجواد وهو بذل المال فلا يزال يواظب عليه

تكلّفاً مجاهداً لنفسه فيه حتّى يصير ذلك له طبعاً ويتيسّر عليه ، فيصير نفسه جواداً ، وكذلك من أراد أن يحصل لنفسه خلق التواضع و غلب عليه التكبر فطريقه أن يواظب على أفعال المتواضعين مدّةً مديدة ، وهو فيها مجاهدٌ نفسه ومتكلّفٌ إلى أن يصير ذلك له خلقاً وطبعاً فيتيسّر عليه ، وجميع الأخلاق المحمودة شرعاً تحصل بهذا الطريق وغايتها أن يصير الفعل الصّادر منه لذيذاً فالسخيُّ هو الذي يستلذُّ بذلك المال دون الذي يبذله عن كراهة ، والمتواضع هو الذي يستلذُّ التواضع ، ولن يترسخ الأخلاق الدّينية في النفس ما لم تتعوّد جميع العادات الحسنة ولم يترك جميع العادات السيئة ، و ما لم يواظب عليها مواظبة من يشقّاق معها إلى الأفعال الجميلة ويتنعم بها ، ويكره الأفعال القبيحة ويتألّم بها كما قال رسول الله ﷺ : « جعلت قرّة عيني في الصلاة » ^(١) ومهما كانت العبادات وترك المحظورات مع كراهية واستئثار فهو النقصان ولا ينال كمال السعادة به ، نعم المواظبة عليه بالمجاهدة خير ولكن بالإضافة إلى تركه لا بالإضافة إلى فعله عن طوع ، ولذلك قال تعالى : « إنّها لكبيرة إلّا على الخاشعين » ^(٢) وقال ﷺ : « اعبد الله في الرضا فان لم تستطع فني الصبر على ما تكره خيرٌ كثير » ^(٣) .

ثم لا يكفي في نيل السعادة الموعودة على حسن الخلق استلذاذاً للطاعة واستكراه المعصية في زمان دون زمان ، بل ينبغي أن يكون كذلك على الدوام ، وفي جملة العمر ، وكلّما كان العمر أطول كانت الفضيلة أرسخ وأكمل ، ولذلك لما سئل رسول الله ﷺ عن السعادة فقال : « طول العمر في طاعة الله » ^(٤) ، ولذلك كره الأنبياء والأولياء والمؤمنون الموت فإنّ الدنيا مزرعة الآخرة ، كلّما كانت العبادات أكثر لطول العمر كان الثواب أجزل ، والنفس أزكى وأطهر ، والأخلاق أقوى

(١) أخرجه النسائي وأبو داود من حديث أنس وقد تقدم ، وفي الكافي ج ٥ ص ٣٢١ .

(٢) البقرة : ٤٥ .

(٣) أخرجه الطبراني كما في المغني .

(٤) أخرجه القصاصي في مسند الشهاب وأبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من

حديث ابن عمر باسناد ضعيف كما في المغني .

وأرسخ ، وإنما مقصود العبادات تأثيرها في القلب وإنما تأكد آثارها بكثرة المواظبة على العبادات ، وغاية هذه الأخلق أن ينقلع عن النفس حب الدنيا ويطرسخ فيها حب الله تعالى ، فلا يكون شيء أحب إليه من الله سبحانه ومن لقاء الله ، فلا يستعمل جميع ماله إلا على الوجه الذي يوصله إليه ، و غضبه و شهوته من المسخرات له فلا يستعملهما إلا على الوجه الذي يوصله إلى الله سبحانه ، وذلك بأن يكون موزوناً بميزان الشرع والعقل ، ثم يكون مع ذلك فرحاً به و ملتذاً ، ولا ينبغي أن يستبعد مصير الصلاة قرء عين و مصير العبادات لذينة فإن العادة تقتضي في النفس عجائب أعجب من ذلك ، فإنك ترى الملوك و المتنعمين في أحزان دائمة ، و يرى المقامر المفلس قد يغلب عليه من اللذة و الفرح بقماره و ما هو فيه ما يستنكر معه فرح الناس بغير القمار ، مع أن القمار ربما سلب ماله و أخرج داره و تركه مفلساً ، ومع هذا فهو يحبّه و يلتذّ به ، وذلك لطول ألفه و ردّه نفسه إليه مدّة ، وكذلك اللاعب بالحمام قد يقف طول نهاره في حرّ الشمس قائماً على رجليه و هو لا يحسّ بألمه لفرحه بالطيور و حر كاتها و طيرانها و تحليقها في جوّ السماء و عودها بل ترى الفاجر العيّر يفخر بما يلقاه من الضرب و القطع و الصبر على الشياطين و على أن يتقدّمه إلى الصلب ، و هو مع ذلك متبجّج بنفسه و بقوّته في الصبر على ذلك حتّى يرى ذلك فخر لنفسه ، حتّى يقطع الواحد منهم إرباً إرباً على أن يقرّ بما تعاطاه أو تعاطاه غيره فيصرّ على الإنكار و لا يبالي بالعقوبات فرحاً بما يعتقده كمالاً و شجاعة و رجوليّة ، فقد صارت أحواله مع ما فيها من النكال قرّة عينه و سبب افتخاره ، بل لا حالة أخسّ و أقبح من حال المخنث في تشبّهه بالاناث في نتف الشعر و وشم الوجه و مخالطة النساء و ترى المخنث في فرح بحاله و افتخار بكماله في تحنّنه حتّى يتباهى به مع المخنثين ، حتّى يجري بين الصّاميين و الكنّاسين التفاخر و المباهاة كما يجري بين الملوك و العلماء ، و كل ذلك نتيجة العادة و المواظبة على نمط واحد على الدوام مدّة مديدة ، و مشاهدة ذلك من المخالطين و المعارف ، فإذا كانت النفس بالعادة تستلذّ الباطل و تميل إليه و إلى القبائح فكيف لا تستلذّ الحقّ لو ردت إليه مدّة

وألزمت المواظبة عليه بل ميل النفس إلى هذه الأمور الشنيعة خارج عن الطبع يضاهي الميل إلى أكل الطين و قد يغلب على بعض الناس ذلك بالعادة ، فأما ميلها إلى الحكمة و حبّ الله تعالى و معرفته و عبادته فهو كالميل إلى الطعام و الشراب فهو مقتضى طبع القلب فإنه أمر ربّاني ، و ميله إلى مقتضيات الشهوات غريب من ذاته ، عارض على طبعه ، وإنّما غذاء القلب الحكمة و المعرفة وحبّ الله تعالى : ولكن انصرف عن مقتضى طبعه بمرض حلّ به كما يحلّ المرض بالمعدة فلا تشتهي الطعام والشراب وهما سببا حياتها ، فكلّ قلب مال إلى حبّ شيء سوى حبّ الله فلا ينفكّ عن مرض بقدر ميله إلّا إذا أحبّ ذلك الشيء لكونه معيناً له على حبّ الله تعالى و على دينه ، فعند ذلك لا يدلّ ذلك على المرض فإنّ قد عرفت بهذا قطعاً أنّ هذه الأخلاق الجميلة يمكن اكتسابها بالرياضة و هي تكلف الأفعال الصادرة عنها ابتداء لتصير طبعاً انتهاء ، و هذا من عجيب العلاقة بين القلب و الجوارح أعني النفس و البدن ، فإنّ كلّ صفة تظهر في القلب يفيض أثرها على الجوارح حتّى تتحرّك لا محالة على وفقها و كلّ فعل يجري على الجوارح فإنّه يرتفع منه أثر إلى القلب ، والأمر فيه دور يعرف ذلك بمثال .

و هو أنّ من أراد أن يصير الحذق في الكتابة صفة له نفسيّة حتّى يصير كاتباً بالطبع فلا طريق له إلى ذلك إلّا أن يتعاطى بجارحة اليد ما يتعاطاه الكاتب الحاذق و يواظب عليه مدّة طويلة و هو حكاية الخطّ الحسن فإنّ فعل الكاتب هو الخطّ الحسن فيتشبّه بالكاتب تكلفاً ، ثم لا يزال يواظب عليه حتّى يصير ذلك صفة راسخة في نفسه فيصدر منه في الآخر الخطّ الحسن طبعاً كما كان يصدر منه في الابتداء تكلفاً ، فكان الخطّ الحسن هو الذي جعل خطّه حسناً ولكن الأوّل بتكلف إلّا أنّه ارتفع منه أثر إلى النفس ، ثمّ انخفض من النفس أثر إلى الجارحة ، فصار يكتب الخطّ الحسن بالطبع ، و كذلك من أراد أن يصير فقيه النفس فلا طريق له إلّا أن يتعاطى أفعال الفقهاء و هو التكرار للفقهاء حتّى ينعطف منه على قلبه صفة الفقه فيصير فقيه النفس فكذلك من أراد أن يصير سخيّاً عفيفاً حليماً متواضعاً فيلزمه أن يتعاطى أفعال هؤلاء

تكلّفاً حتّى يصير له ذلك بالعادة طبعاً ولا علاج له إلّا ذلك ، وكما أنّ طالب فقه النفس لا ييأس من نيل هذه الرتبة بتعطيل ليلة ولا ينالها بتكرار ليلة ، فكذلك طالب تزكية النفس وتكميلها وتحليلتها بالأخلاق الحسنة لا ينالها بعبادة يوم ولا يحرمها بعصيان يوم ، وهو معنى قولنا أنّ الكبيرة الواحدة لا يوجب الشقاء المؤبّد ، ولكن العطلة في يوم واحد تدعو إلى مثلها ، ثمّ تتداعى قليلاً حتّى يأنس القلب بالكسل ويهجر التحصيل رأساً فيفوته فضيلة الفقه ، فكذلك صفائر المعاصي يجرّ بعضها إلى بعض حتّى يفوت أصل السعادة بهدم أصل الإيمان عند الخاتمة ، وكما أنّ تكرار ليلة لا يحسّ تأثيره في تقويه النفس بل يظهر فقه النفس شيئاً فشيئاً على التدرّج مثل نموّ البدن وارتفاع القامة ، فكذلك الطاعة الواحدة لا يحسّ تأثيرها في تزكية النفس وتطهيرها في الحال ولكن لا ينبغي أن يستهان بقليل الطاعة فإنّ الجملة الكثيرة منها مؤثّرة ، وإنّما اجتمعت الجملة من الآحاد فلكلّ واحد منها تأثير فما من طاعة إلّا ولها أثر وإن خفي فلها لامحالة ثواب لأنّ الثواب بازاء الأثر وكذلك المعصية ، وكم من فقيه يستهين بتعطيل يوم وليلة وهكذا على التوالي يسوّف نفسه يوماً فيوماً إلى أن يخرج طبعه عن قبول الفقه ، فكذا من يستهين بصغائر المعاصي و يسوّف نفسه بالتوبة على التوالي إلى أن يخطفه الموت بقة أو تتراكم ظلمة الذنوب على قلبه و تتعدّر عليه التوبة ، إذ القليل يدعو إلى الكثير فيصير القلب مقيّداً بسلاسل الشهوات لا يمكن تخليصه من محالها ، وهو المعنى بانسداد باب التوبة وهو المراد بقوله تعالى : « وجعلنا من بين أيديهم سداً ومن خلفهم سداً » الآية - (١) ولذلك قال عليّ عليه السلام : « لا إيمان يبدو في القلب لحظة بيضاء فكلمة ازداد الإيمان ازداد ذلك البياض ، فإذا استكمل العبد الإيمان أبيض القلب كلّهُ ، وإنّ النفاق يبدو في القلب نكتة سوداء كلّما ازداد النفاق ازداد ذلك السواد فإذا استكمل النفاق اسودّ القلب كلّهُ » (٢).

(١) سورة بس : ٦ .

(٢) أورد الشريف الرضي - رحمه الله - صدره في النهج باب مختار غريب كلامه

﴿ تحت رقم ٥ واللمظة - بضم اللام وسكون الميم - مثل النكتة او نحوها من البياض .

فاذن قد عرفت أن الأخلاق الحسنة تارة تكون بالطبع و الفطرة و تارة باعتبار الأفعال الجميلة و تارة بمشاهدة أرباب الأفعال الجميلة ومصاحبتهم وهم قرناء الخير و إخوان الصلاح ، إذ الطبع يسرق من الطبع الشرُّ والخير جميعاً ، فمن تظاهرت في حقّه الجهات الثلاث حتّى صار ذا فضيلة طبعاً واعتياداً وتعلماً فهو في غاية الفضيلة ، و من كان رذلاً بالطبع واتفق له أقران السوء فتعلم منهم وتيسّرت له أسباب الشرّ حتّى تعوّدّها فهو في غاية البعد من الله تعالى ، وبين الرّبتين من اختلاف به هذه الجهات ، و لكلّ درجة في القرب و البعد بحسب ما تقتضيه صفته وحالته « فمن يعمل مثقال ذرّة خيراً يره » و من يعمل مثقال ذرّة شراً يره « (١) ، و ما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفسهم يظلمون » (٢) .

﴿ بيان تفصيل الطريق الى تهذيب الاخلاق ﴾

قد عرفت من قبل أن الاعتدال في الأخلاق هو صحّة النفس ، و الميل عن الاعتدال سقم و مرض فيها كما أن الاعتدال في مزاج البدن هو صحّة له و الميل عن الاعتدال مرض فيه فلننّخذ البدن مثلاً فنقول : مثال النفس في علاجها بمحو الرذائل والأخلاق الرديّة عنها و كسب الفضائل والأخلاق الجميلة لها و جلبها إليها مثال البدن في علاجه بمحو العلل عنه و كسب الصحّة له و جلبها إليه ، و كما أن الغالب على أصل المزاج الاعتدال ، وإنّما تعتري العلة المغيّرة بعوارض الأغذية والأهوية والأحوال ، فكذلك كلُّ مولود يولد معتدلاً صحيحاً على الفطرة ، و إنّما أبواه يهوّدانه أو ينصرّانه أو يمجّسانه ، أي بالتعوّد والتعلّم يكتسب الرذائل ، و كما أن البدن في الابتداء لا يخلق كاملاً ، و إنّما يكمل ويقوى بالنشوء و التربية بالغذاء ، فكذلك النفس يخلق ناقصة قابلة للكمال ، و إنّما تكمل بالتزكية وتهذيب الأخلاق والتغذية بالعلم ، و كما أن البدن إن كان صحيحاً فشأن الطبيب تمهيد القانون الحافظ للصحة وإن كان مريضاً فشأنه جلب الصحة إليه فكذا النفس منك إن كانت زكية

طاهرة مهذبة الأخلاق فينبغي أن تسعى لحفظها وحفظ صحتها وجلب مزيد قوة إليها واكتساب زيادة صفاتها وإن كانت عديمة الكمال والصفاء فينبغي أن تسعى لجلب ذلك إليها وكما أن العلة المغيّرة لاعتدال البدن الموجبة للمرض لا تعالج إلا بضدّها إن كانت من حرارة فبالبرودة ، وإن كانت من برودة فبالحرارة ، فكذا الرّذيلة التي هي مرض القلب علاجها بضدّها فيعالج مرض الجهل بالتعلم ومرض البخل بالتسخي ومرض الكبر بالتواضع ومرض الشره بالكف عن المشتبه تكلفاً وكما أنه لا بدّ من احتمال مرارة الدّواء وشدة الصبر عن المشتبهات لعلاج الأبدان المريضة فكذلك لا بدّ من احتمال مرارة المجاهدة والصبر لمداواة مرض القلب ، بل مرض القلب أولى فإن مرض البدن يحصل منه الموت ومرض القلب والعياذ بالله يحصل منه عذاب يدوم بعد الموت أبد الآباد ، وكما أن كلّ مبرّد لا يكفي لعلّسبها الحرارة إلا إذا كان على حدّ مخصوص ، ويختلف ذلك بالشدة والضعف والدوام وعدمه وبالكثرة والقلة ولا بدّ له من معيار يعرف به مقدار النافع منه والضار ، فإن لم يحفظ معياره زاد الفساد ، فكذلك التقيض الذي يعالج به الأخلاق لا بدّ له من عيار وكما أن عيار الدّواء مأخوذ من عيار العلة حتّى أن الطبيب لا يعالج ما لم يعرف أن العلة من حرارة أو برودة وإن كانت من حرارة فيعرف درجتها أي ضعيفة أو قويّة فإذا عرف ذلك التفت معه إلى أحوال البدن وأحوال الزّمان وصناعة المريض وسنّه وسائر أحواله ، ثمّ يعالج بحسبها فكذلك الشيخ المتبوع الذي يطبّ نفوس المريدين ويعالج قلوب المسترشدين ينبغي أن لا يهجم عليهم بالرّياضة والتكاليف في فنّ مخصوص وفي طريق مخصوص مالم يعرف أخلاقهم وأمراضهم كما أن الطبيب لو عالج جميع المرضى بعلاج واحد قتل أكثرهم فكذلك الشيخ لو أشار على المريدين بنمط واحد من الرّياضة أهلكهم وأمات قلوبهم بل ينبغي أن ينظر في مرض المريدين وفي سنّه وحاله ومزاجه وما يحتمله بنيته من الرّياضة وينبغي عليه رياضته .

أقول: وثمّ شرع أبو حامد في ذكر جزئيات طريق تعليم الشيخ للمريد ولما

كان بناء أكثرها على إيجاب متابعة من يجوز عليه الخطأ و على بدع أخرى تخالف طريقة أهل البيت عليهم السلام كما يأتي بيانه طويناها على أن مالا بأس به من ذلك كان مما تكرر ذكره في كلامه سابقاً ولاحقاً .

﴿ بيان علامات مرض القلب وعلامات عوده الى الصحة ﴾

اعلم أن كما أن كل عضو من أعضاء البدن خلق لفعل خاص به و إنما مرضه أن يتعدّر عليه فعله الذي خلق له حتّى لا يصدر منه أصلاً أو يصدر مع نوع من الاضطراب فمرض اليد أن يتعدّر عليها البطش ، و مرض العين أن يتعدّر عليها الابصار ، فكذلك مرض القلب هو أن يتعدّر عليه فعله الخاص به الذي خلق لأجله وهو العلم و الحكمة و المعرفة و حب الله تعالى و عبادته ، و التلذذ بذكره و إثارة ذلك على كل شهوة سواه ، و الاستعانة بجميع الشهوات والأعضاء عليه ، قال الله تعالى : « وما خلقت الجنّ و الإنس إلا ليعبدون » ^(١) ففي كل عضوفائدة وفائدة القلب الحكمة و المعرفة و خاصية النفس التي للأدمي ما يتميز به عن البهائم ، فإنّه لم يتميز عنها بالقوّة على الأكل و الوقاع و الابصار وغيرها ، بل بمعرفة الأشياء على ما هي عليه و أصل الأشياء و موجدتها و مخترعها الذي جعلها أشياء هو الله تعالى ، فلو عرف كل شيء ، ولم يعرف الله فكأنّه لم يعرف شيئاً ، و علامة المعرفة المحبّة فمن عرف الله أحبّه ، و علامة المحبّة أن لا يؤثر عليه الدنيا ولا غيرها من المحبوبات كما قال الله تعالى : « قل إن كان آباؤكم - إلى قوله - أحب إليكم من الله و رسوله الآية » ^(٢) فمن كان عنده شيء أحب إليه من الله فقلبه مريض ، كما أن كل معدة صار الطين أحب إليها من الخبز و الماء أو سقطت شهوتها عن الخبز و الماء ، فهي مريضة ، فهذه علامات المرض و بهذا يعرف أن القلوب كلّها مريضة إلا ما شاء الله إلا أن من الأمراض ما لا يعرفها صاحبها ، و مرض القلب بما لا يعرفه صاحبه فلذلك يغفل عنه ، و إن علمه صعب عليه الصبر على مرارة دوائه فإن دواء مخالفة الشهوات وهو

(١) الذاريات : ٥٦ .

(٢) التوبة : ٢٤ .

نزع الروح من البدن ، وإن وجد من نفسه قوة الصبر عليه لم يجد طبيباً حاذقاً يعالجه ، فإن الأطباء هم العلماء والمرضى قد استولى عليهم والطبيب المريض قلماً يلتفت إلى علاجه ، فلهذا صار الداء عضالاً والمرضى مزمناً وندرس هذا العلم وأنكر بالكلية طب القلوب وأنكر مرضها وأقبل الخلق على حب الدنيا وعلى أعمال ظاهرها عبادات وباطنها عادات ومرايات ، فهذه علامة أصل المرض .

فأما علامة عوده إلى الصحة بعد المعالجة فهو أن ينظر في العلة التي يعالجها فإن كان يعالج داء البخل وهو المهلك المبعد عن الله فإنما علاجه ببذل المال وإتقائه ، ولكنه قد يبذل المال إلى حد يصير به مبذراً ، فيكون التبذير أيضاً داء ، ويكون كمن يعالج البرودة بالحرارة حتى تغلب الحرارة ، فهو أيضاً داء ، بل المطلوب الاعتدال بين الحرارة والبرودة ، فكذلك المطلوب الاعتدال بين التقدير والتبذير حتى يكون على الوسط من ذلك وفي غاية البعد عن الطرفين ، فإن أردت أن تعرف الوسط فانظر إلى الفعل الذي يوجب الخلق المنموم ، فإن كان أسهل عليك وألذ من الذي يضاده فالغالب عليك ذلك الخلق الموجب له ، مثل أن يكون إمساك المال وجمعه ألذ عندك وأيسر عليك من بذله لمستحقه فاعلم أن الغالب عليك خلق البخل فزد في المواظبة على البذل فإن صار البذل على غير المستحق ألذ عندك وأخف عليك من الإمساك بالحق فقد غلب عليك التبذير فارجع إلى المواظبة على الإمساك ، ولا تزال تراقب نفسك وتستدل على خلقك بتيسر الأفعال وتعسرهما حتى تنقطع علاقة قلبك عن المال فلا تميل إلى بذله ولا إلى إمساكه بل يصير عندك كالماء فلا تطلب منه إلا إمساكه لحاجة محتاج أو بذله لحاجة محتاج ، ولا يترجح عندك البذل على الإمساك ولا الإمساك على البذل ، فكل قلب صار كذلك فقد أتى الله بقلب سليم عن هذا المقام خاصة ، ويجب أن يكون سليماً عن سائر الأخلاق حتى لا يكون له علاقة بشيء مما يتعلق بالدنيا حتى ترتحل النفس عن الدنيا منقطعة العلائق عنها غير ملتفتة إليها ولا متشوقة إلى أسبابها فعند ذلك ترجع إلى ربها رجوع النفس المطمئنة راضية مرضية داخلية في زمرة عباد الله من

النبیین و الصدیقین و الشهداء و الصالحین و حسن أولئک رقیقاً ، ولما کان الوسط الحقیقیّ بین الطرفين فی غایة الغموض بل هو أدقُّ من الشعر و أحدٌ من السیف ، فلا جرم من استوی علی هذا الصراط المستقیم فی الدنیا جاز علی مثل هذا الصراط فی الآخرة ، و قلّما ینفک العبد عن میل عن الصراط المستقیم أعنی الوسط حتّی لا یتمیل إلى أحد الجانبین فیکون قلبه متعلّقاً بالجانب الّذی مال إلیه ، فلذلک لا ینفک عن عذاب ما واجتياز علی النار ، و إن کان مثل البرق قال الله تعالی : « و إن منکم إلا و اردھا کان علی ربّک محتملاً مقضیاً » ثمّ ننجی الذین اتّقوا ،^(١) أي الذین کان قریبهم إلى الصراط المستقیم أكثر من بعدهم عنه ، ولأجل عسر الاستقامة وجب علی کلّ عبد أن یدعو الله سبحانه فی کلّ یوم سبع عشر مرّة بقوله : «اهدنا الصراط المستقیم » إذ قد وجبت قراءة فاتحة الكتاب فی کلّ رکعة ، فرأى بعضهم رسول الله ﷺ فی المنام^(٢) فقال : قد قلت : یا رسول الله « قد شیبتنی سورة هود » فلم قلت ذلک ؟ قال ﷺ : لقوله تعالی : « فاستقم كما أمرت »^(٣) فالاستقامة علی سواء الطریق فی غایة الغموض . ولكن ینبغي أن یجتهد الإنسان فی القرب من الاستقامة إن لم یقدّر علی حقيقة الاستقامة ، فکلّ من أراد النجاة فلا نجاة له إلا بالعمل الصالح ولا تصدّر الأعمال الصالحة إلا عن الأخلاق الحسنة فلیتقّد کلّ عبد صفاته وأخلاقه ولیدعّها ولیشتغل بعلاج واحد واحد منها علی الترتیب .

❦ (بیان الطریق الذی به یعرف الإنسان عیوب نفسه) ❦

اعلم أن الله تعالی إذا أراد بعبد خیراً بصّره بعیوب نفسه ، فمن کملت بصیرته لم تخف علیه عیوبه وإذا عرف العیوب أمکنه العلاج ، ولكن أكثر الخلق جاهلون بعیوب أنفسهم یرى أحدهم القذی فی عین أخیه ولا یرى الجذع فی عین نفسه ، فمن أراد أن یقف علی عیب نفسه فله أربع طرق :

(١) مریم : ٧١ و ٧٢ .

(٢) راجع تفسیر الکشاف ج ٢ ص ٢٢٧ ذیل الایة .

(٣) هود : ١١٣ .

الأول أن يجلس بين يدي بصير بعيوب النفس ، مطلع على خفايا الآفات ويحكمه على نفسه ويتبع إشارته في مجاهدته ، وهذا قد عز في هذا الزمان وجوده .
 الثاني أن يطلب صديقاً صدوقاً بصيراً متديناً فينصبه رقيباً على نفسه ليراقب أحواله و أفعاله ، فما يكرهه من أخلاقه و أفعاله و عيوبه الباطنة و الظاهرة ينبهه عليه ، فهكذا كان يفعل الأكابر من أئمة الدين كان بعضهم يقول : « رحم الله امرءاً أهدى إلي عيوبي » (١) ، وكل من كان أوفر عقلاً وأعلى منصباً كان أقل إعجاباً وأعظم اتهاماً لنفسه ، إلا أن هذا أيضاً قد عز ، فقل في الأصدقاء من يترك المداهنة فيخبر بالعيب أو يترك الحسد فلا يزيد على القدر الواجب ، فلا يخلو أصدقاؤك عن حسود ، أو صاحب غرض يرى ما ليس بعيب عيباً ، أو عن مداهن يخفي عنك بعض عيوبك ، لهذا كان داود الطائي قد اعتزل عن الناس فقيل له : لم لا تحالط الناس؟ قال : ماذا أصنع بأقوام يخفون عني ذنوبي .

فقد كانت شهوة ذوي الدين أن ينبهوا على عيوبهم بنصيحة غيرهم ، وقد آل الأمر إلى أمثالنا و أبغض الخلق إلينا من ينصحننا ويعرفنا عيوبنا ويكاد يكون هذا مفصلاً عن ضعف الإيمان فإن الأخلاق السيئة حيات و عقارب لدغة و لو نبهنا منبه على أن تحت ثوبنا عقرباً لتقلدنا منه منة و فرحنا به و اشتغلنا بإبعاد العقرب وقتلها ، وإنما نكابتها على البدن ويدوم ألمها يوماً فمادونه ، ونكاية الأخلاق الرديئة على صميم القلب ، و عسى أن يدوم بعد الموت أبداً أو آلافاً من السنين ، ثم إننا لانفرح بمن ينبهنا عليها ولا نشتغل بازالتها بل نشتغل بمقاولة الناصح بمثله ونقول أنت أيضاً تصنع كيت و كيت و تشغلنا العداوة معه عن الانتفاع بنصحه و يشبه أن يكون هذا من قساوة القلب التي أثمرته كثرة الذنوب ، وأصل كل ذلك من ضعف الإيمان ، فنسأل الله تعالى أن يعرفنا رشدنا ، و يبصرنا بعيوب أنفسنا ، و يشغلنا بمداواتها و يوفقنا للقيام بشكر من يطلعنا على مساوينا بمنه و فضله .

الطريق الثالث أن يستفيد معرفة عيوب نفسه من لسان أعدائه فإن عين السخط

تبدي المساوي ، ولعل انتفاع الإنسان بعدو مشاحن يذكر عيوبه أكثر من انتفاعه بصديق مداهن ينثني عليه ويمدحه ويخفي عنه عيوبه إلا أن الطبع مجبول على تكذيب العدو ، وحمل ما يقوله على الحسد ، ولكن البصير لا يخلو عن الانتفاع بقول أعدائه فإن مساويه لابد وأن تنتشر على ألسنتهم .

الطريق الرابع أن يخالط الناس فكل ما يراه مذموماً فيما بين الخلق فيطالب نفسه بتركه ، وما يراه محموداً يطالب نفسه به وينسب نفسه إليه ، فإن المؤمن مرآة المؤمن يرى في عيوب غيره عيوب نفسه ، وليعلم أن الطباع متقاربة في اتباع الهوى فما يتصف به واحد من الأقران لا ينفك القرين الآخر من أصله ، أو عن أعظم منه ، أو عن شيء منه ، فيتفقد نفسه ويطهرها عن كل ما ينمّه من غيره ، وناهيك بهذا تأديباً فلو ترك الناس كلهم ما يكرهونه من غيرهم لاستغنوا عن المؤدّب ، قيل لعيسى عليه السلام : من أدّب بك ؟ فقال : « ما أدّبني أحد » ، رأيت جهل الجاهل فجانبته ، وهذا كله حال من فقد شيخاً زكياً عارفاً بصيراً بعيوب النفس ، مشفقاً ناصحاً في الدين ، فارغاً عن تهذيب نفسه ، مشغولاً بتهديب عباد الله ناصحاً لهم ، فمن وجد ذلك فقد وجد الطبيب فليلازمه فهو الذي يخلصه من مرضه ، وينجيه من الهلاك الذي هو بصدده .

❖ (بيان شواهد النقل من أرباب البصائر) ❖

وشواهد الشرع على أن الطريق في معالجة أمراض القلوب بترك

الشهوات وأن مادة أمراضها هي اتباع الشهوات

اعلم أن ما ذكرناه إن تأملته بعين الاعتبار انفتحت بصيرتك وانكشفت لك علل القلوب وأمراضها وأدويتها بنور العلم واليقين ، فإن عجزت عن ذلك فلا ينبغي أن يفوتك التصديق والإيمان على سبيل التلقّي والتقليد لمن يستحق التقليد فإن للإيمان درجات كما أن للعلم درجات والعلم يحصل بعد الإيمان وهو وراءه ، قال الله تعالى : « يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات » (١) فمن

صدق بأن مخالفة الشهوات هي الطريق إلى الله تعالى ولم يطلع على سببه و سره فهو من الذين آمنوا ، وإذا اطلع على مآذكرناه من أغوار الشهوات وأسرارها فهو من الذين أوتوا العلم وكلاً وعد الله الحسنی ، و الذي يقتضي الايمان بهذا الأمر في القرآن والسنة وأقاويل العلماء أكثر من أن يحصى .

قال الله تعالى : « ونهى النفس عن الهوى » فإن الجنة هي المأوى^(١) .
و قال تعالى : « أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى »^(٢) قيل : نزع منها محبة الشهوات .

و قال رسول الله ﷺ : « المؤمن بين خمس شدائد : مؤمن يحسده ، ومنافق يبعثه ، و كافر يقاتله ، و شيطان يضله ، و نفس تنازعه »^(٣) فبين أن النفس عدو منازع يجب مجاهدته .

و روي أن الله عز وجل أوحى إلى داود عليه السلام : « يا داود حدّ رواً نذر أصحابك أكل الشهوات ، فإن القلوب المتعلقة بشهوات الدنيا عقولها عني محجوبة »^(٤) .
و قال عيسى عليه السلام : « طوبى لمن ترك شهوة حاضرة لموعود غائب لم يره »^(٥) .
و قال نبينا ﷺ لقوم قد موار من الجهاد . « مرحباً بكم قدمتم من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر ، فقالوا : يا رسول الله وما الجهاد الأكبر ؟ فقال : جهاد النفس »^(٦) .

و قال ﷺ : « المجاهد من جاهد نفسه في طاعة الله عز وجل »^(٧) .
و قال ﷺ : « كفّ أذاك عن نفسك ولا تتابع هواها في معصية الله إذا »

(١) النازعات : ٤٠ و ٤١ . (٢) الحجرات : ٣ .

(٣) أخرجه أبو بكر بن لال في مكارم الاخلاق من حديث انس بسند ضعيف كافي المعنى .

(٤) رواه المفيد - رحمه الله - في الاختصاص ص ٣٣٥ .

(٥) تنبيه الخواطر ج ١ ص ٩٦ .

(٦) تقدم آنفاً في شرح عجائب القلب .

(٧) أخرجه الترمذي و ابن حبان في صحيحه عن فضالة بن عبيد بسند صحيح كافي

تخاصمك يوم القيامة فيلعن بعضك بعضاً إلا أن يغفر الله تعالى ويستتر برحمته ، (١) .
 قال يحيى بن معاذ : جاهد النفس بأسياف الرياضة و الرياضة على أربعة
 أوجه : القوت من الطعام ، والغمض من المنام ، والحاجة من الكلام ، وحمل الأذى
 من جميع الأنام ، فيتولد من قلة الطعام موت الشهوات ، ومن قلة المنام صفو
 الإرادات ، ومن قلة الكلام السلامة من الآفات ، ومن احتمال الأذى البلوغ إلى
 الغايات ، وليس على العبد شيء أشد من الحلم عند الجفاء والصبر على الأذى فإذا
 تحررت من النفس إرادة الشهوات والآثام وهاجت منها حلاوة فضول الكلام
 جرت عليها سيف قلة الطعام من غمد التهجّد وقلة المنام ، وضربتها بأيدي الخمول
 وقلة الكلام ، حتى ينقطع من الظلم والانتقام فتأمن بوائقها في سائر الأيام وتصفّيها
 من ظلم شهواتها فتنبج من غوائل آفات فتصير عند ذلك روحانية لطيفة و نورانية
 خفيفة فتجول في ميدان الخيرات وتسير في مسالك الطاعات كالفرس الفاره في
 الميدان و كالمملك المنتزّه في البستان .

و قال أيضاً : أعداء الإنسان ثلاثة : دنياه و شيطانه و نفسه فاحترس من الدنيا
 بالزهد فيها ، و من الشيطان بمخالفته ، و من النفس بترك الشهوات .
 و قال بعض الحكماء : من استولت عليه النفس صار أسيراً في حب شهواتها ،
 مسجوناً في سجن هواها ومنعت قلبه الفوائد .

و قال جعفر بن حميد : أجمعت العلماء و الحكماء على أن النعيم لا يدرك إلا
 بترك النعيم .

و قال أبو يحيى الوردّاق : من أرضى الجوارح بالشهوات فقد غرس في قلبه
 شجر الندامات .

و قال وهيب بن الورد : من أراد شهوات الدنيا فليتهيأ للذل .
 و يروى أن امرأة العزيز قالت ليوسف (عليه السلام) بعد ما ملك خزائن الأرض :
 يا يوسف إن الحرص والشهوة تصير الملوك عبيداً وإن الصبر والتقوى يصير العبيد

(١) قال العراقي : لم أجده أصلاً .

ملوكاً ، فقال يوسف عليه السلام : قال الله تعالى : «إنه من يتق ويصبر فإن الله لا يضيع أجر المحسنين» (١).

وقال علي عليه السلام : «من اشتاق إلى الجنة سلاعن الشهوات في الدنيا» (٢) .
فإن قد اتفق العلماء والحكماء على أن الطريق إلى سعادة الآخرة لا يتم إلا بنهي النفس عن الهوى ومخالفة الشهوات ، فالإيمان بهذا واجب .

وأما علم تفصيل ما يترك من الشهوات وما لا يترك فيكشف بما قد مناه وحاصل الرياضة وسرها أن لا تتمتع النفس بشيء مما لا يوجد معها في القبر إلا بقدر الضرورة فيكون مقتصرأ من الأكل والنكاح واللباس والمسكن وكل ما هو مضطر إليه على قدر الحاجة والضرورة فإنه لو تمتع بشيء منها أنس به وألفه ، وإذا مات تمنى الرجوع إلى الدنيا بسببه ، ولا يتمنى الرجوع إلى الدنيا إلا من لا حظ له في الآخرة بحال ، ولا خلاص عنه إلا بأن يكون القلب مشغولاً بمعرفة الله تعالى وحبّه والتفكير فيه ويقتصر من الدنيا على ما يدفع به عوائق الفكر والذكر فقط ، فمن لا يقدر على حقيقة ذلك فليقرب منه ، فالناس فيه أربعة : رجل استغرق ذكر الله قلبه فلا يلتفت إلى الدنيا إلا في ضرورات المعيشة فهو من الصديقين ولا ينتهي إلى هذه الرتبة إلا بالرياضة الطويلة والصبر عن الشهوات مدة مديدة ، والثاني رجل استغرق الدنيا قلبه فلم يبق لله عز وجل ذكر في قلبه إلا من حيث حديث النفس حيث يذكره باللسان ، وهذا من الهالكين ، والثالث رجل اشتغل بالدنيا والدنّ لكن الغالب على قلبه هو الدنّ فهذا لا بد له من ورود النار إلا أنه ينجو منها سريعاً بقدر قوة غلبة ذكر الله على قلبه ، والرابع رجل اشتغل بهما

(١) يوسف : ٩٠ ، وروى الصدوق في الامالي ص ٤ من طريق العامة عن وهب بن

منبه قال : « وجدت في بعض كتب الله عز وجل أن يوسف مرفى موكبه على امرأة العزيز وهي جالسة على مزبلة ، فقالت : الحمد لله الذي جعل الملوك بمصيبتهم عبيداً ، وجعل العبيد بطاعتهم ملوكاً » الخ .

(٢) نهج البلاغة باب الحكم والمواعظ تحت رقم ٣٠ و«سلاعته» أي نسي وذهل ذكره .

جميعاً لكن الدنيا أغلب على قلبه فهذا يطول مقامه في النار لكن يخرج منها لاهالة لقوة ذكر الله في قلبه و تمكنه من صميم فؤاده و إن كان ذكر الدنيا أغلب عليه .
و ربّما يقول القائل : إنَّ التَّعَمُّعَ بالمباح مباحٌ فكيف يكون التَّعَمُّعُ سبب البعد من الله تعالى ؟ فهذا خيالٌ ضعيفٌ بل حبُّ الدنيا رأسُ كلِّ خطيئةٍ ، والمباح الخارج عن قدر الحاجة من الدنيا أيضاً ، وسيأتي ذلك في كتاب ذمِّ الدنيا فإذن لا يمكن إصلاح القلب لسلوك طريق الله تعالى ما لم يمتنع النفس من التَّعَمُّعِ من المباح فإنَّ النفس إذا لم تمنع بعض المباحات طمعت في المحظورات فمن أراد حفظ لسانه عن الغيبة و الفضول فحقّه أن يلزمه السكوت إلا عن المهمّات حتّى تموت منه شهوة الكلام فلا يتكلّم إلا بحقٍّ فيكون سكوته عبادة ، وكلامه عبادة ، ومهما اعتاد العين رمى البصر إلى كلّ شيءٍ ، جهيلٌ لم تتحقّق عن النظر إلى ما لا يحلُّ ، وكذلك سائر الشهوات لأنَّ الَّذِي يشتهي به الحلال هو بعينه يشتهي به الحرام فالشهوة واحدة ، وقد وجب على العبد منعها عن الحرام و إن لم يتعوّد الاقتصاد على قدر الضرورة في الشهوات غلبته الشهوة .

فهذه إحدى آفات المباحات ، و وراء هذه آفة أعظم من هذه وهو أنَّ النفس تفرح بالتَّعَمُّعِ بالدنيا وتركن إليها و تطمئنُّ بها أشراً و بطراً حتّى تصير ممنلية بها كالسكران الَّذِي لا يفيق من سكر . وذلك لأنَّ الفرح بالدنيا سمٌّ قاتل يسري في العروق فيخرج من القلب الحزن و الخوف و ذكر الموت وأهوال القيامة وهذا هو موت القلب ، قال الله تعالى : « وفرحوا بالحيوة الدنيا وما الحياة الدنيا في الآخرة إلاّ متاع » (١) .

و قال تعالى : « اعلموا أنّما الحياة الدنيا لعبٌ ولهو - إلى قوله - إلاّ متاع الغرور » (٢) فأولو الحزم من أرباب القلوب جرّبوا قلوبهم في حالة الفرح بمؤااتة الدنيا فوجدوها قاسية بطرة بعيدة من التأثير بذكر الله تعالى و اليوم الآخر ، و جرّبوها في حالة الحزن فوجدوها ليّنة رقيقة صافية قابلة لأثر الذكر فعلموا

أن النجاة في الحزن الدائم والتباعد من أسباب البطر والفرح ففطموها عن غلاذها وعودوها الصبر عن شهواتها حلالها وحرامها وعلموا أن حلالها حساب وهو نوع عذاب فمن نوقش الحساب في عرصات القيامة فقد عذب فخلّصوا أنفسهم من عذابها وتوصلوا إلى الحرية والملك الدائم في الدنيا والآخرة بالخلاص عن أسر الشهوات ورقها ، و الأنس بذكر الله تعالى والاشتغال بطاعته ، وفعلوا بها ما يفعل بالبازي ، إذا قصد تأديبه ونقله عن تؤثبه وتوحشه إلى الانقياد والتأدب ، فإنه يحبس أولاً في بيت مظلم و يحاط عيناه حتى يحصل به القظام عن الطيران في جو الهواء ، وينسي ما كان قد ألفه من طبع الاسترسال ، ثم يرفق به باللحم حتى يأنس بصاحبه ويألفه ألفاً إذا دعاه أجابه ، ومهما سمع صوته رجع إليه ، فكذلك النفس لا تألف ربها ولا تأنس بذكره إلا إذا فطمت عن عاداتها بالخلوة والعزلة أو لا لتحفظ السمع والبصر عن المألوفات ، ثم عودت الشفاء والذكر والدعاء ثانياً في الخلوة حتى يغلب عليها الأنس بذكر الله عوضاً عن الأنس بالدنيا وسائر الشهوات ، وذلك يقل عليه في البداية ، ثم يتنعم به في النهاية كالصبي يطم عن الثدي وهو شديد عليه إذ كان لا يصبر عنه ساعة فلذلك يكثر بكائه وجزعه عند القظام ، ويشتهق نفوره عن الطعام الذي يقدم إليه بدلاً عن اللبن ولكنه إذا منع اللبن رأساً يوماً فيوماً وعظم تعبته في الصبر وغلبه الجوع تناول الطعام تكلفاً ، ثم يصير طبعاً له فلورد إلى الثدي لم يرجع إليه فيهجر الثدي ويعاف اللبن ويألف الطعام ، وكذلك الدابة في الابتداء تنفر من السرج واللجام والرؤكوب ولكن تحمل عليه قهراً وتمنع عن السرج الذي ألقته بالسلاسل والقيود أو لا ثم تأنس به بحيث يترك في موضعها فيقف فيه من غير قيد ، فكذلك تؤدب النفس كما تؤدب الطيور والدواب وتأديبها بأن تمنع عن البطر والأشر والفرح بنعيم الدنيا ، بل بكل ما يزايلها بالموت فيقال لها : أحبي ما أحبت فإنك مفارقة ، فإذا علم أنه من أحب شيئاً يلزمه فراقه فيشتقى لا محالة لفراقه ، وشغل قلبه بحب ما لا يفارقه وهو ذكر الله تعالى ، فإن ذلك يصحبه في القبر ولا يفارقه ، وكل ذلك يتم بالصبر أياماً قللاً فالعمر

قليل بالإضافة إلى مدّة حياة الآخرة ، و مامن عاقل إلا وهو راضٍ باحتمال المشقة في سفر و تعلّم صناعة و غير ذلك شهراً ليتنعم به سنة ، فكلّ العمر بالإضافة إلى الأبد أقلّ من الشهر بالإضافة إلى عمر الدنيا فلا بدّ من الصبر و المجاهدة « فعند الصّباح يُحمد القوم السرى ».

وطرق المجاهدة والريّاضة لكلّ إنسان تختلف بحسب اختلاف أحواله والأصل فيه أن يترك كلّ أحد ما به فرحه من أسباب الدنيا فالذي يفرح بالمال أو بالجاء أو بالقبول في الوعظ أو بالعزّ في القضاء و الولاية أو بكثرة الاتباع في التدريس و الافادة فينبغي أن يترك أوّلاً ما به فرحه فانه إن منع عن شيء من ذلك وقيل له ثوابك في الآخرة لم ينقص بالمنع في الدنيا فكره ذلك وتألم به فهو بمنّ فرح بالحياة الدنيا و اطمأنّ بها و ذلك مهلك في حقّه ثمّ إذا ترك أسباب الفرح فليعتزل الناس و لينفرد بنفسه و ليراقب قلبه حتّى لا يشتغل إلا بذكر الله و الفكر فيه ، وليترصد لما يبدوله في نفسه من شهوة و وسواس حتّى يجمع مادّته مهما ظهر فإنّ لكلّ وسوسة سبباً ولا تزول إلا بقطع السبب والعلاقة وليلازم ذلك بقيّة العمر ، فليس للجهاد آخر إلا الموت و السلام .

﴿ بيان علامات حسن الخلق ﴾

اعلم أنّ كلّ إنسان جاهلٌ بعيب نفسه و إذا جاهد نفسه أدنى مجاهدة حتّى ترك فواحش المعاصي فربما يظنّ بنفسه أنّه قد هدّب نفسه و حسن خلقه و استغنى عن المجاهدة ، فلا بدّ من إيضاح علامات حسن الخلق فإنّ حسن الخلق هو الإيمان وسوء الخلق هو النفاق ، وقد ذكر الله سبحانه صفات المؤمنين والمنافقين في كتابه و هي بجمالها ثمرة حسن الخلق وسوء الخلق ، فلنورد جملة من ذلك ليعلم بها حسن الخلق .

قال الله تعالى : « قد أفلح المؤمنون - إلى قوله - : أولئك هم الوارثون » (١).

و قال عزّ وجلّ : « التائبون العابدون - إلى قوله - : وبشر المؤمنين » (٢).

(١) المؤمنون : ١ إلى ١٠ .

(٢) التوبة : ١١٢ .

وقال عز وجل «إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ - إِلَى قَوْلِهِ - :
 «وَلَيْكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا» (١).
 وقال تعالى : «وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا - إِلَى آخِرِ
 السُّورَةِ -» (٢).

فمن أشكل عليه حاله فليعرض نفسه على هذه الآيات ، فوجود جميع هذه
 الصفات علامة حُسْنِ الخُلُقِ ، وفقد جميعها علامة سوء الخلق ، ووجود بعضها دون
 بعض يدل على البعض دون البعض ، فليشتغل بتحصيل ما فقده و حفظ ما وجدته ،
 وقد وصف رسول الله ﷺ المؤمن بصفات كثيرة وأشار بجميعها إلى محاسن الأخلاق .
 فقال ﷺ : «الْمُؤْمِنُ يُحِبُّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ» (٣).

وقال ﷺ : «مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ» (٤).
 وقال ﷺ : «وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ جَارَهُ» (٥).
 وقال ﷺ : «مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ خَيْرًا أَوْ لَيْسَتْ» (٦).
 وذكر ﷺ أن صفات المؤمنين هي حُسْنُ الخلق فقال ﷺ : «أَكْمَلَ
 الْمُؤْمِنِينَ إِيمَانًا أَحْسَنَهُمْ أَخْلَاقًا» (٧).

وقال ﷺ : «إِذَا رَأَيْتُمُ الْمُؤْمِنَ صَمُوتًا وَ قَوْرًا فَادْنُوا مِنْهُ فَإِنَّهُ يَلْقَى
 الْحِكْمَةَ» (٨).

(١) الانفال : ٢ و ٣ . (٢) الفرقان : ٦٣ .

(٣) أخرج البخاري ج ١ ص ١١ بإسناده عن أنس عن النبي صلى الله عليه وآله
 قال : «لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ» .

(٤) و (٥) و (٦) أخرج مسلم في صحيحه ج ١ ص ٤٩ عن أبي هريرة عن النبي
 صلى الله عليه وآله قال : «مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ» ، ومن
 كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ جَارَهُ ، ومن كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ خَيْرًا أَوْ لَيْسَتْ» .

(٧) أخرجه ابوداود ج ٢ ص ٥٢٣ .

(٨) أخرج ابن ماجه في السنن عن أبي خلد قال قال : رسول الله صلى الله عليه وآله :
 «إِذَا رَأَيْتُمُ الرَّجُلَ قَدْ أَعْطَى زَهْدًا فِي الدُّنْيَا وَقَلَّةَ مَنْطِقٍ فَاقْتَرِبُوا مِنْهُ فَإِنَّهُ يَلْقَى الْحِكْمَةَ» .

وقال عليه السلام : « من سرته حسنة وسأته سيئة فهو مؤمن » ^(١).

وقال عليه السلام : « لا يحلُّ لمؤمن أن يشير إلى أخيه بنظرة تؤذيه » ^(٢).

وقال عليه السلام : « لا يحلُّ لمسلم أن يروِّع مسلماً » ^(٣).

وقال عليه السلام : « إنَّما يتجالس المتجالسان بأمانة الله عزُّ وجلُّ ، فلا يحلُّ لأحدهما أن يفشي على أخيه ما يكرهه » ^(٤).

وجمع بعضهم علامات حُسن الخُلُق فقال هو : أن يكون كثير الحياء ، قليل الأذى ، كثير الصلاح ، قليل الفساد ، صدوق اللسان ، قليل الكلام ، كثير العمل قليل الزلل ، قليل الفضول ، برّاً وصولاً وقوراً صبوراً رضيعاً شكوراً حليماً رفيقاً عفيفاً شقيقاً ، لا لعناً ولا سباً ، ولا نمماً ولا شتاً ، ولا مغتاباً ولا عجبلاً ولا حقوداً ولا بخيلاً ولا حسوداً ، هشاشاً بشاشاً ، يحبُّ في الله ويغض في الله ، ويرضى في الله ويغضب في الله ، فهذا هو حسن الخلق .

وسئل رسول الله ﷺ عن علامة المؤمن والمنافق فقال : « إنَّ المؤمن همته في الصلاة والصيام والعبادة ، والمنافق همته في الطعام والشراب كالبهيمة » ^(٥).

وقال حاتم الأصم : المؤمن مشغول بالفكر والعبر ، والمنافق مشغول بالحرص والأمل ، والمؤمن آيس من كلِّ أحد إلا من الله ، والمنافق راج كلِّ أحد إلا الله ، والمؤمن آمن من كلِّ أحد إلا من الله ، والمنافق خائف من كلِّ أحد إلا من الله ، والمؤمن يقدم ماله دون دينه ، والمنافق يقدم دينه دون ماله ، والمؤمن يحسن ويبكي ، والمنافق يُسيء ويضحك ، والمؤمن يحبُّ الوحدة والخلوة ، والمنافق يحبُّ الخلطة والملا ، والمؤمن يزرع ويخشى الفساد ، والمنافق يقلع ويرجو الحصاد ، والمؤمن يأمر

(١) أخرجه الطبراني في الكبير عن أبي موسى الأشعري بسند حسن كما في الجامع الصغير

(٢) أخرجه ابن المبارك في الزهد والرقائق وفي البر والصلة مراسلاً (الغني)

(٣) أخرجه ابوداود ج ٢ ص ٥٩٧ . والطبراني في الكبير ورواته ثقات ، ورواه .

البيزار من حديث ابن عمر .

(٤) أخرجه أبو الشيخ عن ابن مسعود كما في الجامع الصغير .

(٥) قال المراقى لم أجده أصلاً .

و ينهى للسياسة فيصلح ، و المناق يأمرو وينهى للرئاسة فيفسد ، و أولى مايمتنحن به حسن الخلق الصبر على الأذى و احتمال الجفاء ، و من شكا من سوء خلق غيره فيدل ذلك على سوء خلقه لأن حسن الخلق احتمال الأذى .

فقد روي أن رسول الله ﷺ كان يمشي ومعه أنس فأدركه أعرابي فجذب رداءه ﷺ جذباً شديداً وكان عليه بردٌ نجراني غليظ الحاشية ، قال أنس : حتى نظرت عنق رسول الله ﷺ قد أثرت فيه حاشية البرد من شدة جذبه ثم قال : يا محمد هب لي من مال الله الذي عندك فالتفت إليه رسول الله ﷺ فضحك ثم أمر له بعطاء^(١) ولما أكثرت قريش إيذاه و ضربه قال : « اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون » فإذ لك قال الله تعالى : « وإنا نك لعلى خلق عظيم »^(٢).

و روي « أن علياً عليه السلام دعا غلاماً له فلم يجبه فدعاه ثانياً و ثالثاً فلم يجبه فقام إليه فرآه مضطجعاً فقال : أما تسمع يا غلام ، فقال : نعم قال : فما حملك على ترك جوابي ؟ قال : آمنت عقوبتك فتكاسلت ، فقال : امض فأنت حرٌ لوجه الله^(٣) .

أقول: ثم ذكر أبو حامد حكايات عن الصوفية زعم أنها تدل على حسن أخلاقهم بتذليل أنفسهم للناس وقد عرفت من طريق أهل البيت عليه السلام أن الله لم يأذن لعبده أن يذل نفسه ، فلا حاجة بنا إلى نقلها ، و قد ذكرنا في كتاب أخلاق الإمامة و آداب الشيعة من ربيع العادات من أخلاق أهل البيت و كلماتهم عليه السلام في محاسن الأخلاق و صفات المؤمنين ما فيه بلاغ لقوم عابدين ، و كذا في كتاب آداب الصحبة و المعاشرة من ذلك الربع ، و أفعال أهل البيت و أقوالهم عليه السلام هي الحجة و القدوة في كل باب ، والله الموفق .

(١) أخرجه البخاري ج ٧ ص ١٨٩ . من حديث أنس .

(٢) القلم : ٤ . والنخبر أخرجه ابن حبان والبيهقي في الدلائل من حديث سهل بن

سعد (المغنى) .

(٣) أورده ابن شهر آشوب في المناقب في فصل حلمه وشفقته عليه السلام .

﴿ بيان الطريق في رياضة الصبيان ﴾

﴿ في أول النشوء ووجه تأديبهم وتحسين أخلاقهم ﴾

اعلم أن الصبي أمانة عند والديه ، وقلبه الطاهر جوهره نقيسة ساذجة خالية عن كل نقش وصورة ، وهو قابل لكل نقش ومائل إلى كل ما يمال به إليه فإن عود الخير وعلم نشأ عليه وسعد في الدنيا والآخرة شاركه في ثوابه أبواه ، وكل معلم له ومؤدب ، وإن عود الشر وأهمل إهمال البهائم شقي وهلك ، وكان الوزر في رقبة القيم به والوالي عليه ، وقد قال الله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا »^(١) ومهما كان الأب يصونه من نار الدنيا فبأن يصونه من نار الآخرة أولى وصيانتته بأن يؤدبه ويهذب به ويعلمه محاسن الأخلاق ويحفظه من القرناء السوء ولا يعوده النعم ولا يحبب إليه الزينة وأسباب الرقاهية فيضيع عمره في طلبها إذا كبر ويهلك هلاك الأبد بل ينبغي أن يراقبه من أول أمره فلا يستعمل في حضائته وإرضاعه إلا امرأة سالحة متدينة تأكل الحلال فإن اللبن الحاصل من الحرام لا بركة فيه ، فإذا وقع عليه نشوء الصبي انعجنت طينته من الخبث فيميل طبعه إلى ما يناسب الخبائث ، ومهما بدافيه مخايل التمييز فينبغي أن يحسن مراقبته وأول ذلك ظهور أوائل الحياء ، فإذا كان يحتشم ويستحي ويترك بعض الأفعال فليس ذلك إلا لإشراق نور العقل عليه ، حتى رأى بعض الأشياء قبيحاً ومخالفاً للبعض ، فصار يستحي من شيء دون شيء ، وهذه هدية من الله تعالى إليه وبشارة تدل على اعتدال الأخلاق وصفاء القلب ، وهو مبشر بكمال العقل عند البلوغ فالصبي المستحي لا ينبغي أن يهمل بل يستعان على تأديبه بحيائه وتمييزه ، وأول ما يغلب عليه من الصفات شره الطعام فينبغي أن يؤدب فيه مثل أن لا يأخذ الطعام إلا يمينه ، ويقول : « بسم الله » عند أخذه ، ويأكل بما يليه ، ولا يبادر إلى الطعام قبل غيره ، ولا يحرق إلى الطعام ولا إلى من يأكل ، ولا يسرع في الأكل ويمضغ -

الطعام مضغاً جيداً ولا يوالي بين اللقم ولا يُلطخ ثوبه ولا يده ، ويموّد الخبز القفار^(١) في بعض الأوقات حتّى لا يصير بحيث يرى الادم حتماً ، و يقبّح عنده كثرة الأكل بأن يشبه من يكثر الأكل بالبهايم ، وبأن يذمّ بين يديه الصبيّ الذي يكثر الأكل ، ويمدح بين يديه الصبيّ المتأدّب القليل الأكل ، و يحبّب إليه الإيثار بالطعام وقلة المبالاة به ، و القناعة بالطعام الخشن أيّ طعام كان ، و يحبّب إليه من الثياب البيض دون الملوّن والأبرسم ، و يقرّر عنده أن ذلك شأن النساء والمخنّشين و أن الرّجال يستنكفون منه ، و يكرّر عليه ذلك ، و مهما رأى على صبيّ ثوباً من أبرسم أو ملوّن فينبغي أن يستنكر ويذمّ ذلك ، و يحفظ الصبيّ عن الصبيان الذين تعودوا التنعّم و الترفّه ، و لبس الثياب الفاخرة ، وعن مخالطة كلّ من يسمعه ما يرغبه فيه ، فإنّ الصبيّ إذا همل في ابتداء نشوئه خرج في الأكثر رديّ الأخلاق ، كذّاباً حسوداً سروقاً نمّاماً لجوجاً ذا فضول و ضحك ، و كباد ، و مجانة ، وإنّما يحفظ عن جميع ذلك بحسن التأديب ، ثمّ ينبغي أن يشغل في المكتب بتعلّم القرآن و بأحاديث الأخيار و حكايات الأبرار و أحوالهم لينغرس في نفسه حبّ الصالحين ، و يحفظ عن الأشعار التي فيها ذكر العشق و أهله ، و يحفظ عن مخالطة الأدباء الذين يزعمون أن ذلك من الظرف ورقة الطّبع ، فإنّ ذلك يغرس في قلوب الصبيان بذر الفساد .

ثمّ مهما ظهر من الصبيّ خلق جميل وفعل محمود فينبغي أن يكرم عليه ويجازى لأجل ذلك بما يفرح به ويمدح بين أظهر الناس ، فإنّ خالف ذلك في بعض الأحوال مرّة واحدة فينبغي أن يتغافل عنه ، ولا يهتك ستره ، ولا يكشف به ، ولا يظهر له أنّه يتصور أن يتجاسر أحدٌ على مثله لاسيّما إذا ستره الصبيّ واجتهد في إخفائه فإنّ إظهار ذلك ربما يفيدّه جسارة حتّى لا يبالي بالمكاشفة بعد ذلك فإنّ عاد ثانياً فينبغي أن يعاتب سرّاً ويعظم الأمر فيه ، و يقال له : إيّاك أن يطّلع عليك في مثل هذا أحدٌ فتفتضح بين يدي الناس ولا تكسر القول عليه بالعتاب في كلّ حين فإنّه يهون عليه سماع الملامة و ركوب القبايح و يسقط وقع الكلام من قلبه ، وليكن الأب

(١) في القاموس : خبز قفر وقفار : غير مأدوم .

حافظاً هيبة الكلام معه ولا يوبّخه إلا أحياناً و ينبغي للأُم أن تخوّفه بالأب وتزجره عن القبايح و ينبغي أن يمنع النوم نهائاً فإنّه يورث الكسل ولا يمنع النوم ليلاً ولكن يمنع الفرش الوطيئة حتى يتصلّب أعضاؤه ولا يسخف بدنه ، فلا يصبر عن التّنعّم بل يعوّد الخشونة في المفرش والملبس والمطعم ، وينبغي أن يمنع من كلّ ما يفعله في خفية فإنّه لا يخفيه إلّا وهو يعتقد أنّه قبيحٌ فإذا ترك تعوّد فعل القبيح ، ويعوّد في بعض النهار المشي والحركة والرياضة حتى لا يقلب عليه الكسل ، ويعوّد أن لا يكشف أطرافه ولا يسرع المشي ولا يرخي يديه بل يضمّهما إلى صدره ، و يمنع من أن يفتخر على أقرانه بشي، ممّا يملكه والده أو بشي، من مطامحه وملايسه ، أولوحه أودواته ، ويعوّد التواضع والإكرام لكلّ من عاشره والتلطّف معهم في الكلام ، و يمنع من أن يأخذ من الصبيان شيئاً فيه بذالة حشمته إن كان من أولاد المحتشمين ، بل يعلم أن الرّفعة في العطاء لا في الأخذ ، و أن الأخذ لؤم وخسة ، وإن كان من أولاد الفقراء فيعلم أن الأخذ والطمع مهانة ومذلة وأن ذلك من دأب الكلب فإنّه يتبصص في انتظار لقمة .

و بالجملة يقبّح إلى الصبيان حبّ الذهب والفضة والطمع فيهما ويحدّر منهما أكثر ممّا يحدّر من الحيّات والعقارب فإن آفة حبّ الذهب والفضة والطمع فيهما أكثر من آفة السّموم على الصّبيان بل على الأكابر أيضاً ، وينبغي أن يعوّد أن لا يبصق في مجلسه ، ولا يتمخّط ، ولا يتمطّط ، ولا يتثاب بحضرة غيره ، ولا يستدبر غيره ، ولا يضع رجلاً على رجل ، ولا يضرب كفّه تحت ذقنه ، ولا يعمد رأسه بساعده ، فإنّ ذلك دليل على الكسل ، ويعلم كيفيّة الجلوس ، وينبغي أن يمنع كثرة الكلام ويبين له أن ذلك يدلّ على الوقاحة وأنّ ذلك فعل أولاد اللّثام ، ويمنع اليمين رأساً صدقاً أو كذباً حتى لا يتعوّد في الصغر ، ويمنع من أن يتبدى بالكلام ويعوّد أن لا يتكلّم إلّا جواباً و بقدر السؤال ، و أن يحسن الاستماع مهما تكلم غيره ممّن هو أكبر منه سنّاً ، وأن يقوم لمن فوقه ، ويوسّع المكان له ، ويجلس بين يديه ، ويمنع من لغو الكلام وفحشه ومن اللّعن والسبّ ، ومن مخالطة من يجري على

لسانه شيء من ذلك فإنه يسري لاحالة من القرناء السوء ، وأصل تأديب الصبيان الحفظ من القرناء السوء ، وينبغي إذا ضربه المعلم أن لا يكثر الصراخ والشغب ، ولا يستشنع بأحد بل يصبر ويذكر له أن ذلك دأب الشجعان والرجال وأن كثرة الصراخ دأب المماليك والنسوان ، وينبغي أن يؤذن له بعد الفراغ من المكتب أن يلعب لعباً جميلاً يستريح إليه من تعب الأدب بحيث لا يتعب في اللعب فإن منع الصبي من اللعب وإرهاقه إلى التعلم دائماً يميمت قلبه ويبطل ذكائه وينغص العيش عليه حتى يطلب الحيلة في الخلاص منه رأساً ، وينبغي أن يعلم طاعة والديه ومعلمه ومؤدبه وكل من هو أكبر سناً منه من قريب وأجنبي وأن ينظر إليهم بعين الجلالة والتعظيم وأن يترك اللعب بين أيديهم ، ومهما بلغ سن التمييز ينبغي أن لا يسمح في ترك الطهارة والصلاة ويؤمر بالصوم في بعض الأيام من شهر رمضان ويجنب لبس الحرير والذهب ويعلم كل ما يحتاج إليه من حدود الشرع ، ويخوف من السرقة وكل الحرام والكذب والخيانة والفحش ، وكل ما يغلب على الصبيان ، فإذا وقع نشوءه كذلك في الصبا فمهما قارب البلوغ أمكن أن يعرف أسرار هذه الأمور فيذكر له أن الأطعمة أدوية وإنما المقصود منها أن يقوي الإنسان بها على عبادة الله وأن الدنيا كلها لأصل لها إذ لا بقاء لها ، وأن الموت يقطع نعيمها ، وأنها دارمر لا دار مقر ، وأن الآخرة دارمقر لا دارمر ، وأن الموت ينتظر في كل ساعة ، وأن الكيس العاقل من تزود من الدنيا للآخرة حتى تعظم عند الله درجته ، ويتسع في الجنان نعمته ، فإذا كان النشوء صالحاً كان هذا الكلام عند البلوغ واقعاً مؤثراً ناجماً يثبت في قلبه كما يثبت النقش في الحجر وإن وقع النشوء بخلاف ذلك حتى ألف الصبي اللعب والفحش والوقاحة وشره الطعام واللباس والتزيين والتفاخر بنا قلبه عن قبول الحق نبوة الحائط عن التراب اليابس فأوائل الأمور هي التي ينبغي أن تراعى فإن الصبي خلق بجوهره قابلاً للخير والشر وإنما أبواه يميلان به إلى أحد الجانبين قال رسول الله ﷺ : « كل مولود يولد على الفطرة وإنما أبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه » (١) .

❖ (بيان شروط الارادة ومقدمات المجاهدة وتدريب المريد في) ❖

❖ (ساوك سبيل الارادة) ❖

اعلم أن من شاهد الآخرة بقلبه مشاهدة يقين أصبح بالضرورة مريداً حرث الآخرة ، مشتاقاً إليه ، سالكاً سبيلها ، مستهيناً بنعيم الدنيا و لذاتها فإن من كان معه خرزة فرأى جوهرة نفيسة لم يبق له رغبة في الخرزة ، و قويت إرادته في بيعها بالجوهرة ، فمن ليس مريداً حرث الآخرة ولا طالباً للقاء الله فهو لعدم إيمانه بالله و رسوله واليوم الآخر ، ولست أعني بالإيمان حديث القلب وحرارة اللسان بكلمتي الشهادة من غير صدق وإخلاص فإن ذلك يضاهي قول من صدق بأن الجوهرة خير من الخرزة إلا أنه لا يدري من الجوهرة إلا لفظها فأما حقيقتها فلا ، و مثل هذا المصدق إذا ألف الخرزة قد لا يتركها ولا يعظم اشتياقه إلى الجوهرة فإذن المانع من الوصول عدم السلوك والمانع من السلوك عدم الإرادة والمانع من الإرادة عدم الإيمان وسبب عدم الإيمان عدم الهداية المذكرين والعلماء بالله الهادين إلى طريقه والمنبئين على حقارة الدنيا وانقراضها و عظم أمر الآخرة و دوامها ، فالخلق غافلون قد انهمكوا في شهواتهم وغاصوا في رغبتهم ، وليس في علماء الدين من ينبههم ، فإن تنبه منهم متنبه عجز عن سلوك الطريق لجهله فإن طلب الطريق من العلماء وجددهم مائلين إلى الهوى عادلين عن نهج الطريق فصار ضعف الإرادة و الجهل بالطريق و نطق العلماء بالهوى سبباً لخلو طريق الله عن السالكين ، ومهما كان المطلوب محجوباً و الدليل مفقوداً والهوى غالباً و الطالب غافلاً امتنع الوصول و تعطلت الطرق لا محالة ، فإن تنبه متنبه من نفسه أو من تنبيه غيره و انبعثت له إرادة في حرث الآخرة وتجاربتها فينبغي أن يعلم أن له شروطاً لا بد من تقديمها في بداية الإرادة وله معصم لا بد من التمسك به وله حصن لا بد من التحصن به ليأمن الأعداء القطاع لطريقه و عليه وظائف لا بد من ملازمتها في وقت سلوك الطريق ، فأما الشروط التي لا بد من تقديمها في الإرادة فيرجع مجامعها إلى رفع السد و الحجاب الذي بينه و بين الحق فإن حرمان الخلق عن الحق سببه تراكم الحجب و وقوع السد

على الطريق قال الله تعالى : « وجعلنا من بين أيديهم سداً ومن خلفهم سداً - الآية - » (١) والسد بين المريد والحق أربعة المال والجاه والتقليد والمعصية ، وإنما يرتفع حجاب المال بأن يفرقه ويخرجه عن ملكه حتى لا يبقى له إلا قدر ضرورته ، فما دام يبقى له درهم يلتفت إليه قلبه فهو مقيّد به محجوب عن الله تعالى ، وإنما يرتفع حجاب الجاه بالبعد من موضع الجاه وبالتواضع وإثارة الخمول والهرب عن أسباب الذكر وتعاطي أعمال تنقر قلوب الخلق عنه ، وإنما يرتفع حجاب التقليد بأن يترك التعصّب للمذاهب وأن يصدّق بمعنى قوله : « لا إله إلا الله محمد رسول الله » تصديق إيمان و يخوض في تحقيق صدقه بأن يرفع كلّ معبود له سوى الله ، وأعظم معبود له الهوى حتى إذا فعل ذلك انكشف له حقيقة الأمر في معنى اعتقاده الذي تلقّاه تقليداً فينبغي أن يطلب كشف ذلك من المجاهدة لا من المجادلة ، فإن غلب عليه التعصّب لعقيدة ولم يبق في قلبه متسع لغيرها صار ذلك قيداً له و حجاباً إذ ليس من شرط المريد الانتماء إلى مذهب معين أصلاً (٢) .

أقول: هذا إنما يصحّ على مذاهب العامة حيث يتعصّبون في الأصول للأشعري والمعتزلي ونحوهما من أهل الآراء وفي الفروع لأبي حنيفة والشافعي وشبههما من أصحاب الأهواء ، وأما على مذهبنا الحق من وجوب التمسك بجبل أهل البيت عليهم السلام الذين هم مشايخنا وحصوننا فالانتماء إليهم شرط الاهتداء لأحكام الدين و التعصّب لهم يزيد السالك في سلوكه يقيناً إلى يقين .

قال : وأما المعصية فهي حجاب ولا يرفعها إلا التوبة والخروج عن المظالم وتصميم العزم على ترك العود و تحقيق الندم على ما مضى وردّ المظالم وإرضاء الخصوم ، فإن من لم يصحّح التوبة ولم يهجر المعاصي الظاهرة ، وأراد أن يقف على أسرار الدين بالمكاشفة كان كمن يريد أن يقف على أسرار القرآن وتفسيره وهو لا يعلم لغة العرب ، فإن ترجمة عربية القرآن لا بد من تقديمها أولاً ، ثم الترقّي منها إلى أسرار معانيه ، فكذلك لا بد من تصحيح ظاهر الشريعة بامثال

(١) سورة يس : ١٠ . (٢) الانتماء الى الشيء : الانتساب اليه .

الأوامر والالزجار عن النواهي ، ثم الترقّي إلى أغوارها وأسرارها ، فإذا قدّم هذه الشروط الأربعة كان حينئذ كمن تطهّر وتوضّأ ورفع الحدث ، صار صالحاً للصلاة فيحتاج إلى إمام يقتدي به ، وكذلك المرید يحتاج إلى شيخ واستاذ يقتدي به لاجالة ليهديه إلى سواء السبيل ، فإن سبيل الدّين غامض وسبل الشيطان كثيرة ظاهرة ومن لم يكن له شيخ يهديه قاده الشيطان إلى طرقه لاجالة فمن سلك البوادي المهلكة من غير خفير ^(١) و دليل فقد خاطر بنفسه وربما أهلكها ويكون المستقل بنفسه كالشجرة التي تنبت بنفسها فإنّها تجفّ على القرب وإن بقيت مدّة وأورقت لم تثمر ، فمعتصم المرید بعد تقديم الشروط المذكورة شيخه فليتمسك به تمسك الأعمى على شاطئ النهر بالقائد بحيث يفوض إليه أمره بالكلية ، ولا يخالفه في ورده ولا صدره ، ولا يبقى في متابعتها شيئاً ولا يند ، وليعلم أن نفعه في خطأ شيخه لو أخطأ أكثر من نفعه في صواب نفسه لو أصاب .

أقول : إذا جاز على الشيخ الخطأ فربما يكون إفساده أكثر من إصلاحه بل الحقّ أنّه لا يجوز الاعتماد في الاعتقاد والعمل إلا على معصوم من الخطأ والزّل عرف عصمته من الله عزّ وجلّ وليس إلا أئمتنا عليهم السلام ، ثم من أذنوا لنا في الأخذ عنه من شيعتهم الآخذين عنهم وعن محكماتهم ، قال الصادق عليه السلام : « إياك وأن تنصب رجلاً دون الحجّة فتصدّقه في كلّ ما قال » ^(٢) وقد ورد عنهم في الآداب والسنن وكيفية السلوك في كلّ أمر ما يغني عن كثير ممّا سرده أبو حامد والله الحمد .

قال : فإذا وجد مثل هذا المعتصم وجب على معتصمه أن يحميه ويعصمه بحصن حصين يدفع عنه قواطع الطريق وهو أربعة أمور : الخلوة والصمت والجوع

(١) الخفير - بالغاء المعجمة : الحامي ، والمحافظ ، والمجير .

(٢) رواه الصدوق - رحمه الله - في معاني الاخبار ص ١٦٩ في حديث عن أبي حمزة

قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : « إياك و الرماسة و إياك أن تطلّ أعقاب الرجال . فقلت : جعلت فداك أما الرماسة فقد عرفتّها ، وأما أن أطلّ أعقاب الرجال فمائلنا ما في يدي الامّا وطأت أعقاب الرجال ؟ فقال : ليس حيث تذهب إياك أن تنصب رجلاً دون الحجّة فتصدّقه في كلّ ما قال » .

و السهر فهذا تحصن من القواطع ، فإن مقصود المرید إصلاح قلبه . ليشاهد به ربّه و يصلح لقربه ، أمّا الجوع فإنّه ينقص دم القلب فيبيّضه و في بياضه نوره ، و يذيب شحم القوّد و في ذوبانه رقتة و في رقتة مفتاح المكاشفة كما أن قسوته سبب الحجاب ، و مهما نقص دم القلب ضاق منه مسلك العدو فإن مجاريه العروق الممتلئة بالشهوات ، قال عيسى عليه السلام : « يامعشر الحوارتين جوّ عوا بطونكم لعل قلوبكم ترى ربكم » . قال سهل : ماصار الأبدال أبداً إلا بأربع خصال إخماس البطون و السهر و الصمت و الاعتزال عن الناس ، ففائدة الجوع في تنوير القلب أمرٌ ظاهر يشهد له التجربة ، و سيأتي بيان وجه التدريج فيه « في كتاب كسر الشهوتين » و أمّا السهر فإنّه يجلو القلب و يصفيه و ينوّره و يضاف إلى الصفاء الذي حصل من الجوع و يصير القلب كالكوكب الدُرّيّ و المرأة المجلوّة ، فيلوح فيه جمال الحق و يشاهد فيه رفيع الدّرجات في الآخرة و حقارة الدّنيا و آفاتّها ، فيتمّ به رغبته عن الدّنيا و إقباله على الآخرة .

و السهر أيضاً نتيجه الجوع فإن السهر مع الشبع غير ممكن ، و النوم يقسي القلب و يميته إلا إذا كان بقدر الضرورة ، فيكون حينئذ سبب المكاشفة لا سراد الغيب ، فقد قيل في صفة الأبدال : إن أكلهم فاقة ، و نومهم غلبة ، و كلامهم ضرورة ، و قال إبراهيم الخوّاص : اجتمع رأي سبعين صدّيقاً على أن كثرة النوم من كثرة شرب الماء . و أمّا الصمت فإنّه يسهل العزلة ولكن المعتزل لا يخلو عن مشاهدة من يقوم له بطعامه و شرابه أو تدبير أمره فينبغي أن لا يتكلّم إلا بقدر الضرورة فإن الكلام يشغل القلب و شره القلوب إلى الكلام عظيم ، فإنّه يستروح إليه و يستثقل التجرّد لذلك والفكر و يستريح إليه ، فالصمت يلحق العقل ، و يجاب الورع ، و يعلم التقوى .

و أمّا الخلوة ففائدتها دفع الشواغل و ضبط السمع و البصر ، فإنّها مهداهلج القلب و القلب في حكم حوض انصبّ إليه مياه كددة قذرة من أنهار الحواسّ و مقصود الرياضة تفريغ الحوض من تلك المياه و من الطين الحاصل منها ليتفجر أصل الحوض فيخرج منه الماء النظيف الطاهر فكيف يصح أن ينزح الماء من الحوض و الأنهار

مفتوحة إليه ، فيتجدد في كل حالة أكثر مما ينقص ، فلا بد من ضبط الحواس^١ إلا عن قدر الضرورة وليس يتم ذلك إلا بالخلوة في مكان مظلم ، فإن لم يكن له مكان مظلم فليلف رأسه في جيبه أو يتدثر بكساء أو إزار ، ففي مثل هذه الحالة يسمع نداء الحق ويشاهد جمال الحضرة الربوبية ، أما ترى أن نداء رسول الله ﷺ بلغه وهو على هذه الصفة ، فقل له : « يا أيها المدثر » « يا أيها المزمل »^(١) فهذه الأربعة جنة وحسن بها تدفع عنه القواطع وتمنع العوارض القاطعة للطريق ، فإذا فعل ذلك اشتغل بعده بسلوك الطريق وإنما سلوكه بقطع العقبات ، ولأعقبه على طريق الله الإصفاة القلب التي سببها الالتفات إلى الدنيا ، وبعض تلك العقبات أعظم من بعض ، والترتيب في قطعها أن يشتغل بالأسهل فالأسهل وهي - أعني تلك الصفات - أسرار العلائق التي قطعها في أول الإرادة وآثارها أعني آثار المال والجاه وحب الدنيا والالتفات إلى الخلق والتشوق إلى المعاصي فلا بد وأن يخلي الباطن عن آثارها كما أخلى الظاهر عن أسبابها الظاهرة وفيه تطول المجاهدة ويختلف ذلك باختلاف الأحوال فرب شخص مكثي قد كفي أكثر الصفات فلا يطول عليه المجاهدة ، وقد ذكرنا أن طريق المجاهدة هو مضادة الشهوة ومخالفة الهوى في كل صفة غالبية على نفس المرید كما سبق ذكره وإذا كفي ذلك أو ضعف بالمجاهدة فلم يبق في قلبه علاقة تشغله بعد ذلك بذكر يلزم قلبه على الدوام ويمنعه من تكثير الأوراد الظاهرة بل

(١) أخرج البخاري ج ٦ ص ٢٠٠ من حديث جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وآله قال : « جاورت بهراء فلما قضيت جوارى هبطت فنوديت فنظرت عن يميني فلم أر شيئاً ، ونظرت عن شمالي فلم أر شيئاً ، ونظرت أمامي فلم أر شيئاً : ونظرت خلفي فلم أر شيئاً ، فرفعت رأسي فرأيت شيئاً ، فأتيت خديجة فقلت : دثروني وصبوا علي ماء بارداً ، قال : فدثروني وصبوا علي ماء بارداً ، قال : فنزلت : يا أيها المدثر - الايات - . وفي بعض الروايات « فقلت : فزملوني فزملوني ، فزملوني - الحديث » .

أقول : من نظر في هذه الروايات وما ذكره المؤرخون والمفسرون في مبدء الوحي وشأن نزول هذه الايات علم جداً أن النبي صلى الله عليه وآله بعد مشاهدة تلك الايات عرضت عليه حالة وحشة عجيبة ورهبة شديدة عالجها بالتزمل والتدثر ولم يجعل ذلك نوع رياضة لنفسه صلى الله عليه وآله حتى يمكن أن يستدل بذلك على ما استدل به أبو حامد .

يقتصر على الفرائض والربواتب ويكون ورده ورواداً واحداً وهو لباب الأوراد وثمرتها أعني ملازمة القلب لذكر الله تعالى بعد الخلو عن ذكر غيره ولا يشغله به مادام قلبه ملتفتاً إلى علائقه .

قال الشبلي للحصري: إن كان يخطر على قلبك من الجمعة إلى الجمعة التي تأتيني شيء غير الله فحرام عليك أن تأتيني ، وهذا التجرد لا يحصل إلا مع صدق الإرادة واستيلاء حب الله على القلب حتى يكون في صورة العاشق المستهتر الذي ليس له إلا هم واحد فإذا صار كذلك ألزمه الشيخ زاوية يتفرد فيها ويوكل به من يقوم له بقدر يسير من القوت الحلال ، فإن أصل طريق الدين القوت الحلال ، وعند ذلك يلقنه ذكر آمن الأذكار حتى يشغل به لسانه وقلبه فيجلس ويقول مثلاً لا إله إلا الله ، أو الله الله الله ، أو سبحان الله أو ما يأمره الشيخ من الكلمات ولا يزال يواظب عليه حتى يسقط حركة لسانه ويكون الكلمة كأنها جارية على اللسان من غير تحريك ثم لا يزال يواظب عليه حتى يسقط الأثر عن اللسان ويبقى صورة اللفظ في القلب ، ثم لا يزال كذلك حتى ينمى عن القلب حروف اللفظ وصورته ويبقى حقيقة معناه لازماً للقلب ، حاضر معه ، غالباً عليه ، قد فرغ القلب عن كل ما سواه ، لأن القلب إذا شغل بشيء خلا عن غيره أي شيء كان فإذا شغل بذكر الله وهو المقصود خلا عن غيره لا محالة ، وعند ذلك يلزمه أن يراقب وسواس القلب والخواطر التي تتعلق بالدنيا وما يندكر فيه مما قد مضى من أحواله وأحوال غيره ، فإنه مهما اشتغل بشيء منه ولو في لحظة خلا قلبه عن الذكرك في تلك اللحظة وكان ذلك نقصاناً فليجتهد في دفع ذلك ومهما دفع الوسواس كلها ورد النفس إلى هذه الكلمة جاءته الوسواس من هذه الكلمة ، وأنها ماهي وما معنى قولنا الله؟ ولاي معنى كان إلهاً و كان معبوداً؟ ويعتريه عند ذلك خواطر يفتح عليه باب الفكر ، وربما يرد عليه من وسواس الشيطان ماهو كفر أو بدعة ، ومهما كان كارهاً لذلك ومتشمرّاً لا ماطته عن القلب لم يضره ذلك ، والخواطر منقسمة إلى ما يعلم قطعاً أن الله منزّه عنه ولكن الشيطان يلقي ذلك في قلبه ويجريه على خاطره ، فشرطه أن لا يبالى به ويفزع إلى ذكر الله و يبتهل إليه

ليدفعه عنه كما قال تعالى : « وإما ينزغنك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله إنه سميع عليم » ^(١) وقال تعالى : « إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون » ^(٢) وإلى ما يشك فيه فينبغي أن يعرض ذلك على شيخه بل كل ما يجد في قلبه من الأحوال من فترة أو نشاط أو التفات إلى علة أو صدق في إرادة ، فينبغي أن يظهر ذلك لشيخه ويستره عن غيره فلا يطلع عليه أحداً ، ثم إن شيخه ينبغي أن ينظر في حاله ويتأمل في ذكائه وكياسته فإن علم أنه لو تركه وأمره بالفكر تنبه من نفسه لحقيقة الحق فينبغي أن يحمله على الفكر ويأمره بملازمته حتى يقذف في قلبه من النور ما ينكشف له حقيقته ، وإن علم أن ذلك مما لا يقوى عليه مثله رده إلى الاعتقاد الصحيح القاطع بما يحتمله قلبه من وعظ وذكر ودليل قريب من فهمه ، وينبغي أن يتأثق الشيخ ويتلطف به . فإن هذه مهالك الطريق ومواقع أخطارها ، فكم من مريد اشتغل بالريضة فغلب عليه خيال فاسد ، فلم يقو على كشفه فانقطع عليه طريقه ، واشتغل بالبطالة وسلك طريق الإباحة وذلك هو الهلاك العظيم ومن تجرد للذكر ودفع العلائق الشاغلة عن قلبه لم يخل عن أمثال هذه الأفكار فإنه قد ركب سفينة الخطر فإن سلم كان من ملوك الدّين وإن أخطأ كان من الهالكين ، ولذلك قال عليه السلام : « عليكم بدين العجائز » ^(٣) وهو تلقى أصل الإيمان

(١) الاعراف : ١٩٩ . (٢) الاعراف : ٢٠١ .

(٣) قال العراقي : « قال ابن طاهر في كتاب التذكرة : هذا اللفظ تداوله العامة ولم أقف له على أصل يرجع إليه من رواية صحيحة ولا سقيمة الخ » انتهى . أقول : نسبة جماعة من الأكابر إلى سفيان الثوري منهم الشيخ البهائي والفاضل الجواد في غاية المأمول وظاهر المازندراني في شرحه على الزبدة حيث نقل ما يدل على أنه من كلام سفيان على نحو ما نقله صاحب القوانين في الباب السابع منه حيث قال : والاستفاد من كلام المحقق البهائي في حاشية الزبدة أن هذا هو حكاية دولابها وكف اليد عن تحريكها لاظهار اعتقادها بوجود الصانع المعرك للأفلاك المدبر للعالم والذي ذكره القوشجي و تبعه الفاضل الجواد - رحمه الله - هو ما روى أن عمرو بن عبيد لما أثبت منزلة بين الكفر والإيمان فقالت عجيوزة قال الله تعالى « هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن » فلم يجعل الله من عباده إلا الكافر والمؤمن ، فقال سفيان : عليكم بدين المجازات انتهى . ولا يخفى أن صدور هذا الكلام عن سفيان لا يتنافى صدوره عن النبي صلى الله عليه وآله ، لكن قال السخاوي لا أصل له .

و ظاهر الاعتقاد بطريق التقليد و الاشتغال بأعمال الخير فإنَّ الخطر في العدول عن ذلك كثير ولذلك يجب على الشيخ أن يتفرَّس في المريد فإن لم يكن ذكياً فطناً متمكناً من الاعتقاد الظاهر لم يشغله بالذكر و الفكر بل يردّه إلى الأعمال الظاهرة والأوراد المتواترة ، أو يشغله بخدمة المتجسِّدين للفكر ليشمله بركتهم فإنَّ العاجز على المجاهدة في صفِّ القتال ينبغي أن يسقي القوم و يتعهد دوابهم ليحشر يوم القيامة في زمريتهم و تعمّه بركتهم ، وإن كان لا يبلغ درجتهم ، ثم المريد المتجسِّد للذكر و الفكر قد يقطعه قواطع كثيرة من العجب و الرّياء و الفرح بما ينكشف له من الأحوال و ما يبدو من أوائل الكرامات ، ومهما التفت إلى شيء من ذلك وشغلت به نفسه كان ذلك فتوراً في طريقه ووقوفاً ، بل ينبغي أن يلازم حاله جملة عمره ملازمة العطشان الذي لا ترويه البحار ولو أفيضت عليه ويدوم على ذلك ورأس ماله الانقطاع عن الخلق والخلوة ، قال بعض السّياحين : قلت لبعض الأبدال المنقطعين عن الخلق : كيف الطريق إلى التحقيق قال : أن تكون في الدنيا كأنك عابر طريق ، و قال : قلت له مرّة أخرى : دلّني على عمل أعمله أجد فيه قلبي مع الله في كلّ وقت على الدّوام فقال لي : لا تنظر إلى الخلق فإنَّ النظر إليهم ظلمة ، قلت : لا بدّ لي منهم ، قال : فلا تسمع كلامهم فإنَّ كلامهم قسوة ، قلت : لا بدّ لي من ذلك ، قال : فلا تعاملهم فإنَّ معاملتهم وحشة ، قلت : أنا بين أظهرهم و لا بدّ لي من معاملتهم ، قال : فلا تسكن إليهم فإنَّ السكون إليهم هلكة ، قلت : هذا علّله ، قال : يا هذا أنتظر إلى الغافلين و تسمع كلام الجاهلين و تعامل البطّالين وتريد أن تجد قلبك مع الله على الدّوام وهذا ممّا لا يكون أبداً^(١).

(١) لا يخفى أن امثال هذه التعاليم بنجر الى تعطيل الجمعة والجماعات والحج والتراور

و التواخي والاجتماعات والضيافات ، و يؤول الى الإنزواء عن الناس والاعتزال عنهم و ترك المعاشرة معهم و البؤاسة بهم ، ومعلوم أن الاعتزال و الانقطاع هامبنت النفاق و مفرس الوسواس و الحرمان عن المشرب الاتم المحدثى صلى الله عليه وآله والبقام المحمود الجمعى وموجب لترك كثير من الفضائل والخيرات وفوت السنن الشرعية .

أقول: قد أطال أبو حامد في كلامه الخوض في أودية الضلال وادّعى جوازها هو من قبيل المحال على أنه إبداء شريعة وإحداث بدعة شنيعة مع اشتماله باعتزافه على المهالك والمفاسد التي لا ينجو منها من ألف ألف واحد ، و لو كان طريق إلى الحق أهدى مما أرسل به نبينا ﷺ لجاء به دونه ، لأن شرعه خير الشرائع كما أنه خير الأنبياء وقد ورد في التنزيل : «وَأَن هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ» ^(١) فلا محالة فيما جاء به كفاية للاعتدال ، و ليس فيما جاء به شيء مما تكلفوه ، بل إنما ورد النصوص على خلاف ما وضعوه ، أمّا رفضهم المال و الجاه بالمرّة فقد ورد الحث الأكيد على طلب الخلال و إحراز قد قوت السنة من المال ، وأن من ألقى كُله على الناس فهو ملعون ^(٢) ، و من أذل نفسه فهو ملوم مطعون ^(٣) و إنما المذموم حب المال و الجاه لا إحرازهما بقدر الضرورة من دون حب ، وترك التعصّب ، فقد ورد « أن أفضل القربات الحب في الله والبغض في الله » ^(٤) و « أن الدّين إنما هو الحب و البغض » ^(٥) و ما في معناه ، و أمّا البيتوتة في بيت وحده فقد ورد « أن الشيطان أجراً ما يكون على الإنسان و أشد ما يهيم به إذا كان وحده » ^(٦) و أمّا الاقتصار في الأوراد على كلمة واحدة فقد ورد في فضل تلاوة القرآن والدعاء ما ورد « وأن منغ العباداة الدعاء » ^(٧) وطلب -

(١) الانعام : ١٥٣ .

(٢) رواه الكليني في الكافي ج ٥ ص ٧٢ تحت رقم ٧ . و رواه الشيخ في التهذيب

ج ٢ ص ٩٩ .

(٣) راجع وسائل الشيعة ج ٢ ص ٤١٤ باب كراهة التعرض للدلل .

(٤) و رواه الكليني في الكافي ج ٢ ص ٩٢٦ بآدني اختلاف في اللفظ . وأخرجه

أبو داود ج ٢ ص ٥٠٤ . (٥) روى البرقي في المعاصن في حديث ص ٢٦٣ نحوه .

(٦) رواه الكليني في الكافي ج ٦ ص ٥٣٣ .

(٧) أخرجه الترمذي ج ١٢ ص ٢٦٦ من حديث أنس ، والمخ خالص كل شيء و

انما كان الدعاء كذلك لان حقيقة العبادة هو الخضوع والتدلل و هو حاصل في الدعاء

أشد الحصول وفي الكافي ج ٢ ص ٤٦٧ « ان الدعاء هو العبادة » وهكذا رواه ابن ماجه

تحت رقم ٣٨٢٨ .

الحاجة إلى الله هذا مع ما ورد في فضل الجمعة والجماعات وبركة التزاور والاجتماعات وفي الحديث المتفق عليه بين الخاصة والعامة «لارهبانية في الإسلام» ^(١) و «أن من رهبانية أمتي الصيام» ^(٢) وفي حديث آخر «أن رهبانية أمتي الجلوس في المساجد» ^(٣) إلى غير ذلك مما يبين طريقة هؤلاء فهؤلاء المبتدعون جمعوا بين الجهل وسوء الأدب مع الله ورسوله ، أمّا الجهل فلكونهم ما عرفوا وجوه الحكمة فيما كلف الله به عباده من الأوامر والنواهي على حسب ما يليق بهم وبما هو أوفق لأفهامهم وأمزجتهم ، وأمّا سوء أدبهم فمعارضتهم له سبحانه ولرسوله بما وضعوه من عند أنفسهم بما زعموه طريقاً إلى معرفة الله وهم الذين رواوا عن النبي ﷺ أنه قال : « من أحدث في ديننا ما ليس فيه فهو رد » ^(٤) وفي حديث آخر « من غش أمتي فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، قيل يا رسول الله : وما غش أمتك ؟ قال : أن يبتدع بدعة يحمل الناس عليها » ^(٥) وفي آخر « إن الله ملكاً ينادي كل يوم من خالف سنة رسول الله لم تنله شفاعته » ^(٦) وهم الذين قالوا : مثال الجاني على الدّين با بداع ما يخالف السنة بالنسبة إلى من يذنب ذنباً مثال من عصي الملك في قلب دولته بالنسبة إلى من خالف أمره في خدمة معيّن ، وذلك قد يغفر ، فأما قلب الدولة فلا ، ثم ما يقولونه لا يتم إلا برفع الخواطر وهذا شيء ليس في وسع البشر ولا سيما العوام منهم ، قيل لمولانا الصادق عليه السلام : « إن لي أهل بيت قدرية يقولون نستطيع أن نعمل كذا وكذا ونستطيع أن لا نعمل فقال عليه السلام : قل له هل تستطيع أن لا تذكر ما تكره وأن لا تنسب ما تحب ؟ فإن قال : لا فقد ترك قوله ، وإن قال : نعم فلا تكلمه أبداً فقد ادعى الرّبوبيّة ، ولا يتم أيضاً إلا بمتابعة شيخ لا يخالفه في شيء مما يأتي به ويند كما

(١) راجع بعداد الانوار ج ١٥ الجزء الثاني ص ٥٢ واخرجه احمد في المسند ج ٦

ص ٢٢٦ هكذا « أن الرهبانية لم تكتب علينا » .

(٢) ماشرت على اصل له الابهذا للفظ « خصي امتي الصيام والقيام » رواه احمد .

(٣) أخرجه البغوي في المصابيح ج ١ ص ٤٩ من حديث عثمان بن مظعون .

(٤) أخرجه ابن ماجه في السنن تحت رقم ١٤ ، وأحمد ج ٦ ص ٢٧٠ .

(٥) و (٦) ماشرت على اصل لهما :

قالوه ، و الشيخ جائز الخطأ باعترافهم فانهم لا يشترطون العصمة فيه و على هذا فيجوز أن يكلف المرید بما فيه هلاكه في دينه أو دنياه كما اعترفوا به أيضاً و نحن قد رأينا ذلك فمنهم من مات من رياضته ومنهم من فسد دينه ، ولهذا قال مولانا الصادق عليه السلام : « إياك أن تنصب رجلاً دون الحجة فتصدقه في كل ما قال » ^(١) وهذا أحد معاني قوله سبحانه : « والذين اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها » ^(٢) فإن متابعة مثل هذا الشيخ المبتدع الذي لا يقول عن الله ، و جاز عليه الخطأ عبادة الطاغوت ، على أننا نرى أكثر مشايخهم الذين سلكوا هذه الطريقة الشنعاء ^(٣) وحلوا الناس عليها كانوا في حيرة وعمى من معرفة الإمام ، مع أن بناء معرفة الدّين علماً وعملاً على معرفة الإمام المنسوب من الله سبحانه بالوحي .

و قد قال النبي ﷺ في الحديث المتفق عليه بين الخاصة والعامة : « من مات ولم يعرف إمام زمانه فقد مات ميتة جاهلية » ^(٤) « ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله إن الله لا يهدي القوم الظالمين » ^(٥).

و عن الباقر عليه السلام : « كل من دان الله بعبادة يجهد فيها نفسه و لا إمام له من الله فسعيه غير مقبول ، وهو ضال متحير » ، والله شاني لأعماله ^(٦) ، ومثله كمثل شاة ضلت عن راعيها وقطيعها ، فهجمت ذاهبة ^(٧) و جائئة يومها ، فلمّا جنبها الليل بصرت بقطيع من غير راعيها ، فحنت إليها ^(٨) واغترت بها ، و باتت معها في مريضها ، فلمّا أن ساق الرّاعي قطيعه أنكرت راعيها وقطيعها ، فهجمت متحيرة تطلب راعيها

(١) رواه الصدوق في معاني الاخبار ص ١٦٩ .

(٢) الزمر : ١٩ . والطاغوت فعلت من الطغيان .

(٣) أي الطريقة القبيحة المستهجنة .

(٤) تقدم في مجلد الرابع ص ١٧٤ .

(٥) القصص : ٥٠ . (٦) أي مبغض لا فضاله .

(٧) أي دخلت بلا روية .

(٨) أي اشتاقت ، والعن الشوق وتوقان النفس كما في القاموس .

و قطيعها ، فبصرت بغنم مع راعيها فحنت إليها ، واغترت بها ، فصاح بها الراعي الحقي براعيك وقطيعك فإنك تائهة متحيرة عن راعيك وقطيعك ، فهجمت ذمرة متحيرة نادة ^(١) لا راعي لها يرشدها إلى مرعاها ويردّها ، فبينما هي كذلك إذا اغتنم الذئب ضيعتها فأكلها ، وكذلك والله من أصبح من هذه الأمة لا إمام له من الله عز وجل ظاهراً عادلاً أصبح ضالاً تائهاً ، وإن مات على هذه الحال مات ميتة كفر ونفاق ، واعلم أن أئمة الجور وأتباعهم لمعزولون عن دين الله قد ضلّوا وأضلّوا فأعمالهم التي يعملونها كرماد اشتدّت به الرّيح في يوم عاصف لا يقدرّون ممّا كسبوا على شيء ، ذلك هو الضلال البعيد ^(٢) .

و عن الصادق عليه السلام : «والله لو أن إبليس سجد لله تعالى بعد المعصية والتكبر عمر الدنيا ما نفعه ذلك ولا قبله الله تعالى ما لم يسجد لآدم كما أمره الله أن يسجد له وكذلك هذه الأمة العاصية المفتونة بعد نبيها ﷺ وبعد تركهم الإمام الذي نصبه نبيهم ﷺ ، فلن يقبل الله لهم عملاً ، ولن يرفع لهم حسنة حتى يأتوا الله من حيث أمرهم ويتولّوا الإمام الذي أمروا بولايته ، ويدخلوا في الباب الذي فتحه الله ورسوله لهم » .

فإن قلت : فما الطريق إلى معرفة أسرار الدين وتحصيل اليقين ؟ فاعلم أن الله سبحانه جعلنا أزواجاً وجعل لكلّ منّا شرعة ومنهاجاً ، وليس لعامة الناس أن يسلكوا مسلك الحكماء الألباء أو ينهجوا منهج الرّبانيين من العلماء فإنّ جناب الحقّ جلّ أن يكون شريعة لكلّ واردة أو يطلع عليه إلّا واحد بعد واحد ، والمؤمن الموقن أعزّ من الكبريت الأحمر ، ثمّ لا بدّ لمن أراد الشروع في تحصيل العلم الممكنون عند أهله المضنون به عن غير أهله أن يكون شاباً صحيح المزاج ، ذكياً أميناً غفياً صدوقاً ، مهذب الأخلاق ، مبرّاً عن الرّياء ، والنفاق ، مبعضاً لفضول الدنيا ، معرضاً عن المكر والغدر والخيانة ونحوها ، معظماً للعلم والعلماء ، مقبلاً

(١) « ذمرة » كوجلة وزناً ومعنى . وند البعير نداءً ونديداً ونهّاداً : شرد ونفر .

(٢) الكافي ج ١ ص ٣٢٥ .

على الوظائف الشرعية فرائضها ونوافلها بعد أن تعلم أحكامها وعرف حلالها وحرامها وكان قد أخذها عن أهلها وإمامها ، قال الصادق عليه السلام : « إن آية الكذاب أن يخبرك بخبر السماء و الأرض فإذا سئل عن شيء من مسائل الحلال و الحرام لم يكن عنده شيء » ^(١) ثم بعد ذلك كله اشتغل بتحصيل هذا العلم من طريقه وعلى وجهه بتقديم الإتيان بالفرائض ، ثم النوافل ، ثم مراعاة الآداب والسنن ، ثم الصبر على البليات والمحن وملازمة الذكر ومداومة الفكر حسب الميسور ، والتخلي عن الشهوات النفسانية والخواطر الشيطانية بالمقدور ، وجعل الهموم همماً واحداً مع إخلاص النية وصفاء الطوية والعمل بما يتعلمه شيئاً فشيئاً ، ومراقبة النفس آنأ فأنأ حتى يصير العلم عياناً له بعد يقين و يترقى من علم اليقين إلى عين اليقين إلى حق اليقين ، والعمدة فيه الزهد في الدنيا و متابعة الشرع من طريق أئمة الهدى وملازمة التقوى ، قال الله تعالى : « و اتقوا الله ويعلمكم الله » ^(٢) .

و قال : « إن تتقوا الله يجعل لكم فرقاناً » ^(٣) .

و قال : « ولو أن أهل القرى آمنوا و اتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء و الأرض » ^(٤) .

و قال : « و من يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب » ^(٥) .

و قال : « والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا » ^(٦) .

و قال أمير المؤمنين عليه السلام : ^(٧) « إن من أحب عباد الله إليه عبداً أعانه الله على نفسه » ^(٨) ، فاستشعر الحزن و تجلبب الخوف ، فزهر مصباح الهدى في قلبه - إلى إن قال : - قد خلع سراويل الشهوات و تخلى من الهموم إلأ همماً واحداً انفرده به ،

(١) الكافي ج ٢ ص ٣٤٠ . (٢) البقرة : ٢٨٢ .

(٣) الانفال : ٢٩ . (٤) الاعراف : ٩٦ .

(٥) الطلاق : ٢ . (٦) النكبات : ٦٩ .

(٧) نهج البلاغة في باب الخطب تحت رقم ٨٥ .

(٨) أى قواء وظاهره . حتى غلب .

فخرج من صفة العمى ومشاركة أهل الهوى وصار من مفاتيح أبواب الهدى ، ومغاليق أبواب الردى ، ^(١) قد أبصر طريقه ، وسلك سبيله ، وعرف مناره ، وقطع غماره ^(٢) ، واستمسك من العرى بأوثقها ، ومن الحبال بأمتنها ، ^(٣) فهو من اليقين على مثل ضوء الشمس .

قال أبو حامد : فأذن منتهى الرياضة أن يجد المرید قلبه مع الله أبداً ، ولا يمكن ذلك إلا بأن يخلو عن غيره ولا يخلو عن غيره إلا بطول المجاهدة فإذا حصل قلبه مع الله انكشف له جلال الحضرة الربوبية وتجلّى له الحق ، وظهر له من لطائف رحمة الله ما لا يجوز أن يوصف بل لا يحيط الوصف به أصلاً وإذا انكشف للمرید شيء من ذلك ، فأعظم القواطع عليه أن يتكلم به وعظاً أو نصحاً أو يتصدى للتذكير فيجد للنفس فيه لذة ليس ورامها لذة ، فتدعوه تلك اللذة إلى أن يتفكر في كيفية إيراد تلك المعاني وتحسين الألفاظ المعبرة عنها وترتيب ذكرها وتزيينها بالحكايات وشواهد القرآن والأخبار وتحسين صورة الكلام لتميل إليه القلوب والأسماع والشيطان ربما يخيل إليه أن هذا منك إحياء لقلوب الموتى الغافلين عن الله ، وإنما أنت واسطة بين الله وبين الخلق لدعوة عباده إليه ، ومالك فيه نصيب ، ولالتسكك فيه لذة ويتضح كيد الشيطان بأن يظهر في أقرانه من يكون أحسن كلاماً منه ، وأجزل لفظاً ، وأقدر على جلب قلوب العوام ، فإنه يتحرك في باطنه عقرب الحسد لا محالة إن كان محرّكه لذة القبول ، وإن كان محرّكه هو الحق حرصاً على دعوة عباد الله عز وجل إلى صراطه المستقيم فيعظم به فرحه ويقول : الحمد لله الذي عضدني و أيدني بمن يوازرني على إصلاح عباده كالذي وجب عليه مثلاً أن

(١) المغلق - وزان المفتاح - ضده يعنى ما بخلق به الباب .

(٢) بكسر الفين جمع غمر بالفتح و هو معظم البحر والماء الكثير ، ولعل المراد بقطع الغمار خروجه عن فتن الدنيا ومضلاتها بسفن النجاة والهدايات خاصة . (بهجة العدايق) .

(٣) لعل المراد بأوثقها الايمان وبأمتن الحبال اتباع أوامر الله ومتابعة سبيل الهدى (البهجة) .

يحمل ميتاً ليدفنه إذا وجده ضائعاً ، و تعين عليه ذلك شرعاً ، فجاء من أعانه عليه فأنه يفرح به ولا يحسد معينه ، فالغافلون موتى والوعاظ هم المنبّهون والمحيون لهم ففي كثرتهم استرواح وتناصر ، فينبغي أن يعظم الفرح بهم ، وهذا عزيز الوجود جداً فينبغي أن يكون المرید على حذر منه فإنه أعظم حبال الشيطان في قطع الطريق على من انفتحت له أوائل الطريق فإن إثارة الحياة الدنيا طبع غالب على الإنسان ولذلك قال الله تعالى : « بل تؤثر الحياة الدنيا » ^(١) ثم بين سبحانه أن الشرّ قديم في الطباع ، غالب على الإنسان وأن ذلك مذكور في الكتب السالفة فقال سبحانه : « إن هذا لفي الصحف الأولى صحف إبراهيم وموسى » ^(٢).

فهذا منهاج رياضة المریدين وترتيبه في التدريج إلى لقاء الله سبحانه أمّا تفصيل الرياضة في كل صفة فسيأتي بيانه فإن أغلب الصفات على الإنسان بطنه وفرجه ولسانه أعني به الشهوات المتعلقة بها ، ثم الغضب الذي هو كالجند لحماية الشهوات ثم مهمأحب الإنسان شهوة البطن والفرج وأنسبها أحب الدنيا ولم يتمكن منها إلا بالمال والجاه وإذا طلب المال والجاه حدث فيه العجب والكبر والرئاسة ، وإذا ظهر ذلك ولم تسمح نفسه بترك الدين رأساً تمسك من الدين بما فيه الرئاسة وغلب عليه الغرور . فلهذا وجب علينا بعد تقديم هذين الكتابين أن نستكمل ربيع المهلكات بثمانية كتب :

كتاب في كسر شهوة البطن والفرج ؛ وكتاب في آفة اللسان ؛ وكتاب في كسر الغضب و الحسد و الحقد ؛ وكتاب في ذم الدنيا و تفصيل خدعها ؛ وكتاب في كسر حب المال و ذم البخل ، وكتاب في ذم الرّياء و حبّ الجاه ؛ وكتاب في الكبر والعجب ؛ وكتاب في بيان مواقع الغرور .

و بذكر هذه المهلكات و تعليم طرق المعالجة فيها يتم غرضنا من هذا الربيع ربيع المهلكات إن شاء الله فإن ما ذكرناه في الكتاب الأول هو شرح لصفات القلب الذي هو معدن المهلكات والمنجيات ، وما ذكرناه في الكتاب الثاني هو إشارة كليّة

إلى طريق تهذيب الأخلاق و معالجة أمراض القلوب ، أمّا تفصيلها فإنّه يأتي في هذه الكتب إن شاء الله والحمد لله رب العالمين .
هذا آخر كتاب رياضة النفس وتهذيب الأخلاق و معالجة أمراض القلب من المحبّة البيضاء في تهذيب الأحياء ويتلوّه إن شاء الله تعالى كتاب كسر الشهوتين شهوة البطن و الفرج .
والحمد لله أولاً و آخراً و ظاهراً و باطناً .



كتاب كسر الشهوتين شهوة البطن والفرج

وهو الكتاب الثالث من ربيع المهلكات من المحجة البيضاء في تهذيب الإحياء .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله المتفرّد بالجلال في كبريائه وتعالیه ، المستحقّ للتحميد والتقديس والتسبيح والتتزيه ، القائم بالعدل فيما يبرمه ويقضيه ، ^(١) المتطوّل ^(٢) بالفضل فيما ينعم به ويسديه ، المتكفّل بحفظ عبده في جميع موارد ومجاريه ، والمنعم عليه بما يزيد على مهمّات مقاصده بل بما يفني بأمانيه ، فهو الذي يرشده ويهديه ، وهو الذي يميته ويحييه ، وإذا مرض فهو يشفيه ، وإذا ضعف فهو يقويه ، وهو الذي يوفقه للطاعة ثمّ يرتضيه ، وهو الذي يطعمه ويسقيه ، وهو الذي يحفظه عن الهلاك ويحميه ، ويحرسه بالطعام والشراب عما يهلكه ويرديه ، ويمكّنه من القناعة بقليل القوت ويقويه ، ^(٣) حتّى يضيق بمجاري الشيطان الذي يناويه ، ^(٤) ويكسر به سطوة النفس التي تعاديه ، فيدفع شرّهما ثمّ يعبد ربّه ويتّقيه ، هذا بعد أن يوسّع عليه ما يلتذّ به ويشتهي ، ويكثر عليه ما يهيج بواعثه ودواعيه ، وكلّ ذلك ليمنّحه ويبتليه ، فينظر كيف يؤثره على ما يهواه ويبتغيه ^(٥) وكيف يحفظ أوامره وينتهي عن نواهيّه ، ويواظب على طاعته ، وينزجر عن معاصيه .

(١) ابرم الامر : أحكمه .

(٢) من الطول - بالفتح - وهو السعة .

(٣) اسدى فلان الى فلان معروفاً أى صنعه اليه .

(٤) كذا وفي بعض النسخ [يقره] من قرى الضيف قرى - بالكسر - وقرأه - بالفتح والبد - أى أضافه .

(٥) أى الذى يفضّه ويماديه .

(٦) أى يطلبه وفي بعض النسخ [ينتحيه] من نعاه ينحو أى يقصده .

و الصلاة على محمد عبده النبيه ، (١) و رسوله الوجيه ، صلاة تزلفه و تحظيه (٢) ، و ترفع منزلته و تعليه ، و على الأبرار من عترته و أقربيه ، و الأخيار من صحابته و تابعيه .

أما بعد فأعظم المهلكات لابن آدم شهوة البطن ، فيها أخرج آدم ﷺ وحواء من دار القرار إلى دار الدُّلِّ والافتقار ، إذ نهيها عن أكل الشجرة فغلبتهما شهواتهما حتى أكلتا منها فبدت لهما سوءاتهما ، و البطن على التحقيق ينبوع الشهوات و منبت الأدواء والآفات ، إذ يتبعها شهوة الفرج و شدة الشبق إلى المنكوحات ، (٣) ثم تتبع شهوة المطعم و المنكح شدة الرغبة في المال و الجاه اللذين هما الوسيلة إلى التوسع في المطعومات و المنكوحات ، ثم يتبع استكثار المال و الجاه أنواع الرعونات و ضروب المنافسات و المحاسدات ، ثم يتولد من ذلك آفة الرياء و غائلة النفاخر و التكاثر و الكبرياء ، ثم يتداعى ذلك إلى الحسد و الحقد و العداوة و البغضاء ، ثم يفضي ذلك بصاحبه إلى اقتحام البغي و المنكر و الفحشاء .

و كل ذلك ثمرة إهمال المعدة و ما يتولد منها من بطر الشعب و الامتلاء ، و لو ذلَّ العبد نفسه بالجوع و ضيق به مجاري الشيطان لأذنت لطاعة الله و لم تسلك سبيل البطر و الطغيان و لم ينجر به ذلك إلى الانهماك في الدنيا و إثارة العاجلة على العقبي و لم يتكالب كل هذا التكالب على الدنيا (٤) .

و إذا عظمت آفة شهوة البطن إلى هذا الحد و جب شرح غوائلها و آفاتها تحذيراً منها ، و وجب إيضاح طريق المجاهدة لها و التنبيه على فضلها ترغيباً فيها ،

(١) أى الشريف ، و فى الصحاح نبه الرجل شرف واشتهر ، ينبه نباهة فهو نبه و نابه و هو خلاف الغامل .

(٢) تزلفه أى تقربه ، و تحظيه أى جملة ذا حظوة ، و فى الصحاح رجل حظى إذا كان ذا حظوة و منزلة .

(٣) الشبق : شدة شهوة الجماع .

(٤) تكالب القوم : تجاهروا بالعداوة ، و تكالبوا على كذا أى تواتبوا عليه ، و تكالب

الناس على الدنيا أى اشتد حرصهم عليها .

وكذلك شرح شهوة الفرج فإنها تابعة لها ، ونحن نوضح ذلك بعون الله تعالى ونبيّنه في فصول تجمعها وهي بيان فضيلة الجوع ، ثم فوائد الجوع ، ثم طريق الرّياضة في كسر شهوة البطن بالتقليل من الطعام والتأخير ، ثم بيان اختلاف حكم الجوع وفضيلته باختلاف أحوال الناس ، ثم بيان الرّياضة في ترك الشهوة ، ثم بيان القول في شهوة الفرج ، ثم بيان ما على المرید من ترك التزويج وفعله ، ثم بيان فضيلة من يخالف شهوة البطن والفرج والعين .

﴿ بيان فضيلة الجوع وذم الشبع ﴾

قال رسول الله ﷺ : «جاهدوا أنفسكم بالجوع والعطش ، فإنّ الأجر في ذلك كأجر المجاهد في سبيل الله ، وإنّه ليس من عمل أحبّ إلى الله تعالى من جوع وعطش» (١).

قال : ابن عباس : قال رسول الله ﷺ : «لا يدخل ملكوت السماوات قلب من ملأ بطنه» (٢).

وقيل : يا رسول الله أيّ الناس أفضل ؟ قال : «من قلّ طعمه وضحكه ورضي بما يستربه عورته» (٣).

وقال ﷺ : «سيدّ الأعمال الجوع وذلّ النفس لباس الصّوف» (٤).
وقال أبو سعيد الخدري : قال النبي ﷺ : «ألبسوا [الصوف وشمروا] وكلوا في أنصاف البطون فإنّه جزء من النبوة» (٥).

وقال الحسن : قال النبي ﷺ : «الفكر نصف العبادة ، وقلة الطعام هي العبادة» (٦).

وقال رسول الله ﷺ : «أفضلكم منزلة عند الله تعالى يوم القيامة أطولكم جوعاً وتفقراً ، وأبفضكم إلى الله تعالى كلّ نؤم أكل شروب» (٧).

(١) الى (٧) قال العراقي : لم أجد لهذه الاحاديث أصلاً . أقول قد ورد مضمون بعضه في حديث المعراجية الذي أورده الدبلي في ارشاده مرسل . وهو حديث طويل طبع مسنداً بضميمة تحف المقول الطبع العجري ص ١٢٨ .

و في الخبر «أن رسول الله ﷺ كان يجوع من غير عوز»^(١) أي مختاراً لذلك .
 وقال ﷺ : « إن الله يباهي الملائكة بمن قلّ طعمه في الدنيا يقول :
 انظروا إلى عبدي ابتليته بالطعام و الشراب في الدنيا فتركهما لأجلي اشهدوا يا
 ملائكتي ما من أكلة تركها لأجلي إلا أبدلته بها درجات في الجنة »^(٢) .
 وقال ﷺ : « لا تمتيتوا القلوب بكثرة الطعام و الشراب فإن القلب كالزرع
 يموت إذا كثرت عليه الماء »^(٣) .

وقال ﷺ : « ما ملأ ابن آدم وعاء شراً من بطنه ، حسب ابن آدم لقيمات
 يقمن صلبه فإن كان هوفاعلاً لا محالة فنلتك لطعامه و ثلث لشرابه و ثلث لنفسه »^(٤) .
 و في حديث أسامة بن زيد^(٥) « إن أقرب الناس إلى الله تعالى يوم القيامة
 من طال جوعه و عطشه و حزنه في الدنيا ، هم الأحنفاء الأتقياء الذين إن شهدوا لم
 يعرفوا وإن غابوا لم يفتقدوا تعرفهم بقاع الأرض و تحف بهم ملائكة السماء ، نعم

(١) في القاموس : العوز بالتحريك - : الحاجة ، عوز الشيء - كفرح - لم يوجد
 والرجل افتقر كأعوز ، و ما عثرت على لفظ الخبر في أصله إلا أن البيهقي روى في الشعب عن
 عائشة قالت : « لو شئنا أن نشبع لشبعنا ولكن محمد صلى الله عليه وآله كان يؤثر على
 نفسه » و قال العراقي بعد نقله : و اسناده معضل .

(٢) قال العراقي : أخرجه ابن عدي في الكامل .

(٣) ما عثرت على أصل مسنده . إلا أن أورده الطبرسي في المكارم في باب آداب
 الأكل من ١٧١ رسلاً من كتاب روضة الواعظين للفتال .

(٤) أخرجه الترمذي ج ٩ ص ٢٢٤ وفيه « اكلات يقمن » و ابن ماجه و ابن حبان في
 صحيحه إلا أن ابن ماجه قال : فإن غلبت الإدمى نفسه فثلث للطعام الحديث . راجع الترغيب
 والترهيب ج ٣ ص ١٣٦ .

(٥) قال العراقي : أخرجه الخطيب في الزهد بطوله من حديث سعيد بن زيد قال :
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله و أقل على أسامة بن زيد فذكره مع تقديم و تأخير و من
 طريقه رواه ابن الجوزي في الموضوعات و فيه حباب بن عبد الله بن جبلة أحد الكذابين
 و فيه من لا يعرف و هو منقطع أيضاً و رواه الحارث بن أبي أسامة من هذا الوجه .

الناس بالدنيا ونعموا بطاعة الله ، افترش الناس الفرش الوثيرة ^(١) ، وافترشوا الجباه و الركب ، ضيعوا الناس فعل النبيين وأخلاقهم وحفظوها هم ، تبكى الأرض إذا فقدتهم ويسخط الله تعالى على كل بلدة ليس فيها منهم أحد ، لم يتكاليوا على الدنيا تكالب الكلاب على الجيف ، أكلوا العلق و لبسوا الخرق شعناً غيراً يراهم الناس فيظنون أن بهم داء وما بهم داء و يقال : قد خولطوا وذهبت عقولهم وما ذهبت عقولهم ولا خولطوا ولكن نظر القوم بقلوبهم إلى أمر الله الذي أذهب عنهم الدنيا فهم عند أهل الدنيا يمشون بلاعقول ، عقلوا حيث ذهبت عقول الناس ، لهم الشرف في الدنيا ولهم الشرف في الآخرة ، يا أسامة إذا رأيته في بلدة فاعلم أنهم أمان لأهل تلك البلدة ، ولا يعذب الله تعالى قوماً هم فيهم ، الأرض بهم فرحة ، والجبار عنهم راض ، اتخذهم لنفسك إخواناً عسى أن تنجوبهم وإن استطعت أن يأتيك الموت ويطنك جائع وكبدك ظمآن فافعل فإنك تدرك بذلك شرف المنازل وتحل مع النبيين و يفرح بقدوم روحك الملائكة ويصلي عليك الجبار .

و قال عيسى عليه السلام : «أجيعوا أكبادكم وأعروا أجسادكم فلعل قلوبكم ترى الله عز وجل» ، وروي ذلك أيضاً عن نبيينا ﷺ ^(٢) .

و في التوراة مكتوب « أن الله ليبغض الحبر السمين » لأن السمن يدل على الغفلة وكثرة الأكل و ذلك قبيح خصوصاً بالحبر ، ولأجله قال ابن مسعود : إن الله يبغض القاري السمين ، وفي حديث مرسل « أن الشيطان ليجري من ابن آدم مجرى الدم فضيّقوا مجاريه بالجوع والعطش » ^(٣) .

و في الخبر « إن الأكل على الشبع يورث البرص » ^(٤) .

(١) الوثيرة أى الكثيرة اللحم .

(٢) ما عثرت على أصل له .

(٣) تقدم كراراً .

(٤) رواه الشيخ في إماله باسناده عن موسى بن جعفر عن آبائه عليهم السلام عن النبي صلى الله عليه وآله كفاي الوسائل كتاب الاطعمة باب آداب المائدة الباب الثاني تحت رقم ٨ .

وقال ﷺ : « المؤمن يأكل في معي واحد والمنافق يأكل في سبعة أمعاء »^(١)
إي يأكل سبعة أضعاف ما يأكله المؤمن وتكون شهوته سبعة أضعاف شهوته ، ويكون
المعنى كناية عن الشهوة لأن الشهوة هي التي تقبل الطعام وتأخذه كما يأخذ المعنى
وليس المعنى زيادة عدد معي المنافق على معي المؤمن .

وعنه ﷺ : « أديموا قرع باب الجنة يفتح ، قيل : وكيف نديم قرع باب
الجنة ؟ قال : بالجوع والظماء »^(٢) .

وروي « أن أبا جحيفة تجشأ في مجلس رسول الله ﷺ فقال له : « أقصر من
جشائك فإن أطول الناس جوعاً يوم القيامة أكثرهم شبعاً في الدنيا »^(٣) .

و كانت عائشة تقول : إن رسول الله ﷺ لم يمتل شبعاً قط وربما بكيت
رحمة بما أرى به من الجوع فامسح بطنه بيدي وأقول : نفسي لك الفداء لو تبلغت
من الدنيا بقدر ما يقوتك ويمنعك من الجوع ، فيقول : « يا عائشة إخواني من أولى
العزم من الرسل قد صبروا على ما هو أشد من هذا فمضوا على حالهم فقدموا على
ربهم فأكرم ما بهم وأجزل ثوابهم ، فأجدي أستحي إن ترفهت في معيشتي أن
يقصر بي غداً ونهم فإن أصبر أيتاماً يسيرة أحب إلي من أن ينقص حظي غداً في الآخرة
وما من شيء أحب إلي من اللّحوق بإخواني وأخلائي » قالت : فوالله ما استكلمت بعد
ذلك جمعة حتى قبضه الله تعالى^(٤) .

وعن أنس قال : جاءت فاطمة بكسرة خبز إلى رسول الله ﷺ فقال : ماهذه
الكسرة ؟ قالت : قرص خبزته ولم تطب لنفسي حتى أتيتك منه بهذه الكسرة ،

(١) أخرجه البخاري ج ٧ ص ٩٢ . وفيه « والكافر » مكان « المنافق » . وأخرجه
مسلم ج ٦ ص ١٣٢ هكذا و رواه الصدوق في الخصال ج ٢ ص ٧ بإسناده عن أبي عبد الله
ﷺ عن النبي صلى الله عليه وآله كما في الصحيحين .

(٢) قال العراقي : لم أجده أصلاً .

(٣) حديث أبي جحيفة رواه الطبراني في الأوسط والكبير بإسناده راجع مجمع

الروايد ج ٥ ص ٣١ .

(٤) أخرجه أبو موسى المدني المتوفى سنة ٨١٠ هـ في كتاب استعلاء الموت .

فقال ﷺ : «أما والله إنه أول طعام دخل فم أبيك منذ ثلاثة أيام» (١) .
وقال ﷺ : «أهل الجوع في الدنيا هم أهل الشبع في الآخرة وإن أبغض
الناس إلى الله تعالى المتخمون المملأى ، وماترك عبداً كلة فيشتبهها إلا كانت له درجة
في الجنة» (٢) .

أقول: روى في الكافي بإسناده عن أبي عبد الله ﷺ قال : «كثرة الأكل
مكروه» (٣) .

وعنه ﷺ قال : «قال رسول الله ﷺ : بئس العون على الدين قلب نخيب :
وبطن رغب ، ونعظ شديد» (٤) .

وعنه ﷺ قال : «إن البطن ليغطي من أكله وأقرب ما يكون العبد إلى الله
تعالى إذا جف بطنه ، وأبغض ما يكون العبد إلى الله تعالى إذا امتلاء بطنه» (٥) .
وعنه ﷺ قال أبوذر رحمه الله : «أطولكم جشأ في الدنيا أطولكم جوعاً في
الآخرة ، أو قال : يوم القيامة» (٦) .

وعنه ﷺ قال : «الأكل على الشبع يورث البرص» (٧) .
وعنه ﷺ قال : «كل داء من التخممة ما خلا الحمى فإنها ترد وروداً» (٨) .
وعنه ﷺ قال : «ليس لابن آدم بدء من أكلة يقيم بها صلبه ، فإذا أكل
أحدكم طعاماً فليجعل ثلث بطنه للطعام ، وثلث بطنه للشراب ، وثلثه للنفس
ولا تسمنوا سمن الخنازير للذبح» (٩) .

وعن أبي جعفر ﷺ قال : «إذا شبع ابطن طغى» (١٠) .
وعنه ﷺ قال : «ما من شيء أبغض إلى الله من بطن مملوء» (١١) .

-
- (١) أخرجه العارث بن أبي اسامة في مسنده بسند ضعيف كما في المعنى .
(٢) أخرجه الطبراني وابونعيم في الحلية من حديث ابن عباس بسند ضعيف .
(٣) و (٤) و (٥) الكافي ج ٦ ص ٢٦٩ والنخيب : العبدان الذي لا فؤاد له ، وقيل
الفاسد العقل ، والرغب : الواسع ويكنى به عن كثرة الأكل . وانظروا الرجل إذا اشتبه
الجماع والانعاط : الشيق يعني أنه أمر شديد .
(٦) الى (١١) الكافي ج ٦ ص ٢٦٩ و ٢٧٠ .

وفي مصباح الشريعة ^(١) عن الصادق عليه السلام قال : « قلة الأكل محمودٌ على كلِّ حالٍ وعند كلِّ قومٍ ، لأنَّ فيه المصلحة للباطن والظاهر ، والمحمود من المأكول أربعة : ضرورة وعدة وفتوح وقوت ، فالضرورة للأصفياء ، والعدة لقوام الأتقياء ، والفتوح للمتوكلين ، والقوت للمؤمنين . وليس شيءٌ أضرُّ لقلب المؤمن من كثرة الأكل وهي مورثة شيئين قسوة القلب وهيجان الشهوة ، والجوع إدام للمؤمن ، وغذاء للرُّوح ، وطعام للقلب ، وصحة للبدن ، قال رسول الله ﷺ : « ماملأ ابن آدم وعاءَ أشرف من بطنه » .

وقال داود عليه السلام : ترك لقمة مع الضرورة إليها أحبُّ إليَّ من قيام عشرين ليلة ، قال النبي ﷺ : « المؤمن يأكل بمعنى واحدة والمنافق يأكل بسبعة أمعاء ، وقال النبي ﷺ : « ويل للناس من القبيحين فقيلاً : وما هما يا رسول الله ؟ قال : الحلق والفرج » وقال عيسى ابن مريم عليه السلام : « ما أمرض القلب بأشدَّ من القسوة ، وما اعتلت نفس بأصعب من نفث الجوع وهما ذماما الطرد والخذلان » .

قال أبو حامد : وأما الآثار قال لقمان لابنه : « يا بني إذا امتلأت المعدة نامت الفكرة وخرست الحكمة وقعدت الأعضاء عن العبادة » .

وقال شقيق : العبادة حرفة وحانوتها الخلوة وآلتها المجاعة .

وقال الفضيل : إلهي أجعتني وأجعت عيالي و تركتني في ظلم الليالي بلا مصباح ، وإنما تفعل هذا بأولياؤك فباي منزلة نلت هذا منك .

وقال يحيى بن معاذ : جوع الرُّغيب منبهة ، وجوع النائيين تجربة ، وجوع المجتهدين كرامة ، وجوع الصابرين سياسة ، وجوع الزَّاهدين حكمة ، وفي التورية إتق الله وإذا شبعت فاذكر الجوع .

وقال أبو سليمان : لأن أترك لقمة من عشاءي أحبُّ إليَّ من قيام ليلتي إلى الصبح » .

وقال أيضاً : الجوع عند الله في خزائنه لا يعطيه إلا لمن أحبُّ .

وكان سهل التستري^٥ : يطوي نيفاً وعشرين يوماً لا يأكل وكان يكفيه طعامه في السنة درهم وكان يعظم الجوع ويبالغ فيه حتى قال : لا يوافي يوم القيامة عمل بر أكبر من ترك فضل الطعام والاقتداء بالنبي^ﷺ في أكله .
 و قال : لم ير الأكياس شيئاً أنفع من الجوع للدين والدنيا .
 و قال : لأعلم شيئاً أضرّ على طلاب الآخرة من الأكل الكثير .
 و قال : وضعت الحكمة والعلم في الجوع و جعل الجهل والمعصية في الشبع .
 و قال : ما عبد الله بشيء أفضل من مخالفة الهوى في ترك الحلال .
 و قال في الحديث : ثلث للطعام فمن زاد عليه فأنما يأكل من حسناته .
 و سئل عن الزيادة فقال : لا يجد الزيادة حتى يكون الترك أحب إليه من الأكل فيكون إذا جاع ليلة سأل الله أن يجعلها ليلتين ، فإذا كان ذلك وجد الزيادة .
 و قال أيضاً : ما صار إلا ببدال أبدالاً إلا باخماس البطون والصمت والسهر و الخلوة .

و قال : رأس كل بر بين السماء والأرض الجوع ، ورأس كل فجور بينهما الشبع ، وقال من جوع نفسه انقطعت عنه الوسواس .
 و قال : إذا أقبل الله على العبد ابتلاه بالجوع والسقم والبلاء إلا من شاء الله .
 و قال : اعلموا أن هذا زمان لا ينال أحديه النجاة إلا بذبح نفسه وقتلها بالصبر والجوع والجهد .

و قال : ما أظن أحداً على وجه الأرض شرب من هذا الماء حتى يروي فسلم من المعصية وإن شكر الله فكيف الشبع من الطعام .

و سئل حكيم بأي قيد أقيد نفسي ؟ قال : بالجوع والعطش و ذلك باخمال الذكر وترك العز ، وصغرّها بوضعها تحت أرجل أبناء الآخرة ، واكسرها بترك ذي القراء عن ظاهرها وانج من آفات بدوام سوء الظن بها و أصحابها بخلاف هواها .
 و كان عبد الواحد بن زيد يقسم بالله تعالى أن الله عز وجل ما صافي عبداً إلا بالجوع ولا والاهم الله إلا بالجوع ، ولا مشوا على الماء إلا بالجوع ولا طويت لهم

الأرض إلا بالجوع .

وقال أبوطالب المكي : مثل البطن مثل المزمار وهو العود المجوف ذو الاوتار إنما حسن صوته لخفته ورقته ولأنه أجوف غير ممتليء فكذلك الجوف إذا خلى كان أعذب للتلاوة وأدوم للقيام وأقل للمنام .

وقال بكر بن عبد الله : ثلاثة يحبهم الله : رجلٌ قليل الأكل قليل النوم قليل الراحة .

وروي أن عيسى عليه السلام مكث يناجي ربه ستين صباحاً لم يأكل ولم يخطر بباله الأكل فخطر بباله الخبز فانقطع عن المناجاة ، فإذا رغب موضوع فقعد يكي لفقد المناجاة ، فإذا شيخ قد أظله فقال له عيسى : يا ولي الله بارك الله فيك ادع الله تعالى لي فإني كنت في حالة فخطر بباله الخبز فانقطعت عني ، فقال الشيخ : اللهم إن كان الخبز خطر بباله منذ عرفتك ، فلا تغفر لي ، بل كان إذا حضره شيء أكله من غير فكر وخطر ، وروي أن موسى عليه السلام لما قرأ به الله نجيماً كان قد ترك الأكل أربعين يوماً ، ثلاثين ثم عشراً على ما ورد في القرآن وأنه استاك بعد ثلاثين يوماً فزيد عشرة أيام لأجل ذلك .

❖ بيان فوائد الجوع وآفات الصبح ❖

لعلك تقول : هذا الفضل العظيم للجوع من أين هو وما سببه ؟ وليس فيه إلا إيلاء المعدة ومقاساة الأذى فإن كان كذلك فينبغي أن يعظم الفضل في كل ما يتأذى به الإنسان من ضربه نفسه وقطعه لحمه وتناوله الأشياء الكريهة وما يجري مجراها .

فاعلم أن هذا يضاهي قول من شرب دواء فانتفع به فظن أن منفعة المرارة الدواء و كراهيته فأخذ يتناول كل ما هو مكروه مر المذاق وهو غلط منه بل تنفعه في خاصيته في الدواء وليس لكونه مرّاً وإنما يقف على تلك الخاصية الأطباء فكذلك لا يقف على علة نفع الجوع إلا سمسرة العلماء ، ومن أجاع نفسه مصداقاً لما جاء في الشرع من مدح الجوع انتفع به وإن لم يعرف علة المنفعة كما أن من شرب

الدواء، انتفع به وإن لم يعرف عين المنفعة وعلتها ووجه كونه نافعا ولكننا نشرح لك ذلك إن أردت أن ترتقي من درجة الايمان إلى درجة العلم قال الله تعالى : « يرفع الله الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ » (١) فنقول : في الجوع عشر فوائد :
 الاولى صفاء القلب ، وإيقاد القريحة ، وإنقاذ البصيرة ، فإن الشبع يورث البلادة ، ويعمي القلب ويكثر البخار في الدماغ كسبه السكر حتي يحتوي على معادن الفكر فيثقل القلب بسببه عن الجريان في الأفكار فيحرمه عن سرعة الإدراك بل الصبي إذا أكل أكثر الأكل بطل حفظه وفسد ذهنه وصار بطيئ الفهم والإدراك ، قال أبو سليمان . عليك بالجوع فإنه مدلة للنفس ، ورقة للقلب ، ويورث العلم السماوي .

وقال عليه السلام : « أحيوا قلوبكم بقلّة الضحك و الشبع ، وطهروها بالجوع تصفو وترق » (٢) .

ويقال : مثل الجوع مثل الرعد ، والقناعة كالسحاب ، والحكمة كالمطر .
 وقال عليه السلام : « من أجاع بطنه عظمت فكرته و فطن قلبه » .
 وقال ابن عباس : قال النبي صلى الله عليه وآله : « من شبع ونام قسا قلبه ، ثم قال : إن لكل شيء زكاة وزكاة البدن الجوع » (٣) .
 وقال الشبلي : ماجعت الله يوماً لإلرايت في قلبي باباً مفتوحاً من الحكمة والعبرة مارأيت قط ، وليس يخفى أن غاية المقصود من العبادات الفكر الموصول إلى المعرفة والاستبصار بحقائق الحق ، والشبع يمنع منه والجوع يفتح بابه ، والمعرفة باب من أبواب الجنة ، فبالحري أن يكون ملازمة الجوع قرعاً لباب الجنة ولهذا قال لقمان لابنه : يا بني إذا امتلأت المعدة نامت الفكرة ، و خرسست الحكمة ، وقعدت

(١) المجادلة : ١١ .

(٢) قال العراقي : لم أجده أصلاً . وكذلك الخبر الآتي .

(٣) حديث من شبع ونام أخرج ابن ماجه ذيله من حديث ابى هريرة تحت رقم ١٧٤٥

هكذا > لكل شيء زكاة وزكاة الجسد الصوم .

الأعضاء عن العبادة .

و قال أبو يزيد : الجوع سحاب فإذا جاع العبد أمطر القلب الحكمة .
و قال النبي ﷺ : « نور الحكمة الجوع ، والبعد من الله الشبع ، والقربة إلى الله حب المساكين والدنو منهم . لا تشبعوا فينطفي نور المعرفة من قلوبكم و من بات يصلي في خفة من الطعام باتت الحور العين حتى يصبح ، ^(١) .

الفائدة الثالثة رقة القلب و صفاؤه الذي به يتهيأ لإدراك لذّة المناجاة والتأثر بالذكر فكم من ذكر يجري على اللسان مع حضور القلب و لكن القلب لا يلتذّ به ولا يتأثر عنه حتى كأن بينه و بينه حجاباً من قساوة القلب ، و قد يرقّ في بعض الأحوال فيعظم تأثره بالذكر وتلذّذه بالمناجاة ، و خلوا المعدة هو السبب الأظهر فيه ، قال أبو سليمان : أحلى ما تكون إليّ العبادة إذا لصق بطني بظهري .
و قال الجنيد : يجعل أحدهم بينه وبين الله مخلاة من الطعام و يريد أن يجد حلاوة المناجاة .

و قال أبو سليمان : القلب إذا جاع وعطش صفى ورقّ ، فإذا شبع و روى ممي و غاظ ، فإذا تأثر القلب بلذّة المناجاة أمر وراء تيسير الفكر واقتناص المعرفة ، فهذه فائدة ثانية .

الفائدة الثالثة الانكسار و الذلّ و زوال البطر و الفرح والأشر الذي هو مبدء الطغيان و الغفلة عن الله ، ولا تنكسر النفس ولا تذللّ بشيء كما تذللّ بالجوع فعنده تستكين لرّبها وتخضع له وتقف على عجزها و ذلّها إذ ضعفت منتها ^(٢) وضائق حيلتها بلقيمة طعام فاتتها ، وأظلمت عليها الدّنيا بشربة ماء تأخّرت عنها ، ومالم يشاهد الإنسان ذلّ نفسه وعجزه لا يرى عزّة مولاه و لاقهره ، وإنما سعادته في

(١) ذكره أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة و كتب عليه أنه مسندوهي علامة ما رواه باسناده (المغنى) . «أقول: أورده الطبرسي في الكلام من ١٧١ من كتاب روضة الواعظين للفتال .

(٢) النّة - بضم الميم - القوة .

أن يكون دائماً مشاهداً نفسه بعين الذل والعجز ومولاه بعين العز والقعدة والقهر فليكن دائماً جائعاً ذليلاً مضطرباً إلى مولاه ، مشاهد للاضطراب بالذوق ، ولذلك لما عرض على رسول الله ﷺ الدنيا وخزائنها فقال : « لابل أجوع يوماً وأشبع يوماً فإذا جعت صبرت وتضرعت وإذا شبعت شكرت ^(١) » ، أو كما قال .

والبطن والفرج باب من أبواب النار وأصله الشبع ، والذل والانكسار باب من أبواب الجنة وأصله الجوع ومن أغلق باباً من أبواب النار فقد فتح له باب من أبواب الجنة بالضرورة لأنهما متقابلان كالمشرق والمغرب فالقرب من أحدهما بعد من الآخر ^(٢) .

الفائدة الرابعة أن لا ينسى بلاء الله وعذابه ولا ينسى أهل البلاء ، فإن الشبعان ينسى الجاعين وينسى الجوع ، والعبد الفطن لا يشاهد بلاء إلا ويتذكر بلاء الآخرة فيتذكر من عطشه عطش الخلق في عرصات القيامة ، ومن جوعه جوع أهل النار حين يجوعون فيطعمون الزقوم والضريع ويسقون الغساق والمهل ، ولا ينبغي أن يغيب عن العبد عذاب الآخرة وآلامها فإنه هو الذي يهيج الخوف ومن لم يكن في قلة ولا علة ولا ذلة ولا بلاء نسي عذاب الآخرة ولم يتمثل في نفسه ولم يغلب على قلبه ، فينبغي أن يكون العبد في مقاساة بلاء أو مشاهدة بلاء ، وأولى ما يقاسيه من البلاء بلاء الجوع فإن فيه فوائد جمّة سوى تذكر عذاب الآخرة ، وهذا أحد الأسباب التي اقتضى اختصاص البلاء بالأنبياء والأولياء والأمثل فالأمثل ، ولذلك لما قيل لـيوسف عليه السلام : « لم تجوع وفي يديك خزائن الأرض ؟ » فقال : « أخاف أن أشبع فأنسى الجائع . فذكر الجاعين والمحتاجين إحدى فوائد الجوع فإن ذلك يدعو إلى الرّحمة والإطعام والشفقة على خلق الله والشبعان في غفلة من ألم الجائع .

(١) أخرجه الترمذي وقد تقدم .

(٢) كما قال أمير المؤمنين عليه السلام « الدنيا والآخرة عدوان متعاديان وسبيلان مختلفان ، من أحب الدنيا والآخرة أبغض الآخرة وعادها مثلها مثل المشرق والمغرب والماشي بينهما لا يزداد من أحدهما قرباً إلا يزداد من الآخر بعداً » . رواه ابن شعبة في التحف ص ٢١٢ .

الفائدة الخامسة - وهي من كبار الفوائد - كسر شهوات المعاصي كلها والاستيلاء على النفس الأمارة بالسوء ، فإن منشأ المعاصي كلها الشهوات والقوى ومادة القوى والشهوات لاحتالة الأطعمة ، فتقليلها يضعف كل شهوة وقوة ، وإنما السعادة كلها في أن يملك الرجل نفسه والشقاوة كلها في أن يملكه نفسه ، وكما أنك لا تملك الدابة الجموح إلا بضغف الجوع وتضميرها ^(١) فإذا شبت قوى و شردت وجمحت فكذلك النفس .

و قيل لبعضهم : ما بالك مع كبرك لاتتعهد بدنك وقد انهض؟ فقال : لأنه سريع المرح ، فاحش الأشر ، فأخاف أن يجمع بي فيورطني ولئن أحمله على الشدائد أحب إلي من أن يحملني على الفواحش .

و قال ذوالنون : ما شبت قط إلا وقد عصيت الله أو هممت بمعصيته .
وقالت عائشة : إن أول بدعة حدثت بعد رسول الله ﷺ الشيع ، إن القوم لما شبت بطونهم جحت بهم نفوسهم إلى الدنيا . وهذه ليست فائدة واحدة بل هي خزائن الفوائد ولذلك قيل : الجوع خزانة من خزائن الله تعالى .

وأقل ما يندفع بالجوع شهوة الفرج و شهوة الكلام فإن الجائع لا يتحرك عليه شهوة فضول الكلام فيتخلص به من آفات اللسان كالغيبة والفحش والنميمة والكذب وغيرها ، فيمنعه الجوع عن كل ذلك وإذا شبع افتقر إلى فاكهة فيفتكها لاحتالة بأعراض الناس « ولا يكب الناس على مناخرهم في النار إلا حصائد ألسنتهم » ^(٢) و أما شهوة الفرج فلا تخفى غائلتها والجوع يكفي شرها فإذا شبع الرجل لا يملك فرجه و إن منعه التقوى فلا يملك عينيه و العين تزني كما يزني الفرج فإن ملك عينيه بغطاء التقوى فلا يملك فكره فيخطر له من الأفكار الرديئة و حديث النفس

(١) تضمير الخيل هو أن يظهر عليها بالعلف حتى تسمن ثم لا تلف الاقوتات لتغف (النهاية)

(٢) راجع الكافي ج ٢ ص ١١٥ تحت رقم ١٤ .

(٣) رواه الكليني في الكافي ج ٢ ص ١١٥ « حصائد ألسنتهم » يعني ما يقطعون من الكلام الذي لا خير فيه ، واحدا منها حصيدة ، تشبيهاً بما يحصل من الزرع و تشبيهاً للسان و ما يقطعه من القول بحد المنجل الذي يحصد به . (قال المؤلف في الوافي) .

بأسباب الشهوة ما يتشوش به مناجاته وربما عرض له ذلك في أثناء الصلاة وإنما ذكرنا آفة الفرج واللسان مثلاً وإلا فجميع معاصي الأعضاء السبعة سببها القوة بالشبع ، قال حكيم : كلٌ مرید صبر على السياسة فيصبر على الخبز البحت سنة لا يخلط معه شيئاً من الشهوات و يأكل بنصف بطنه رفع الله عنه مؤونة النساء .

الفائدة السادسة دفع النوم و دوام السهر فإن من شبع شرب كثيراً ومن كثر شربه كثر نومه ، فلذلك كان يقول بعض المشايخ لأصحابه على رأس السفرة : معاش المریدین لاتأكلوا كثيراً فتشربوا كثيراً فترقدوا كثيراً فتخسروا كثيراً ، وأجمع رأي سبعين صدقاً على أن كثرة النوم من كثرة الشرب و في كثرة النوم ضياع العمر ، وفوت التهجّد ، وبلادة الطبع ، وقساوة القلب . والعمر أنفس الجواهر وهو رأس مال العبد فيه يتجر ، والنوم موت فتكثيره ينقص من العمر ، ثم فضيلة التهجّد لاتخفى و في النوم فواته ، ومهما غلبه النوم فإن تهجّد لم يجد حلاوة العبادة ، ثم المتعزّب إذا نام على الشبع احتلم و يمنعه ذلك أيضاً من التهجّد ويحوجه إلى الغسل إما بالماء البارد فيتأذى به أو يحتاج إلى الحمام ، وربما لا يقدر عليه بالليل فيفوته صلاة الليل ثم يحتاج إلى مؤونة الحمام وربما يقع عينه على عورة في الحمام فإن فيه أيضاً أخطاراً قد ذكرناها في كتاب الطهارة ، وكل ذلك أثر الشبع ، وقد قال أبو سليمان : الاحتلام عقوبة . وإنما قال ذلك لأنه يمنع عن عبادات كثيرة لتعذر الغسل في كل حال ، فالنوم منبع الآفات و الشبع مجلبة لهوالجوع مقطعة له .

الفائدة السابعة تيسر المواظبة على العبادة فإن الأكل يمنع من كثرة العبادات لأنه يحتاج إلى زمان يشتغل فيه بالأكل وربما يحتاج إلى زمان في شراء الطعام وطبخه ، ثم يحتاج إلى غسل اليد والخلال ثم يكثر ترداده إلى بيت الماء لكثرة شربه ، والأوقات المصروفة إلى هذه لو صرفها إلى الذكر و المناجاة و سائر العبادات لكثر ربحه ، قال السري : رأيت مع علي الجرجاني سويقاً يستف منه (١) فقلت له : ما دعاك إلى هذا ؟ فقال : إنني حسبت ما بين المضغ إلى الاستفاف سبعين

(١) استف الدواء والسويق ونحوهما : قمحه وقيل : أخذه غير ملتوت .

تسبيحة فما مضغت الخبز منذ أربعين سنة^(١) فانظر كيف أشفق على وقته ولم يضيعه في المصنع ، وكل نفس من العمر جوهر نفيس لا قيمة له فينبغي أن يستوفى منه خزائن باقية في الآخرة لا آخر لها وذلك بأن يصرفه إلى ذكر الله تعالى وطاعته .

و من جملة ما يتعذر بكثرة الأكل الدوام على الطهارة و ملازمة المسجد فإنه يحتاج إلى الخروج لشرب الماء وإراقة وفيه ضرر .

و من جملة الفوائد الصوم فإنه يتيسر لمن تعود الجوع ، فالصوم ودوام الاعتكاف و دوام الطهارة و صرف أوقات شغل الأكل و أسبابه إلى العبادة فيه أرباح عظيمة إنما يستحقها الغافلون الذين لم يعرفوا قدر الدين لكن رضوا بالحياة الدنيا واطمانوا بها « يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون » وقد أشار أبو سليمان الداراني إلى ست آفات في الشبع ، فقال : من شبع دخل عليه ست آفات : فقد حلاوة العبادة ، وتعذر حفظ الحكمة ، وحرمان الشفقة على الخلق لأنه إذا شبع ظن الخلق كلهم شباعاً ، و ثقل العبادة ، و زيادة الشهوات ، و إن سائر المؤمنين الجياع يدورون حول المساجد والشباع يدورون حول المزابل .

الفائدة الثامنة يستفيد من قلة الأكل صحة البدن و دفع الأمراض فإن سببها كثرة الأكل و حصول فضلة الأكل في المعدة والعروق ثم المرض يمنع من العبادات و يشوش القلب و يمنع من الفكر والذكر و ينقص العيش و يحوج إلى القصد والحجامة والدواء والطبيب و كل ذلك يحتاج إلى مؤن و نفقات لا يخلوا الإنسان منها بعد التعب من أنواع من المعاصي و اقتحام الشبهات و في الجوع ما يدفع عنه كل ذلك .

(١) يالله من هذا الرأي التافه ، والفكرة الضئيلة ، والنسج الزور ، والنسك الفارغ الغلق البالي والزهد الزهود عنه وليس هذا الامعة الاستبداد بالرأى ، والبعد عن الرسول واهل بيته صلى الله عليه وعليهم وعن علومهم وحكمهم ، وذنوب النقاس عن الاقتداء بهم والاخذ عنهم كيف لا وقد ورد عنهم آلاف ما هو خلاف هذا الققه الزيف والعرفان النعيم المغال للعلل السليم ، و ما خلق الله سبحانه شيئاً من الاعضاء عبثاً ولا باطلا ، أعاذنا الله من هذا المجنون .

حكى أن الرشيد جمع أربعة أطباء هندياً ورومياً وعراقياً وسواديّاً فقال :
ليصف كل واحد منكم الدواء الذي لاداء فيه ، فقال الهندي : الدواء الذي لاداء فيه
عندي الإهليلج الأسود ، وقال الرومي : هو حب الرشاد الأبيض ، وقال العراقي :
هو الماء الحار ، وقال السوادي وكان أعلمهم : الإهليلج يعفص المعدة وهذا ، وحب
الرشاد يزلق المعدة وهذا ، والماء الحار يرخي المعدة وهذا ، قالوا : فما عندك ؟
قال : الدواء الذي لاداء معه عندي أن لاتأكل طعاماً حتى تشتهي ، وأن ترفع يدك
عنه وأنت تشتهي ، فقالوا : صدقت .

و ذكر لبعض الفلاسفة من أطباء أهل الكتاب قول النبي ﷺ : « ثلث للطعام
وثلث للشراب وثلث للنفس » فتعجب منه ، وقال : ما سمعت كلاماً في قلة الأكل
أحكم من هذا وإنه لكلام حكيم .

وقال رحمه الله : « البطنة أصل الداء والحمية أصل الدواء وعودوا كل بدن ما
اعتاد » (١) وأظن أن تعجب الطبيب من هذا الخبر لامن ذلك .

وقال ابن سالم : من أكل خبز الحنطة بحثاً بأدب لم يمتلئ إلا علّة الموت ، قيل
له : وما الأدب ؟ قال : تأكل بعد الجوع و ترفع قبل الشبع .

وقال بعض أفاضل الأطباء في ذم الاستكثار من الأكل : إن أنفع ما أدخل
الإنسان معدته الرمان ، وإن أضر ما أدخل معدته المالح ولأن يقلل من المالح خير
له من أن يستكثر من الرمان .

وفي الخبر المشهور « صوموا تصحوا » ففي الصوم والجوع وقلة الأكل صحة
الأجسام من الأسقام وصحة القلوب من سقم الطغيان والبطر وغيرهما .
الفائدة التاسعة خفة المؤونة فإن من تعود قلة الأكل كفاه من المال قدر

(١) قال العراقي : لم أجده أصلاً . أقول : نقله صاحب مكارم الاخلاق في باب آداب

الريض ص ٤١٩ من حديث موسى بن جعفر عليهما السلام .

(٢) أخرجه ابن السني و ابو نعيم في الطب عن امي هريرة . بسند حسن . كما في

الجامع الصغير .

يسير ، والذي تعود الشبع صاربطنه غريماً ملازماً له يأخذ بمخنته كل يوم فيقول :
ماذاتاً كل اليوم فيحتاج إلى أن يدخل المداخل فيكتسب من الحرام فيعصي أو من
الحلال فيذل ويتعب ، وربما احتاج إلى أن يمد عين الطمع إلى الخلق وهو غاية
الذل^١ ، والمؤمن خفيف المؤونة .

قال بعض الحكماء : إني لأقضي عامة حوائجي بالترك فيكون ذلك أروح
لنفسي .

و قال آخر : إذا أردت أن أستقرض من غيري لشهوة أوزيادة استقرضت من
نفسي فتركت الزيادة فهو خير غريم لي .
و كان إبراهيم بن أدهم يسأل أصحابه عن الشيء من المأكول فيقال له : إنّه
غال ، فيقول : أرخصوه بالترك .

قال سهل : الأكل منموم في ثلاث خصال : إن كان من أهل العبادة فيكسل ،
و إن كان مكتسباً فلا يسلم من الآفات ، و إن كان ممن يدخل عليه شيء فلا ينصف الله
من نفسه ، وبالجملة سبب هلاك الناس حرصهم على الدنيا ، و سبب حرصهم البطن
والفرج ، و سبب شهوة الفرج شهوة البطن وفي تقليل الأكل ما يحسم هذه الأبواب
كلها وهي أبواب النار ، و في حسمها فتح أبواب الجنة ، كما قال ﷺ : « أديموا
قرع باب الجنة بالجوع^(١) » فمن قنع برغيف في كل يوم قنع في سائر الشهوات
أيضاً وصار حُرّاً واستغنى عن الناس و استراح من التعب و تخلّى لعبادة الله و تجارة
الآخرة فيكون من الرجال الذين لا تلبهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله ، فإنه لا تلبهم
لاستغنائهم عنها بالقناعة فأما المحتاج فتلبه لاهالة .

الفائدة العاشرة أن يتمكن به من الإيثار و التصدق بما فضل من الأطعمة على
اليتامى والمساكين و يكون يوم القيامة في ظل صدقته كما جاء في الخبر^(٢) فما يأكله
فخرزنته الكنيف وما يتصدق به فخرزنته فضل الله فليس للعبد من ماله إلا ما تصدق

(١) تقدم سابقاً .

(٢) أخرجه الحاكم في المستدرک ج ١ ص ٤١٦ من حديث عقبة بن عامر .

فأبقى ، أو أكل فأفنى ، أولبس فأبلى ، فالتصدّق بفضلات الطعام أولى من التخمّة والشبع ، ونظر رسول الله ﷺ إلى رجل سمين البطن فأوماً بأصبعه إلى بطنه وقال : « لو كان هذا في غير هذا لكان خيراً لك » (١) .

أي لو قدّمتد لآخرتك وآثرت به غيرك .

و عن الحسن قال : والله لقد أدر كنا رجالاً كان الرّجل منهم ليمسي وعنده من الطعام ما يكفيه فلو شاء لأكله كلّه فيقول : والله لأجعل هذا كلّه في بطني حتّى أجعل بعضه لله .

فهذه عشرة فوائد للجوع يتشعب عن كلّ فائدة فوائد لا تنحصر حدودها ولا تتناهى فروعها ، فالجوع خزانة عظيمة لفوائد الآخرة ، ولهذا قال بعض السلف : الجوع مفتاح الآخرة وباب الزهد ، والشبع مفتاح الدنيا وباب الرغبة ، وكلّ ذلك صريح في الأخبار التي رويناها ، وبالموقوف على تفصيل هذه الفوائد تدرك معاني تلك الأخبار إدراك علم و بصيرة ، وإذا لم تعرف هذا و صدّقت بفضل الجوع كانت لك رتبة المقلّدين في الإيمان .

❖ (بيان طريق الرياضة في كسر شهوة البطن) ❖

اعلم أنّ على المريد في ما كوله وبطنه أربع وظائف : الأولى إن لا يأكل إلّا حلالاً ، فالعبادة مع أكل الحرام كالبناء على أمواج البحر وقد ذكر ما تجب مراعاته من درجات الورع في كتاب الحلال والحرام وتبقى ثلاث وظائف خاصّة بالأكل وهو تقدير قدر الطعام في القلّة والكثرة وتقدير وقته في الإبطاء والسرعة و تعيين الجنس المأكول في تناول المشتبهات و تركها .

أما الوظيفة الأولى في تقليل الطعام فسبيل الرياضة فيه التدريج فمن تعود الأكل الكثير وانتقل دفعة إلى الأكل القليل لم يحتمله مزاجه وضعف وعظمت مشقته ، فينبغي أن يتدرّج إليه قليلاً قليلاً و ذلك بأن ينقص قليلاً قليلاً من طعامه

(١) أخرجه الطيالسي في مسنده ص ١٧١ تحت رقم ١٢٣٥ من حديث جمعة الجشي .

المعتاد ، فإن كان يأكل رغيفين مثلاً وأراد أن يرد نفسه إلى واحد فينقص كل يوم ربع سبع رغيف وهو ينقص منه جزءاً من ثمانية وعشرين جزءاً أو جزءاً من ثلاثين جزءاً فيرجع إلى رغيف في شهر ولا يتضرر به ولا يظهر أثره فإن شاء فعل ذلك بالوزن وإن شاء بالمشاهدة ، فيترك كل يوم مقدار لقمة وينقصه عما أكله بالأمس ، ثم هذا فيه أربع درجات أقصاها أن يرد نفسه إلى قدر القوام الذي لا يبقى دونه وهو عادة الصديقين وهو اختيار سهل التستري إذ قال : استعبد الله الخلق بثلاث بالحياة والعقل والقوة ، فإن خاف العبد على اثنتين منها وهي الحياة والعقل أكل وأفطر إن كان صائماً وتكلف الطالب إن كان فقيراً ، وإن لم يخف عليهما بل على القوة ، قال : فينبغي أن لا يبالي ولو ضعف حتى يصلي قاعداً ورأى أن صلاته قاعداً مع ضعف الجوع أفضل من صلاته قائماً مع كثرة الأكل .

أقول : هذا ليس بشيء لأنه خلاف ما يظهر من آثار أهل البيت عليهم السلام ، فالصواب أن يحافظ السالك على قوته متمهما أمكنه كما يحافظ على حياته وعقله ، قال الله عز وجل : «كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً» ^(١) وقال تعالى : «قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيمة» ^(٢) ويأتي تمام الكلام فيه .

قال : الدرجة الثانية أن يرد نفسه بالرياضة في اليوم و الليلة إلى نصف مدّ وهو رغيف وشيء مما يكون الأربعة منه متاً ويشبه أن يكون هذا مقدار ثلث البطن في حق الأكثرين كما ذكره رسول الله ﷺ وهو فوق اللقيمات ^(٣) لأن هذه الصبغة في الجمع للقلّة وهو لما دون العشرة .

الدرجة الثالثة أن يرد نفسه إلى مقدار المدّ وهو رغيفان ونصف وهذا يزيد

(١) تمام الآية في سورة المؤمنون : ٥٢ «يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا

صالحاً انى بما تعملون عليم» .

(٢) الاعراف : ٣١ .

(٣) تقدم سابقاً قوله صلى الله عليه وآله «حسب ابن آدم لقيمات يقمن صلبه وإن كان

لا بدفاعاً فثلث لطعامه وثلث لشرابه وثلث لنفسه» .

على ثلث البطن في حق الأكثرين ويكاد ينتهي إلى ثلثي البطن ويبقى ثلث للشراب ولا يبقى شيء، للذكر وفي بعض الألفاظ «ثلث للذكور» بدل قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ : « ثلث للنفس » .
الدرجة الرابعة أن يزيد على مقدار المد إلى المن و يشبه أن يكون ما وراء المن إسرافاً مخالفاً لقوله تعالى : « ولا تسرفوا » ^(١) أعني في حق الأكثرين فإن مقدار الحاجة إلى الطعام يختلف بالشخص والسن والعمل الذي يشتغل به ، وههنا طريق خامس لاتقدير فيه ، ولكنّه موضع غلط وهو أن يأكل إذا صدق جوعه ويقبض يده عن الطعام وهو على شهوة صادقة بعد ، ولكن الغالب أن من لم يقدر مع نفسه رغيفاً أو رغيفين فإنه لا يتبين له حد الجوع الصادق و يشبه عليه ذلك بالشهوة الكاذبة .

وقد ذكر للجوع الصادق علامات إحداها أن لا يطلب النفس الا دام بل تأكل الخبز وحده بشهوة أي خبز كان فمهما طلبت نفسه خبزاً بعينه أو طلبت أدماً فليس ذلك بجوع ، وقيل : من علامته أن يبصق فلا يقع الذباب عليه أي لا يبقى فيه دهنية ولا دسومة فيدل ذلك على خلو المعدة ، و معرفة ذلك غامض فالصواب للمريد أن يقدر مع نفسه القدر الذي لا يضعفه عن العبادة التي هو بصدها فإذا انتهى إليه وقف وإن بقيت شهوته .

وعلى الجملة فتقدير الطعام لا يمكن لأنه يختلف بالأحوال والأشخاص نعم قد كان قوت جماعة من الصحابة صاعاً من حنطة في كل جمعة ، فإذا أكلوا التمر اقتاتوا منه صاعاً ونصفاً ، وصاع الحنطة أربعة أمداد فيكون في كل يوم قريباً من نصف صاع وهو ما ذكرنا أنه قد ثلث البطن وفي التمر احتيج إلى زيادة لسقوط النوى منه ، وقد كان أبو ذر - رضي الله عنه - يقول : طعامي في كل جمعة صاع من شعير على عهد رسول الله ﷺ والله لا أزيد عليه حتى ألقاه ، فإنني سمعته ﷺ يقول : « أقربكم مني مجلساً يوم القيامة وأحبكم إلي من مات على ما هو عليه اليوم » ^(٢) و كان يقول في

(١) الاعراف : ٣٠ .

(٢) أخرجه أحمد في كتاب الزهد ومن طريقه أبو نعيم في الحلية دون قوله « وأحبكم

إلي » وهو منقطع كما في المعنى .

إنكاره على بعض الصحابة قدغيّرتم ، ينخل لكم الشعير ولم يكن ينخل ، وخبزتم المرقق ، وجمعتم بين إدامين ، واختلف عليكم بألوان الطعام ، وغدا أحدكم في ثوب وراح في آخر ، ولم تكونوا كذا في عهد رسول الله ﷺ وقد كان قوت أهل الصفة مدّاً من تمرين اثنين في كلّ يوم^(١) والمدّ رطل وثلث ويسقط منه النوى .

وقال بعض السلف : المؤمن مثل القبرة يكفيه الكف من الحشف ، والقبضة من السويق ، و الجرعة من الماء ، و المنافق مثل السبع الضاري بلعاً بلعاً ، و سرطاً سرطاً^(٢) ، لا يطوى بطنه لجاره ولا يؤثر أخاه بفضلته وجهوا هذه الفضول أمامكم .
و قال سهل : لو كانت الدنيا دماً عبيطاً كان قوت المؤمن منها حلالاً لأنّ أكل المؤمن عند الضرورة بقدر القوام فقط .

الوظيفة الثانية في وقت الأكل ومقدار تأخيرته وفيه أيضاً درجات .

الدرجة العليا أن يطوى^(٣) ثلاثة أيام فما فوقها ، وفي المريدين من ردّ الرّياضة إلى الطّي لا إلى المقدار حتّى انتهى بعضهم إلى ثلاثين يوماً وأربعين يوماً وانتهى إليه جماعة من العلماء يكثر عددهم كانوا يستعينون بالجوع على طريق الأخرى ، و قال بعض العلماء من أطوى أربعين يوماً من الطعام ظهرت له قدرة من الملكوت . أي كوشف ببعض الأسرار الإلهيّة ، وقد وقف بعض هذه الطائفة على راهب فذاكر في حاله وطمع في إسلامه وترك ماهو عليه من الغرور ، فكلمه في ذلك كلاماً كثيراً إلى أن قال له الراهب : كان المسيح يطوى أربعين يوماً وإنّه معجزة لا تكون إلاّ للنبيّ صادق ، فقال له الصوفي : فان طويت خمسين يوماً تترك ما أنت عليه ؟ و تدخل في دين الإسلام ؟ وتعلم أنه حقّ وأنتك على باطل ؟ قال : نعم فقعد لا يبرح إلاّ حيث يراه حتّى طوي خمسين يوماً قال : وأزيدك أيضاً فطوي على تمام الستين ، فتعجب الراهب منه وقال : ما كنت أظنّ أحداً أن يجاوز المسيح وكان ذلك سبب إسلامه ؛ فهذه درجة عظيمة قلّ من يبلغها إلاّ مكاشف محمول شغل بمشاهدة ماقطعه عن طبعه وعادته واستوفى نفسه في

(١) أخرجه الحاكم في المستدرک ج ٣ ص ١٥ من حديث طلحة البصرى .

(٢) سرطه سرطاً واسترطه : ابتلعه . (٣) طوى كعلم أى جاع .

لذته وأنساء جوعته وحاجته (١).

الدرجة الثانية أن يطوى يومين إلى ثلاثة وليس ذلك خارجاً عن العادة بل هو قريب يمكن الوصول إليه بالجد والمجاهدة .
الدرجة الثالثة وهي أدناها أن يقتصر في اليوم والليلة على أكلة واحدة وهذا هو الأقل وما جاوز ذلك فهو إسراف ومداومة للشبع حتى لا يكون له حالة جوع و ذلك فعل المترفين وهو بعيد من السنة .

روى أبو سعيد الخدري « أنه كان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إذا تغدَّى لم يتعشَّ وإذا تعشَّى لم يتغدَّ » (٢) وكان السلف يأكلون في كل يوم أكلة .

و قال رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لعائشة : « إياك والإسراف فإن أكلتين في يوم من السرف » (٣) ، فكان أكلتان في يوم سرفاً وأكلة واحدة في يومين إقتاراً وأكلة في كل يوم قوام بين ذلك وهو المحمود في كتاب الله (٤) . ومن اقتصر في اليوم على أكلة واحدة فيستحب له أن يأكلها في السحر قبل طلوع الصبح فيكون أكله بعد التهجّد قبل الصبح ويحصل له جوع النهار للصيام ، وجوع الليل للقيام ، وخلوّ القلب لفراغ المعدة ورقّة الفكر ، واجتماع الهمّ وسكون النفس إلى المعلوم فلا تنازع قبل وقته .
وفي حديث عائشة « كان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يواصل إلى السحر » (٥) .

(١) انصح ذلك وكان هذا من أعلى الدرجات فنبينا الاعظم صلى الله عليه وآله لم يبلغ الى هذه الدرجة لعدم ثقل مثله في سيرته ولاسته في الأكل والشرب ، وقد نهى صلى الله عليه وآله امته عن صوم الوصال كما يأتي عن قريب ، نعم الوصال في يومين من خصائصه لكن لم يمهّد عنه غير هذا . والحق أن أمثال هذه الخرافات من مخاريق الصوفية ومنسوجاتهم المزورة و الاما القرآن ينادى بأعلى صوته « يا أيها الرسل كلوا من الطيبات و اعملوا صالحاً » .

(٢) أخرجه ابو نعيم في الحلية بسند صحيح كما في الجامع الصغير باب الشامل .
(٣) أخرجه البيهقي في الشعب كما في الدر المنثور ج ٣ ص ٨٠ .
(٤) في قوله تعالى : « والذين إذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواً » .
(٥) قال العراقي : لم أجده من فعله و انما هو من قوله « فأبكم أراد أن يواصل فليواصل حتى السحر » رواه البخاري ج ٣ ص ٤٧ من حديث أبي سعيد و اما هو فكان يواصل وهو من خصائصه . وأخرجه مسلم ج ٣ ص ١٣٣ .

أقول : وذلك بشرط أن لا يجعل ذلك صوم وصال بل أفطر بعد المغرب فإن الوصال من خصائص رسول الله ﷺ وهو حرام على أمته كما روينا عن أهل البيت عليه السلام (١).

قال : وإن كان يلتفت قلب الصائم إلى الطعام بعد المغرب وكان يشغله عن حضور القلب في التهجّد أيضاً فلا ولى أن يقسم طعامه بنصفين فإن كان رغبين مثلاً أكل رغباً عند الفطر ورغباً عند السحر لتسكن نفسه وينخف عند التهجّد بدنه ولا يشتدّ بالنهار جوعه لأجل تسخّره ، فيستعين بالرغيف الأول على التهجّد والثاني على الصوم ، ومن كان يصوم يوماً ويفطر يوماً فلا بأس أن يأكل يوم فطره قبل الظهر و يوم صومه وقت السحر ، فهذه هي الطرق في مواقيت الأكل وتقاربه وتباعده .

أقول : روى في الكافي بإسناده عن ابن أخي شهاب بن عبدربه قال : « شكوت إلى أبي عبد الله عليه السلام ما ألقى من الأوجاع والتخم ، فقال لي : تغدّ وتدشّ ولا تأكل بينهما شيئاً فإن فيه فساد البدن . أما سمعت الله تعالى يقول : « لهم رزقهم فيها بكرة وعشياً » (٢) .

وعنه عليه السلام قال : « قال أمير المؤمنين عليه السلام : عشاء الأنبياء عليه السلام بعد العتمة فلا تدعوه فإن ترك العشاء خراب البدن » (٣) .

وعنه عليه السلام قال : « ترك العشاء مهرمة (٤) وينبغي للرجل إذا أسن أن لا يبيت إلا وجوفه من الطعام ممتلئ » (٥) .

وعن الرضا عليه السلام « إن في الجسد عرقاً يقال له : العشاء فإذا ترك الرجل العشاء لم يزل يدعو عليه ذلك العرق إلى أن يصبح يقول : أجاعك الله كما أجعتني ،

(١) راجع من لا يحضره الفقيه ص ١٩٧ باب النوادر من كتاب الصوم وكتاب الوسائل

ج ٢ باب صوم الوصال و صحيح البخارى ج ٣ ص ٤٦ .

(٢) المصدر ج ٦ ص ٢٨٨ والاية فى سورة مريم : ٦٢ .

(٣) المصدر ج ٦ ص ٢٨٨ .

(٤) أى مظنة للضعف و الهرم ذكره الجزرى فى النهاية والزمخشري فى القاموس .

(٥) المصدر ج ٦ ص ٢٨٨ .

وَأَظْمَأَكَ اللَّهُ كَمَا أَظْمَأْتَنِي ، فَلَا يَدْعُنُّ أَحَدُكُمْ الْعِشَاءَ وَلَوْ بِلَقْمَةٍ مِنْ خُبْزٍ أَوْ بِشَرْبَةٍ مِنْ مَاءٍ » (١) .

وَعَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « مَا بَالُ أَصْحَابِي لَا يَأْكُلُونَ اللَّحْمَ ، وَلَا يَشْتَمُونَ الطَّيِّبَ ، وَلَا يَأْتُونَ النِّسَاءَ ؟ أَمَا إِنِّي آكُلُ اللَّحْمَ وَأَشُمُّ الطَّيِّبَ وَأَتِي النِّسَاءَ ، فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي » (٢) .

وَقَالَ ﷺ : « مَنْ أَتَى عَلَيْهِ أَرْبَعُونَ يَوْمًا وَلَمْ يَأْكُلِ اللَّحْمَ فَلَيْسَتْ قُرْصٌ عَلَى اللَّهِ وَلِيَأْكُلَهُ » (٣) .

وَلَقَدْ بَالِغُ أَبُو حَامِدٍ فِي التَّقَشُّفِ فِي هَذَا الْبَابِ سَابِقًا وَلَا حَقًّا وَلَمْ تَعْرِضْ لَهُ فِي كُلِّ كُلٍّ مِنْ أَقْوَالِهِ بَلْ اكْتَفَيْنَا بِمَا ذَكَرْنَا ، وَحَذَفْنَا بَعْضَ حِكَايَاتِهِ عَنِ الصُّوفِيَّةِ بِمَا تَمَجَّهَ الطَّبَاعُ السَّلِيمَةُ كَنَقْلِهِ عَنْ سَهْلِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ أَكَلَ دَقَاقَ التِّينِ ثَلَاثَ سِنِينَ ثُمَّ أَقْنَاتَ بِثَلَاثَةِ دَرَاهِمٍ فِي ثَلَاثَ سِنِينَ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ .

قَالَ : الْوُظِيفَةُ الثَّلَاثَةُ فِي نَوْعِ الطَّعَامِ وَتَرْكِ الْإِدَامِ وَأَعْلَى الطَّعَامِ مَخُ الْبَرِّ فَإِنْ نَخَلَ فَهُوَ غَايَةُ التَّرَفِّ ، وَأَوْسَطُهُ شَعِيرٌ مَنْخُولٌ ، وَأَدْنَاهُ شَعِيرٌ لَمْ يَنْخَلْ ، وَأَعْلَى الْإِدَامِ اللَّحْمُ وَالْحَلَاوَةُ ، وَأَدْنَاهُ الْمِلْحُ وَالْخَلُّ ، وَأَوْسَطُهُ الْمَزُورَاتُ بِالْأَدْهَانِ مِنْ غَيْرِ لَحْمٍ ، وَعَادَةُ سَالِكِي طَرِيقِ الْآخِرَةِ الْامْتِنَاعُ مِنَ الْإِدَامِ عَلَى الدَّوَامِ ، بَلْ الْامْتِنَاعُ عَنِ الشَّهَوَاتِ ، فَإِنْ كُلُّ لَذِيذٍ يَشْتَهِيهِ الْإِنْسَانُ وَأَكَلَهُ اقْتَضَى ذَلِكَ بَطْرًا فِي نَفْسِهِ وَقَسْوَةً فِي قَلْبِهِ وَأَنْسَأَ لِقَلْبِهِ بِلَذَائِزِ الدُّنْيَا حَتَّى يَأْلَفَهَا وَيَكْرَهُ الْمَوْتَ وَلِقَاءَ اللَّهِ تَعَالَى وَتَصِيرَ الدُّنْيَا جَنَّةً فِي حَقِّهِ ، وَيَكُونُ الْمَوْتُ سَجْنًا لَهُ ، وَإِذَا مَنَعَ نَفْسَهُ مِنْ شَهَوَاتِهَا وَضَيَّقَ عَلَيْهَا ، وَحَرَّمَهَا لَذَائِهَا صَارَتِ الدُّنْيَا عَلَيْهِ سَجْنًا وَمُضِيقًا لَهُ وَاشْتَهَتْ نَفْسُهُ الْإِنْفِلَاتَ مِنْهَا ، وَيَكُونُ الْمَوْتُ إِطْلَاقَهَا وَإِلَيْهِ أَشَارِيحِي بْنُ مَعَاذٍ حَيْثُ قَالَ : مَعَاشِرُ الصَّدِّيقِينَ جَوْعًا وَأَنْفُسُكُمْ لَوْلِيمَةِ الْفَرْدُوسِ ، فَإِنْ شَهْوَةُ الطَّعَامِ عَلَى قَدَرِ تَجْوِيعِ النَّفْسِ ، وَكُلُّ مَا ذَكَرْنَاهُ

(١) الكافي ج ٦ ص ٢٨٩

(٢) الكافي ج ٥ ص ٤٩٦ . وأخرجه مسلم في صحيحه ج ٤ ص ١٢٩ .

(٣) الكافي ج ٦ ص ٣٠٩ .

من آفات الشبع فإنها تجري في أكل الشهوات و تناول اللذات فلانطول با عاداته،
فلذلك يعظم الثواب في ترك الشهوات من المباحات و يعظم الخطر في تناولها حتى
قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « شرار أمتي الذين يأكلون مخ الحنطة »^(١) وليس
هذا بتحريم بل هو مباح على معنى أنه من أكله مرة أو مرتين لم يعص ، و من داوم
عليه فلا يعصي أيضاً بتناوله ولكن تتربى نفسه في التنعم و تأنس بالدنيا و تألف اللذات
و يسعى في طلبها فيجره ذلك إلى المعاصي فهم شرار الأمة لأن مخ الحنطة يقودهم
إلى اقتحام أمور تلك الأمور معاص .

و قال ﷺ : « شرار أمتي الذين غدوا بالنعيم و نبتت عليها أجسامهم و إنما
همتهم ألوان الطعام و أنواع اللباس و يتشدقون في الكلام »^(٢) .
و أوحى الله تعالى إلى موسى ﷺ « اذكر أنك ساكن القبر فيمنعك ذلك عن
كثير من الشهوات » و قد اشتد خوف السلف من تناول لذائذ الأطعمة و تمرين النفس
عليها و رأوا أن ذلك علامة الشقاوة و رأوا منع الله ذلك عنهم غاية السعادة ، حتى روي
أن وهب بن منبه قال : التقى ملكان في السماء الرابعة فقال أحدهما للآخر : من
أين ؟ قال : أُمِرت بسوق حوت من البحر اشتهاه فلان اليهودي لعنه الله ، و قال الآخر :
أُمِرت با هراق زيت اشتهاه فلان العابد . و هذا تنبيه على أن تيسير أسباب الشهوات
ليس من علامات الخير .

و عن النبي ﷺ « أيما امرئ، اشتبه شهوة فرد شهوته و آثر بها على نفسه
غفر الله له »^(٣) .

(١) لم أجده أصلًا .

(٢) او رده ابن ابى الدنيا في ذم الغيبة هكذا « شرار امتي الذى غدوا بالنعيم
الذين يأكلون من الطعام ألواناً و يلبسون ألوان الثياب و يتشدقون في الكلام » و رواه
البيهقي في الشعب بسند ضعيف عن فاطمة عليها السلام . و روى الحاكم في المستدرک عن
عبد الله بن جعفر مثله بسند صحيح راجع الجامع الصغير باب الشين .

(٣) أخرجه ابن حبان في كتاب الثواب . و قال المقدسي في تذكرة الموضوعات ص ٥٠

فيه عمرو بن خالد الواسطي كذاب .

وعنه عليه السلام : « إذا سددت كلب الجوع برغيف وكوز من ماء القراح فعلى الدنيا وأهلها الدمار » ^(١) أشار به إلى أن المقصود رد ألم الجوع ودفع ضرره دون التمتع ب لذات الدنيا ، وقد امتنع السلف من أكل الشهوات ومن الشبع من الأقوات و كان امتناعهم للقوائد التي ذكرناها ، و في بعض الأوقات لأنه كان لا يصفولهم حلال فلم يرخصوا لأنفسهم إلا في قدد الضرورة ، والشهوات ليست من الضرورات حتى قال بعضهم : الملح شهوة لأنه زيادة على الخبز ، و ما وراء الخبز شهوة وهذه هي النهاية فمن لم يقد على ذلك فينبغي أن لا يفعل عن نفسه ولا ينهمك في الشهوات ، فكفى بالمرء إسرافاً أن يأكل كل ما يشتهيه ويفعل كل ما يهواه ، فينبغي أن لا يواظب على أكل اللحم .

قال علي عليه السلام : « من ترك اللحم أربعين يوماً ساء خلقه ، ومن داوم عليه أربعين يوماً قسا قلبه » ^(٢) .

و قيل : إن للمداومة على اللحم ضراوة كضراوة الخمر ^(٣) ومهما كان جايماً و تاقث نفسه إلى الجماع فلا ينبغي أن يأكل ويجامع فيعطى نفسه شهوتين فتقوى عليه ، وربما طلبت النفس الأكل لينشط على الجماع ، ويستحب أن لا ينام على الشبع فيجمع بين غفلة يعتاده الفتور ويقسو قلبه لذلك ولكن ليصل أولي جلس فيذكر الله تعالى فهو أقرب للشكر .

و في الحديث « أذيبوا طعامكم بالصلاة و الذكرو لا تناموا عليه فتقسوا قلوبكم » ^(٤) ومهما انتهى شيئاً من طيبات القواكه فينبغي أن يترك الخبز و يأكل الفاكه بدلاً عن الخبز ليكون قوتاً ولا يكون تفكهاً ولئلا يجمع للنفس بين عادة

(١) أخرجه الديلمي في مستند الفردوس من حديث أبي هريرة باسناد ضعيف (المعنى)

(٢) مروى صدره في الكافي ج ٦ ص ٣٠٩ والمحاسن ص ٤٦٦ عن الصادق والرضا عليهما السلام وما عثرت على ذيله في كتب الاحاديث .

(٣) في النهاية : في حديث عمر « ان للحم ضراوة كضراوة الخمر ان له عادة ينزع اليها كمادة الخمر .

(٤) أخرجه ابن السني في اليوم والليلة ص ١٣١ .

و شهوة ، ومهما وجد طعاماً لطيفاً و غليظاً فليقدم اللطيف فإنه لا يشتهي الغليظ بعده ، ولو قدم الغليظ لأكل اللطيف أيضاً للطفه ، وكان بعضهم يقول لأصحابه : لا تأكلوا الشهوات فإن أكلتم فلا تطلبوها فإن طلبتموها فلا تحببوها . وطلب بعض أنواع الخبز شهوة .

و على الجملة لاسبيل إلى إهمال النفس في الشهوات في المباحات و اتباعها بكل حال و بقدر ما يستوفي العبد من شهوته يخشى أن يقال له يوم القيامة : « أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها » ^(١) وبقدر ما يجاهد نفسه ويترك شهوته يتمتع في الآخرة بشهواته .
و قال تعالى : « كلوا واشربوا هنيئاً بما أسلفتم في الأيام الخالية » ^(٢) وكانوا فد أسلفوا ترك الشهوات لأكلها ولهذا قيل : ترك شهوة من شهوات النفس أنفع للقلب من صيام سنة وقيامها .

❦ بيان اختلاف حكم الجوع وفضيلته باختلاف أحوال الناس ❦

أعلم أن المطلوب الأقصى في جميع الأحوال والأخلاق الوسط إذ خير الأمور أوسطها ، و كلاً طر في قصد الأمور ذميم وما أوردناه في فضائل الجوع ربما يومي إلى أن الإفراط فيه مطلوب وهيات ولكن من أسرار حكمة الشريعة أن كل ما يطلب الطبع فيه الطرف الأقصى وكان فيه فساد جاء الشرع بالمبالغة في المنع منه على وجه يومي عند الجاهل إلى أن المطلوب مضادة ما يقتضيه الطبع بغاية الإمكان ، والعالم يدرك أن المقصود هو الوسط لأن الطبع إذا طلب غاية الشبع فالشرع ينبغي أن يطلب غاية الجوع حتى يكون الطبع باعثاً و الشرع مانعاً فيتقوامان و يحصل الاعتدال ، فإن من يقدر على قمع الطبع بالكثبة بعيد فيعلم أنه لا ينتهي إلى الغاية فإنه إن أسرف مسرف في مضادة الطبع كان في الشرع أيضاً ما يدل على إساءته ، كما أن الشرع بالغ في الثناء على قيام الليل و صيام النهار ثم لما علم النبي ﷺ

(١) الاحقاف : ٢٠ .

(٢) العاقبة : ٢٤ .

من حال بعضهم أنه يصوم الدهر كله فيقوم الليل كله نهى عنه ، فإذا عرفت هذا فاعلم أن الأفضل بالإضافة إلى الطبع المعتدل أن يأكل بحيث لا يحس بثقل المعدة ولا يحس بألم الجوع ، بل ينسى بطنه فلا يؤثر فيه الجوع أصلاً فإن مقصود الأكل بقاء الحياة وقوة العبادة ، وثقل المعدة يمنع من العبادة ، وألم الجوع أيضاً يشغل القلب ويمنع منها ، فالمقصود أن يأكل أكلاً معتدلاً بحيث لا يبقى للأكل فيه أثر ليكون متشبهاً بالملائكة ، فإنهم مقدسون عن ثقل الطعام وألم الجوع ، وغاية الإنسان الاقتداء بهم ، وإذا لم يكن للإنسان خلاص من الشبع والجوع فأبعد الأحوال عن الطرفين الوسط وهو الاعتدال .

و مثال طلب الأدمي البعد عن هذه الأطراف المتقابلة بالرجوع إلى الوسط مثال نملة ألقيت في وسط حلقة محماة على النار ، مطروحة على الأرض ، فإن النملة تهرب من حرارة الحلقة وهي محيطة بها لاتقدر على الخروج فلا تزال تهرب حتى تستقر على المركز الذي هو الوسط ولو ماتت ماتت على الوسط لأن الوسط هو أبعد المواضع عن الحرارة التي في الحلقة المحيطة ، فكذلك الشهوات محيطة بالإنسان إحاطة تلك الحلقة بالنملة والملائكة خارجون عن تلك الحلقة ولا مطمع للإنسان في الخروج وهو يريد أن يتشبه بالملائكة في الخلاص فأشبهه أحواله بهم البعد وأبعد المواضع عن الأطراف الوسط فصار الوسط مطلوباً في جميع هذه الأحوال المتقابلة ، وعنه عبّر بقوله ﷺ : «خير الأمور أوسطها»^(١) وإليه إشارة بقوله تعالى : «كلوا واشربوا ولا تسرفوا» ومهما لم يحس الإنسان بجوع ولا شبع تيسرت له العبادة والفكر وخف في نفسه وقوي على العمل مع خفته ، ولكن هذا بعد اعتدال الطبع أمّا في بداية الأمر إذا كانت النفس جموحاً ، متشوّقة إلى الشهوات ، مائلة إلى الإفراط فالاعتدال لا يتقعا بل لابد من المبالغة في إيلاهما بالجوع كما يبالغ في إيلاهم الدابة التي ليست مروضة بالجوع والضرب وغيره إلى أن تعتدل ، فإذا ارتاضت واستوت ورجعت إلى الاعتدال ترك تعذيبها وإيلاهما ولاجل هذا السرّ يأمر الشيخ مرهده بما

(١) أخرجه البيهقي في الشعب مرسلًا وقد تقدم .

لا يتعاطاه هو بنفسه فيأمره بالجوع وهو لا يجوع ويمنعه الفواكه والشهوات وقد لا يمتنع هومنها ، لأنه قد فرغ عن تأديب نفسه فاستغنى عن التعذيب ، ولما كان أغلب أحوال النفس الشره والشهوة والامتناع عن العبادة كان الأصلح لها الجوع الذي تحسُّ بألمه في أكثر الأحوال لتتكسر ، والمقصود أن تنكسر حتى تعتدل ، فتردُّ بعد ذلك في الغذاء أيضاً إلى الاعتدال ، وإنما يمتنع عن ملازمة الجوع من سالكى طريق الآخرة إما صدِّيق وإما مغرور أحق ، أما الصدِّيق فلاستقامة نفسه على الصراط المستقيم واستغنائه عن أن يساق بسياط الجوع إلى الحق ، وأما المغرور فلظنه بنفسه أنه الصدِّيق المستغنى عن تأديب نفسه ، الظان بنفسه خيراً ، وهذا غرور عظيم وهو الغالب ، فإن النفس قلما تتأدَّب تأدُّباً كاملاً ، وكثيراً ما تغترُّ ، فينظر المغرور إلى الصدِّيق ومساحته نفسه في ذلك فيسامح نفسه كالمريض ينظر إلى من قد صحَّ من مرضه فيتناول ما يتناوله ويظنُّ بنفسه الصحة حتى يهلك والذي يدلُّ على أن تقدير الطعام بمقدار يسير ووقت مخصوص ونوع مخصوص ليس مقصوداً في نفسه وإنما هو مجاهدة نفس متناثية عن الحق غير بالغة رتبة الكمال ، إن رسول الله ﷺ لم يكن له تقديرٌ وتأقيت في طعامه ، قالت عائشة : « كان ﷺ يصوم حتى نقول : لا يفطر ، ويفطر حتى نقول : لا يصوم » (١) .

وكان يدخل على أهله فيقول : « أعندكم من شيء ، فإن قالوا : نعم أكل وإن قالوا لا ، قال : إنني إذن أصوم ، وقد كان يقدم إليه الشيء فيقول : أما إنني كنت أردت الصوم ثم يأكل » (٢) .

وخرج رسول الله ﷺ يوماً وقال : « إنني صائم ، فقالت له عائشة : قدأهدي إلينا حيساً ، فقال : كنت أردت الصوم ولكن قرأ به » (٣) .
وقد كان معروف الكرخي يهدي إليه طيبات الطعام فبأكل فيقال له : إن

(١) أخرجه مسلم ج ٣ ص ١٦٢ والبغارى ج ٣ ص ٤٨ .

(٢) أخرجه ابوداود ج ١ ص ٥٧١ والترمذى ج ٣ ص ٢٧٠ .

(٣) أخرجه مسلم ج ٣ ص ١٥٩ من حديث عائشة .

أخاك بشراً لا ياكل كل من هذا ، فيقول : أخي بشراً قبضه الورع ، وأنا بسطني المعرفة ، ثم قال : إنما أنا ضيف في دار مولاي إذا أطعمني أكلت وإذا جوعني صبرت ، مالي وللاعتراض والتميز .

و دفع إبراهيم بن أدهم إلى بعض إخوانه دراهم فقال خذلني بهذه زبد أو عسلا و خبزاً حوارياً ، فقال : يا أبا إسحق بهذا كله ، فقال : ويحك إذا وجدنا أكلنا أكل الرّجال وإذا عدمننا صبرنا صبر الرّجال . وأصلح ذات يوم طعاماً كثيراً ودعا نقرأ سيراً ، فقيل له : أمتخاف أن يكون هذا إسرافاً ؟ فقال : ليس في الطعام إسراف إنما الإسراف في الثياب والأثاث . فالبصير بأسرار المعرفة يعلم أن كل ذلك حق ولكن بالإضافة إلى اختلاف الأحوال .

﴿ بيان آفة الرّياء المتطرق الى من يترك أكل الشهوات أو يقلل الاكل ﴾

أعلم أنه يدخل على تارك الشهوات آفتان عظيمةتان ، هما أعظم من أكل الشهوات : إحداهما أن لا تقدر النفس على ترك بعض الشهوات فتشتهيها ولكن لا يريد أن يعرف بأنه يشتهيها فيخفي الشهوة ويأكل في الخلوة ما لا ياكله في الجماعة وهذا هو الشرك الخفي وهذه آفة عظيمة ، بل حق العبد إذا ابتلي بالشهوات وحبها أنه يظهره فإن هذا صدق الحال وهو يدل على فوات المجاهدة في الأعمال ، فإن إخفاء النقص وإظهار ضدّه من الكمال هما نقصانان متضاعفان والكذب مع الإخفاء كذبان فيكون مستحقاً لمقتين ولا يرضى منه الابتوبتين صادقتين ، ولذلك شدّ الله أمر المنافقين فقال : « إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار » ^(١) لأن الكافر كفر وأظهر وهذا كفر وستر فكان ستره لكفره كفر آخر لأنّه استخف بنظر الله إلى قلبه وعظم أعين المخلوقين فمحا الكفر عن ظاهره وأثبتته في باطنه ، فالعارفون يبتلون بالشهوات بل المعاصي ولا يبتلون بالرّياء والغش والإخفاء ، بل كمال العارف أن يترك الشهوات لله ويظهر من نفسه الشهوة إسقاطاً لمنزلته من قلوب الخلق وقد كان بعضهم يشتري

الشهوات فيعلّقها في بيته وهو فيها من الزّاهدين ، ولكن يبتغي به تلبيس حاله ليصرف عن نفسه قلوب الغافلين حتّى لا يشوّشون عليه حاله ، فنهاية الزّهّد الزّهّد في الزّهّد بإظهار ضدّه وهذا عمل الصّديقين ، فإنّه جمع بين صدقين كما أنّ الأوّل جمع بين كذابين ، فهذا قد حمل على النفس ثقلين وجرّعها كأس الصبر مرّتين : مرّة بشره ومرّة بقذفه ، فلا جرم أوّلئك يؤتون أجورهم مرّتين بما صبروا وهذه تضاهي طريق من يأخذ ما يعطى جهراً ويردّ سرّاً ليكسر نفسه بالذلّ جهراً وبالفقر سرّاً .

أقول: لأرى صدقاً في تلبيس الحال ولا خيراً في مثل هذه الفعال ، بل أرى كذباً بحتاً ورياء صرفاً ونظراً إلى الناس وإظهاراً لما ليس .

قال : فمن فاته هذا فلا ينبغي أن يفوته إظهار شهوته و نقصانه و الصدق فيه ولا ينبغي أن يغرّه قول الشيطان : إنّك إذا أظهرت اقتدى بك غيرك فاستره إصلاحاً لغيرك لأنّه لو قصد إصلاح غيره لكان إصلاح نفسه أهمّ عليه من غيره فهو إنّما يقصد الرياء المجرد ويروّجه عليه الشيطان في معرض إصلاح غيره ولذلك يثقل عليه ظهور ذلك منه ، وإن علم أنّ من اطّلع عليه ليس يقتدي به في الفعل أولاً ينزجر باعتقاده أنّه تارك للشهوات .

الآفة الثانية أن يقدر على ترك الشهوات ولكنه يفرح أن يعرف به ويشتهر بالتعفّف عن الشهوات فقد خالف شهوة ضعيفة و هي شهوة الأكل وأطاع شهوة هي شرّ منها و هي شهوة الجاه و تلك هي الشهوة الخفيّة ، فمهما أحسّ بذلك من نفسه فكسر هذه الشهوة أهمّ من كسر شهوة الطعام فليأكل وهو أولى به .

قال أبو سليمان : إذا قدمت إليك شهوة وقد كنت تاركاً لها فأصب منها شيئاً يسيراً ولا تعط نفسك منها فتكون قد أسقطت عن نفسك الشهوة و تكون قد نغصت على نفسك إذ لم تعطها شهوتها .

وقال جعفر بن محمد الصادق عليه السلام : « إذا قدمت إليّ شهوة نظرت إلى نفسي فإن أظهرت شهوتها أطعمتها منها وكان ذلك أفضل من منعها ، وإن أخفت شهوتها وأظهرت العزوب عنها عاقبتها بالترك ولم أئلها منها شيئاً » وهذا طريق في عقوبة

النفس على هذه الشهوة الخفية .

أقول : لا يشبه هذا بكلام مولانا الصادق عليه السلام بل هو بكلام الصوفية أشبه .
قال : وبالجملّة من ترك شهوة الطعام و وقع في شهوة الرّياء كان كمن هرب من عقرب و فزع إلى حيّة لأنّ شهوة الرّياء أضرّ كثيراً من شهوة الطعام .

❖ القول في شهوة الفرج ❖

اعلم أنّ شهوة الوقاع سلّطت على الإنسان لفائدتين: إحداهما أن يدرك لذّاته فيقيس بها لذّات الآخرة فإنّ لذّة الوقاع لو دامت لكنت أقوى لذّات الأجساد كما أنّ النّار وآلمها أعظم آلام الجسد ، فالترهيب والترغيب يسوقان الخلق إلى سعادتهم وليس ذلك إلّا بألم محسوس ولذّة مدركة فإنّ ما لا يدرك بالذّوق لا يعظم إليه الشّوق .

الفائدة الثّانية بقاء النسل ودوام الوجود ، فهذه فائدتها ولكن فيها من الآفة ما يهلك الدّين والدّنيا إن لم يضبط ولم يقهر ولم يرد إلى حدّ الاعتدال ، وقد قيل في قوله تعالى : « ربّنا ولا تحمّلنا ما لا طاقة لنا به » ^(١) معناه شدّة الغلّة .

وعن ابن عباس في قوله تعالى : « ومن شرّ غاسق إذا وقب » ^(٢) قال : هو قيام الذكر ، وقد أسنده بعض الرواة إلى رسول الله ﷺ إلّا أنّه قال في تفسيره الذكر إذا دخل ^(٣) . وقد قيل : إذا قام ذكر الرّجل ذهب ثلثا عقله ، وكان ﷺ يقول : « اللهم إنّي أعوذ بك من شرّ سمعي وبصري وقلبي ومنيّي » ^(٤) .

وقال ﷺ : « النساء حبائل الشيطان ، ولولا هذه الشهوة لما كان للنساء سلطنة على الرّجال » ^(٥) .

(١) البقرة : ٢٨٠ .

(٢) الفلق : ٣ .

(٣) قال العراقي هذا حديث لا اصل له .

(٤) أخرجه النسائي ج ٨ ص ٢٥٥ ودميني « هو الماء المعروف مضافاً إلى بقاء المتكلم .

(٥) أخرجه الاصفهاني في الترغيب والترهيب من حديث خالد بن زيد الجهني .

باسناد فيه جهالة كما في المغني .

و روي أن موسى عليه السلام كان جالساً في بعض مجالسه إذا أقبل عليه إبليس وعليه برنس يتلون فيه ألوان ، فلمّا دنا منه خلع البرنس فوضعه ، ثمّ أتاه فقال : السلام عليك فقال موسى : من أنت ؟ قال : أنا إبليس قال : فلاحياك الله ما جاء بك ؟ قال : جئتك لأسلم عليك لمنزلتك من الله ومكانك منه ، قال : فما الذي رأيت عليك ؟ قال : به أخطف قلوب بني آدم ، قال : فما الذي إذا صنفه إلا إنسان استحوذت عليه ؟ قال : إذا أعجب بنفسه واستكثر عمله ونسي ذنوبه ، وأحذر رك ثلاثاً : لاتحل بامرأة لاتحل لك ، فإنّهما خلارجل بامرأة لاتحل له إلا كنت صاحبه دون أصحابه حتى أفتنه بها وأفتنها به ، ولاتعاهد الله عهداً إلا وفيت به ، ولاتخرجن صدقة إلا أمضيتها فإنّهما أخرج رجل صدقة فلم يمضها إلا كنت صاحبه دون أصحابه حتى أحول بينه وبين الوفاء بها ، ثمّ ولي وهو يقول : يا ويلتا علم موسى ما يحذر به بني آدم .

وعن سعيد بن المسيّب قال : ما بعث الله نبياً فيما خلا ، إلا لم ييأس إبليس أن يهلكه بالنساء ولا شيء أخوف عندي منهنّ ، وما بالمدينة بيت أدخله إلا بيتي وبيت ابنتي ، أغتسل فيه يوم الجمعة ثمّ أروح .

وقال بعضهم : إنّ الشيطان قال للمرأة : أنت نصف جندي ، وأنت سهمي الذي أرمي به فلا أخطئ ، وأنت موضع سرّي ، وأنت رسولي في حاجتي .

فنصف جنده الشهوة ، و نصفه الغضب ، وأعظم الشهوة شهوة النساء وهذه الشهوة لها أيضاً إفراط وتقرّيط واعتدال فالإفراط ما يقهر العقل حتى يصرف همّة الرّجال إلى التمتع بالنساء والجواري فيحرم عن سلوك طريق الآخرة أو يقهر الدّين حتى يجبر إلى اقتحام الفواحش وقد ينتهي إفراطها بطائفة إلى أمرين شنيعين أحدهما أن يتناولوا ما يقوّي شهواتهم ليستكثرّوا من الوقاع كما قديتناول بعض الناس أدوية تقوّي المعدة لتعظم شهوتها للطعام وما مثال ذلك إلا كمن ابتلي بسباع ضارية وبهائم عادية فتنام عنه في بعض الأوقات فيحتال لاثارتها وتبييجها ، ثمّ يشتغل بعلاجها وإصلاحها ، فإنّ شهوة الطّعام والوقاع على التحقيق آلام يريد الإنسان الخلاص منها فيدرك لذّة بسبب الخلاص .

فإن قلت : فقد روي في غرائب الحديث عن النبي ﷺ : « شكوت إلى جبرئيل ضعف الوقاع فأمرني بأكل الهريسة » (١) .
فاعلم أنه كان تحته ﷺ تسع نسوة ووجب عليه تحصينهن بالامتناع وحرّم على غيره نكاحهن وإن طلقهن ، فكان طلبه القوة لهذا لا للتمتع .
أقول : هذا الحديث من طريق الخاصة هكذا « شكوت إلى جبرئيل كثرة الأزواج فأمرني بالهريسة » (٢) وعلى هذا سقط السؤال .

قال : والأمر الثاني أنه قد ينتهي هذه الشهوة ببعض الضلال والجهال إلى العشق وهو غاية الجهل بما وضع له الوقاع وهو مجاوزة في النهمة لحدّ البهائم لأنّ المتعشق ليس يقنع بإراقة شهوة الوقاع وهي أقبح الشهوات وأجدها بأن يستحي منها حيث ما اتفق حتى اعتقد أن الشهوة لا تنقضي إلّا من محل واحد ، والبهيمة تقضي الشهوة أين اتفق فيكتفي به وهذا لا يكتفي إلّا بواحد معين حتى يزداد به ذلا إلى ذلة وعبودية إلى عبودية ، وحتى يستسخر العقل لخدمة الشهوة ، وقد خلق ليكون مطاعاً لا ليكون خادماً للشهوة محتالاً لا جليها ، وما العشق إلّا منبعه إفراط الشهوة وهو مرض قلب فارغ لاهمة له وإنما يجب الاحتراز من أوائله بترك معاودة النظر والفكر وإلا فاذا استحكم عسر دفعه ، فكذلك عشق الجاه والمال والعقار والأولاد حتى حبّ اللّعب بالطنبور والورد والشرنج ، فإنّ هذه الأمور قد يستولي على طائفة بحيث تنغص عليهم الدّين والدنيا ولا يصبرون عنها البتّة ، ومثال من يكسر سورة العشق في أوّل انبعاثه مثل من يصرف عنان الدابة عند توجيهها إلى باب لتدخله ، وما أهون منعها بصرف عنانها ومثال علاجها بعد استحكامها مثال من يترك الدابة حتى تدخل وتجاوز الباب ثم يأخذ بذنبا ويجرّها إلى ورائها ، وما أعظم

(١) و (٢) في الكافي ج ٦ ص ٣٢٠ عن الصادق عليه السلام قال : « إن نبياً من الانبياء شكالى الله عز وجل الضعف وقلة الجماع فأمره بأكل الهريسة » وفيه أيضاً عن الصادق عليه السلام « انه صلى الله عليه وآله شكالى ربه وجع الظهر فأمره بأكل الحب باللحم بمنى الهريسة » .
وقال العراقي أخرجه العجلي في الضعفاء والطبراني في الاوسط من حديث حذيفة وهو موضوع .

التفاوت بين الأمرين في العسر واليسر ، فليكن الاحتياط في بدايات الأمور فأمّا
أواخرها فلا تقبل العلاج إلّا بجهد شديد يكاد يوازى نزع الروح .
فإن إفراط الشهوة أن يغلب العقل إلى هذا الحدّ وهو منموم جدّاً و
تقريبها بالغت أو بالضعف عن امتناع المنكوحه وهو أيضاً منموم ، وإنّما المحمود أن
تكون معتدلة ومطبعة للعقل والشرع في انبساطها و انقباضها ومهما أفرطت فكسرهما
بالجوع وبالنكاح قال ﷺ : « معاشر الشباب عليكم بالباءة فمن لم يستطع فعليه
بالصوم فإن الصوم له وجاء » (١) .

❖ بيان ما على المريد في ترك التزويج وفعله ❖

اعلم أن المريد في ابتداء أمره لا ينبغي أن يشغل نفسه بالتزويج ، فإن ذلك
شغل شاغل يمنعه عن السلوك ويستجرّه إلى الأنس بالزوجة ومن أنس بغير الله شغل
عن الله ، ولا يفرّقه كثرة نكاح رسول الله ﷺ فإنّه كان لا يشغل قلبه جميع ما في
الدنيا عن الله تعالى فلا يقاس الملائكة بالحدّادين وكيف يقاس غير رسول الله بهو كان
استغراقه بحبّ الله بحيث كان يخاف إحتراقه فيه إلى حدّ كان يخشى في بعض
الأحوال أن يسري ذلك إلى قلبه فيهدمه ، فلذلك كان يضرب بيده على فخذه عائشة
أحياناً ويقول : « كلميني يا عائشة » (٢) تشغله بكلامها عن عظيم ما هو فيه لقصور
طاقة قلبه عنه وقد كان ﷺ طبعه الأنس بالله ، وكان أنسه بالخلق عارضاً رفقاً
ببدنه ، ثم كان لا يطيق الصبر مع الخلق إذا جالسهم فإذا ضاق صدره قال : « أرحنا
يا بلال » (٣) حتّى يعود إلى ما هو قرّة عينه فالضعيف إذا لاحظ أحواله في مثل
هذا فهو مغرور لأنّ الأفهام تقصر عن الوقوف على أسرار أفعاله ، فشرط المريد

(١) أخرجه مسلم والبخاري ج ٧ ص ٣ وابن ماجه وأبو داود من حديث ابن عباس .

(٢) قال العراقي : لم أجد له أصلاً . أقول : المعروف هكذا « كلميني يا حميراء »

وقال المولي علي القاري : قال المزي : كل حديث فيه باحميراء فهو موضوع . الموضوعات
الكبير ص ١٤٣ .

(٣) تقدم في المجلد الاول ص ٣٧٧ .

العزوبة في الابتداء إلى أن يقوي في المعرفة وهذا إذا لم تغلبه الشهوة ، فإن غلبته الشهوة فليكسرها بالجوع الطويل والصوم الدائم ، فإن لم تنقمع الشهوة بذلك وكان بحيث لا يقدر على حفظ العين مثلاً وإن قدر على حفظ الفرج فالتكاح له أولى لتسكن الشهوة ، وإلا فمهما لم يتحفظ عينه لم يتحفظ فكره وتفرق همته ، وربما وقع في بليّة لا يطيقها .

أقول : الحاجة إلى التكاح في الابتداء أكثر منها في الانتهاء فينبغي لمن أراد المعرفة أن يتزوج تزوّجاً لا يشغله عنها كالمطعة ونحوها ، وقد مضى تحقيق هذه المباحث مفصلاً في كتاب آداب التكاح .

قال : وزنى العين من كبار الصغائر ، وهي تؤدّي على القرب إلى الكبيرة الفاحشة وهي زنى الفرج ومن لم يقدر على غضّ بصره لم يقدر على حفظ فرجه .
قال عيسى عليه السلام : « إياكم والنظرة فإنها تزرع في القلب شهوة وكفى بها فتنة » .

و قال داود لابنه **عليه السلام :** « يا بني امش خلف الأسد والأسود ، ولا تمش خلف المرأة » .

وقيل ليحيى بن زكريّا **عليه السلام :** ما بدء الزّنى قال : النظر والتمني .
وقال الفضيل : يقول إبليس : هي قوسي القديمة وسهمي الذي لا أخطئ به ، يعني النظر .

وقال النبي **ﷺ :** « النظرة سهمٌ مسمومٌ من سهام إبليس فمن تركها خوفاً من الله أعطاه الله إيماناً يجد حلاوته في قلبه » (١) .

وقال **عليه السلام :** « ماتركت بعدي فتنة أضرت على الرجال من النساء » (٢) .

وقال **عليه السلام :** « اتّقوا فتنة الدنيا وفتنة النساء فإن أول فتنة بني إسرائيل

(١) رواه الطبراني والعاكم في المستدرک من حديث حذيفة ، وقال : صحيح الاسناد

كما في الترغيب والترهيب ج ٣ ص ٣٤ .

(٢) أخرجه البخاري ومسلم والترمذي واحمد والنسائي وابن ماجه تحت رقم ٣٩٩٨

من حديث اسامة بن زيد .

كانت من قبل النساء» (١) .

و قال تعالى : « قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم » (٢) .
و قال ﷺ : « لكل ابن آدم حظ من الزنى ، فالعينان تزنيان وزناهما النظر . واليدان تزنيان وزناهما البطش ، والرجلان تزنيان وزناهما المشي ، والفم يزني وزناه القُبلة ، والقلب يهيم ويتمنى و يصدق ذلك الفرج أويكذب به » (٣) .
و قالت أم سلمة : استأذن ابن أم مكتوم الأعمى على رسول الله ﷺ وأنا وميمونة جالستان ، فقال النبي ﷺ : « احتجبا عنه ، فقلنا : أو ليس بأعمى لا يبصرنا ؟ فقال : و أنتما لا تبصرانه » (٤) .

و هذا يدل على أنه لا يجوز للنساء مجالسة العميان كما جرت العادة به في المآتم والولائم فيحرم على الأعمى الخلوة بالنساء ويحرم على المرأة مجالسة الأعمى وتحديد النظر إليه بغير حاجة و إنما جَوِّزَ للنساء محادثة الرجال و النظر إليهم لأجل عموم الحاجة . وإن قدد على حفظ عينيه عن النساء ولم يقدد على حفظها عن الصبيان فالتكاح أولى به فإن الشر في الصبيان أكثر فإنه لو مال قلبه إلى امرأة أمكنه الوصول إلى استباحتها بالنكاح والنظر بالشهوة إلى وجه الصبي حرام بل كل من يتأثر قلبه بجمال صورة الأمر بحيث يدرك التفرقة بينه وبين الملتحي لم يحل له النظر إليه .

فإن قلت : كل ذي حس يدرك التفرقة بين الجميل والقبيح لاحالة ولم تنزل وجوه الصبيان مكشوفة لاحالة .

فأقول : فلست أعني تفرقة العين فقط بل ينبغي أن يكون إدراكه التفرقة كما إدراكه التفرقة بين شجرة خضراء ويايسة وما صاف وما كدد وشجرة عليها أزهارها

(١) أخرجه مسلم من حديث أبي سعيد الخدري كما في المغني .

(٢) النور : ٣١ .

(٣) رواه البخاري ومسلم باختصار ، والنسائي . و ابوداود ج ١ ص ٤٩٦ ، وراجع

الترغيب والترهيب ج ٣ ص ٣٦ .

(٤) أخرجه ابوداود ج ٢ ص ٣٨٤ بادنى تغيير في اللفظ .

و أنوارها ، وشجرة تساقطت أوراقها فإنه يميل إلى إحديها بعينه وطبعه ولكن ميلاً خالياً عن الشهوة ولذلك لا يشتهي ملامسة الأزهار والأنوار وتقبيلها ولا تقبيل الماء الصافي ، وكذلك البشرة الحسنة قد تميل العين إليها و تدرك التفرقة بينها وبين الوجه القبيح و لكنها تفرقة لاشهوة فيها ، و يعرف ذلك بميل النفس إلى القرب و الملامسة ، فمهما وجد ذلك الميل في قلبه و أدرك تفرقة بين الوجه الجميل و بين النبات الحسن و بين الأثواب المنقشة و السقوف المرخرفة فنظره نظر شهوة و هو حرام ، وهذا مما يتهاون به الناس ويجرّهم ذلك إلى المعاطب وهم لا يشعرون .

و قال بعض التابعين : ما أنا بأخوف من السبع الضاري على الشاب الناسك من غلام أمرد يجلس إليه ، و عن بعض السلف قال : سيكون في هذه الأمة ثلاثة أصناف لوطييون ، صنف ينظرون ، وصنف يصافحون ، و صنف يعملون ، فأذن آفة النظر إلى الأحداث عظيمة فمهما عجز المرء عن غصّ بصره و ضبط فكره فالصواب له أن يكسر شهوته بالنكاح فربّ نفس لا يسكن توقانها بالجوع ، و قال بعضهم : غلبت عليّ شهوتي في بدء إرادتي بمالم أطق فأكثر الضجيج إلى الله تعالى فرأيت شخصاً في المنام فقال : مالك ؟ فشكوت إليه فقال : تقدّم إليّ فتقدّمت إليه فوضع يده على صدري فوجدت بردها في فؤادي وجميع جسدي فأصبحت و قد زال ما بي و بقيت معافى سنة ثمّ عاودني ذلك فأكثر الاستغاثة فجاءني شخص في المنام فقال : أتجِبُّ أن يذهب ما تجد وأضرب عنقك ؟ قلت : نعم ، قال : مدّ رقبتك فمددتها فجرد سيفاً من نور وضرب به عنقي فأصبحت و قد زال ما بي ، فبقيت معافى سنة ثمّ عاودني ذلك أو أشدّ منه فرأيت شخصاً في المنام يخاطبني فيما بين صدري و جنبتي ويقول : ويحك كم تسأل الله رفع ما لا يجب رفعه تزوّج ، قال : فتزوّجت فانتقطع ذلك عني وولدي . ومهما احتاج إلى النكاح فلا ينبغي أن يترك شرط الإرادة في ابتداء النكاح ودوامه أمّا في ابتدائه فبالنية الحسنة و دوامه بحسن الخلق وسداد السيرة والقيام بالحقوق الواجبة كما قد فصلنا جميع ذلك في آداب النكاح ، فلا نطول بإعادته ، وأمارة صدق إرادته أن ينكح فقيرة متديّنة ولا يطلب الغنيّة قال بعضهم : من تزوّج

غنية كان له منها خمس خصال : مغالة الصداق ، وتسويق الزفاف ، وفوت الخدمة ، وكثرة النفقة ، وإذا أراد طلاقها لم يقدر خوفاً من ذهاب مالها ، والفقيرة بخلاف ذلك ، وقد قال بعضهم : ينبغي أن يكون المرأة دون الرجل بأربع وإلا استحقرتة : بالسنة والطول والمال والحسب وأن يكون فوقه بأربع بالجمال والأدب والخلق والورع ، وعلامة صدق الإرادة في دوام النكاح الخلق ، تزوج بعض المريدين امرأة فلم يزل يخدمها حتى استحييت المرأة وشكت ذلك إلى أبيها وقالت : قد تحيرت في هذا الرجل أنا في منزله منذ سنين ما ذهبت إلى الخلا قط إلا وحمل الماء معي أو قبلي إليه ، وتزوج بعض الصوفية امرأة سيئة الخلق و كان يصبر عليها ف قيل له لم لا تطلقها ؟ فقال : أخشى أن يتزوجها من لا يصبر على خلقها فيتأذى بها ، فإن نكح المريد فهكذا ينبغي أن يكون ، وإن قدد على الترك فهو له أولى إذا لم يمكنه الجمع بين فضل النكاح وسلوك الطريق وعلم أن ذلك يشغله عن حاله ، كما روي أن محمد بن سليمان الهاشمي يملك غلته ثمانين ألف درهم في كل يوم فكتب إلى كبراء أهل البصرة و علمائهم في امرأة يتزوجها فأجمعوا كلهم على رابعة العدوية فكتب إليها : بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد فإن الله تبارك وتعالى قد ملكني من غلة الدنيا في كل يوم ثمانين ألف درهم و ليس تمضي الليالي والأيام حتى أتمها مائة ألف درهم وأنا أصير لك مثلها ومثلها فأجيبيني إلى ما سألت فكتبت إليه بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد فإن الزهد في الدنيا راحة البدن والرغبة فيها تورث الهم والحزن فإذا أتاك كتابي فهبني زادك وقدم لمعادك وكن وصي نفسك ولا تجعل الرجال أوصياءك فيقسموا ميراثك ، وصم الدهر واجعل فطرك الموت ، وأما أنا فلو أن الله عز وجل خو لي أمثال الذي خو لك وأضعافه ماسرني أن أشتغل عن الله طرفة عين . وهذه إشارة إلى أن كل ما يشغل عن الله فهو نقصان فلينظر المريد إلى حاله وقلبه فإن وجده في العزوبة خالياً عن الشهوات بحيث لم يشوش حاله فهو الأقرب وإن عجز عن ذلك فالنكاح أولى به ، ودواء هذه العلة ثلاثة أمور : الجوع وغض البصر والاشتغال بشغل يستولي على القلب فإن لم تنفع هذه الثلاثة فالنكاح هو الذي يستأصل مادتها فقط

ولهذا كان السلف يبادرون إلى النكاح وإلى تزويج البنات .

قال سعيد بن المسيّب : ما يؤسّ الشيطان من قلب إلا أتاه من قبل النساء وقال سعيد وهو ابن أربع وثمانين سنة ، وقد ذهبت إحدى عينيه وهو يعيش بالآخرى : ما من شيء أخوف عندي من النساء .

وعن عبدالله بن أبي وداعة قال : كنت أجالس سعيد بن المسيّب ففقدني أياماً فلما جئته قال : أين كنت فقلت : توفيت أهلي فاشتغلت بها قال : هلاً أخبرتنا فشهدنا ، قال : ثم أردت أن أقوم فقال : هل استحدثت امرأة فقلت : يرحمك الله ومن يزوّجني وما أملك إلا درهمين أو ثلاثة قال : أنا ، فقلت : وتفضل ؟ قال : نعم ، ثم حمد الله وصلى على النبي ﷺ وزوّجني ابنته بمحض من كان على درهمين أو ثلاثة ، قال : فقممت ما أدري ما أصنع من الفرح فصرت إلى منزلي وجعلت أفكر بمن آخذ ومن أستدين فصلّيت المغرب وانصرفت إلى منزلي وأسرجت وكنت وحدي صائماً فقدمت عشائي حتى أظربه و كان خبزاً وزيتاً فاذا بابي يقرع ، فقلت : من هذا ؟ فقال : سعيد فأفكرت في كل إنسان اسمه سعيد بالمدينة إلا سعيد بن المسيّب فإنه لم يرمذ أربعين سنة إلا بين بيته والمسجد فقممت و خرجت فاذا أنا به ، فظننت أنه قد بداله فقلت : يا أبا محمد ألا أرسلت إليّ فأتيتك ؟ قال : لا أنت أحق أن تؤتى ، فقلت : فما تأمرني قال : إنك كنت رجلاً عزياً فتزوّجت فكرهت أن أبيتك الليلة وحدك وهذه امرأتك فاذا هي قائمة خلفه في طوله ثم أخذ بيدها فدفعها في الباب ورد الباب فسقطت المرأة من الحياء ، وقال : بارك الله فيكما ولكما برحمته فانصرف فاستوثقت من الباب ثم تقدّمت إلى القصعة التي فيها الزيت والخبز فوضعتها في ظل السراج لكيلا تراه ثم صعدت إلى السطح فرميت الجيران فجأوني فقالوا : ما شأنك ؟ قلت : ويحكم زوّجني سعيد بن المسيّب ابنته اليوم وقد جاء بها الليلة على غفلة ، فقالوا : أبو سعيد زوّجك ؟ فقلت : نعم قالوا : وهي في الدار ؟ قلت : نعم فنزلوا إليها وبلغ أمي الخبر فجاءت وقالت : وجهي من وجهك حرام إن مسستها قبل أن أصلحها إلى ثلاثة أيام ، قال : فأقممت ثلاثة أيام ثم دخلت بها فاذا هي من أجل الناس

و أحفظ الناس لكتاب الله و أعلمهم بسنة رسول الله ﷺ و أعر فهم بحق الزَّوج ، قال : فمكثت شهراً لا يأتيني سعيد ولا آتية ، فلما كان بعد الشهر أتيت سعيداً و هو في حلقتة فسلمت عليه فرد السلام عليّ ولم يكلمني حتى تفرّق أهل المجلس ، فقال : ما حال ذلك إلا نسان فقلت : خيراً يا أبا محمد على ما يحب الصديق ويكره العدو فقال : إن دابك شيء فدونك والعصا ، فانصرفت إلى منزلي فوجه إليّ بعشرين ألف درهم . قال عبدالله بن سليمان : وكانت بنت سعيد بن المسيّب قد خطبها عبد الملك بن مروان لابنه الوليد حين ولاء العهد فأبى سعيد أن يزوجه فلم يزل عبد الملك يحتال على سعيد حتى ضربه مائة سوط في يوم بارد وصب عليه جرّة ماء بارد وألبسه جبة صوف . فاستعجال سعيد في الزفاف تلك الليلة يعرفك غائلة الشهوة و وجوب المبادرة في الدّين إلى تطفئة نارها بالنكاح .

❦ بيان فضيلة من يخالف شهوة الفرج والعين ❦

اعلم أن هذه الشهوة أغلب الشهوات على الإنسان و أعصاها عند الهيجان على العقل إلا أن مقتضاها قبيح يستحي منه ويخشى من اقتحامه و امتناع أكثر الناس عن مقتضاها إمّا لعجز أو لخوف أو لحياء أو لمحافظة على جسمه وليس في شيء من ذلك ثواب فإنّه إيثار حظّ من حظوظ النفس على حظّ آخر ، نعم من العصمة أن لا يقدر ففي هذه العوائق فائدة وهي دفع الاثم فإنّ من ترك الزّنى اندفع عنه إثمه بأيّ سبب كان تركه ، وإنّما الفضل و الثواب الجزيل في تركه خوفاً من الله تعالى مع القدرة عليه وارتفاع الموانع و تيسر الأسباب لاسيما عند صدق الشهوة و هذه درجة الصديقين و لذلك قال رسول الله ﷺ : « من عشق فحفّ فكنم فمات فهو شهيد » (١) .

قال رسول الله ﷺ : « سبعة يظلهم الله يوم لا ظلّ إلا ظله و عدّ منهم رجلاً

(١) أخرجه الغطيب في التاويخ من حديث ابن عباس بسند ضعيف كما في الجامع الصغير.

دعته امرأة ذات حسب وجمال إلى نفسها فقال : إني أخاف الله رب العالمين « (١) .
وقصة يوسف عليه السلام والمناعه عن زليخا مع القدره ورغبتها معروفة وقد أثنى
الله تعالى بذلك عليه في كتابه وهو إمام كل من وفق لمجاهدة الشيطان في هذه
الشهوة العظيمة .

روي عن عبد الله بن عمر قال : (٢) « سمعت رسول الله ﷺ يقول : « انطلق ثلاثة
فقرم من كان قبلكم حتى آواهم المبيت إلى غار فدخلوه فانحدرت صخرة من الجبل فسدت
عليهم الغار ، فقالوا : إنه لا ينجيكم من هذه الصخرة إلا أن تدعوا الله بصالح أعمالكم
قال رجل منهم : اللهم إني أعلم أنك تعلم أنه كان لي أبوان شيخان كبيران و كنت لا أغبق
قبلهما أهلاً ولا ولداً ولا مالا ، فنأى بي طلب الشجر يوماً فلم أرح عليهما حتى
ناما ، فحلبت لهما غبوقهما (٣) فوجدتهما نائمين ، فكرهت أن أغبق قبلهما أهلاً و
ولداً أو مالا ، فلبنت والقدح في يدي أنتظر استيقاظهما حتى طلع الفجر والصبيحة
يتضاغون بين قدي فاستيقظا فشربا غبوقهما ، اللهم إن كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك
ففرج عنا ما نحن فيه من هذه الصخرة فانفجرت شيئاً لا يستطيعون الخروج ، وقال
الآخر : اللهم إنه كانت لي ابنة عم و كانت من أحب الناس إلي ، فراودتها عن
نفسها فامتنعت مني حتى أملت بها سنة من السنين فجاءتني فأعطيتها مائة وعشرين
ديناراً على أن تخلي بيني وبين نفسها ففعلت حتى إذا قدرت عليها قالت : اتق الله
يا عبدالله ، لا يحل لك أن تفعل الخاتم إلا بحقه ، فتحرجت من الوقوع عليها
فانصرفت عنها وهي من أحب الناس إلي وتركت الذهب الذي أعطيتها ، اللهم إن
كنت تعلم أنني فعلت هذا ابتغاء وجهك فافرج عنا ما نحن فيه فانفجرت الصخرة
غير أنهم لا يستطيعون الخروج منها ، وقال الثالث : اللهم إني أعلم أنك تعلم أنني استأجرت

(١) أخرجه ابن زنجويه عن الحسن مرسلًا وابن عساكر عن أبي هريرة والبيهقي
في الاسماء عن أبي هريرة أيضاً بسند حسن ورواه البخاري ومسلم وقد تقدم في كتاب النكاح .

(٢) أخرجه البخاري ج ٨ ص ٣ بطوله .

(٣) النبوق - بفتح النون - : ما يشرب بالمشى وأيضاً اسم ما يحلب بالمشى .

أجرأ وأعطينهم أجرهم غير رجل واحد ترك الذي له وذهب فثمرت أجرته حتى كثرت منه الأموال فجاءني بعد حين فقال : يا عبدالله هات أجري فقلت : كل ما ترى من أجرك من الابل و البقر والغنم و الرقيق ، فقال : يا عبدالله لا تستهزئ بي فقلت : إنني لأستهزئ بك ، فأخذه كله فاستاقه فلم يترك منه شيئاً ، اللهم فإن كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا ما نحن فيه فانفرجت الصخرة وخرجوا يمشون .»

فهذا فضل من تمكّن من قضاء هذه الشهوة ففعل ويقرب منه من تمكّن من قضاء شهوة العين فإن النظر مبده الزنى فحفظه مهم وهو عسير من حيث أنه قد يستنهان به ولا يعظم الخوف فيه والآفات كلها منه تنشأ ، فالنظرة الأولى إذا لم يقصدها لا يؤاخذ بها والمعاودة يؤاخذ بها ، قال الشيخ : « لك الأولى و عليك الثانية ، ^(١) أي النظرة .

و قال العلا بن زياد : لا تتبع بصرك رداء المرأة فإن النظرة تزرع في القلب شهوة ، و قلما يخلو الإنسان في تردّداته عن وقوع البصر على النساء و الصبيان ، ومهما تخايل إليه الحسن تقاضى الطبع المعاودة ، وعنده ينبغي أن يقرّر على نفسه أن هذه المعاودة عين الجهل لأنه إن حقق النظر و استحسّن ثارت الشهوة و عجز عن الوصول ولا يحصل له إلا التحسّر ، و إن استقبح لم يتلذذ به و يأثم لأنه قصد التلذذ فقد فعل ما آلمه فلا يخلو في كلتي حالتيه عن معصية وعن تألم وتحسّر ، ومهما حفظ العين بهذا الطريق اندفع عن قلبه كثير من الآفات وإن أخطأت عينيه و حفظ الفرج مع التمكن فذلك يستدعي غاية القوة و نهاية التوفيق .

روي عن أبي بكر بن عبدالله المزني أن قصاً بأولع بجارية لبعض جيرانه فأرسلها أهلها في حاجة لهم إلى قرية أخرى فتبعها فراودها عن نفسها ، فقالت له : لا تفعل

(١) رواه الدارمي ج ٢ ص ٢٩٨ و احمد في مسند على عليه عن النبي صلى الله عليه وآله قال : يا علي إن لك كنزاً في الجنة وإنك ذوقتها فلا تتبع النظرة النظرة فانما لك الأولى وليست لك الاخرة . وروى الترمذي وابوداود من حديث بريدة نحوه وقدم تقدم .

لأنا أشدّ حبّاً لك منك لي ولكنّي أخاف الله ، قال : فأنت تخافينه وأنا لا أخافه فرجع تائباً فأصابه العطش حتّى كاد ينقطع عنقه فإذا هو برسول لبعض أنبياء بني إسرائيل فسأله ، فقال : مالك ؟ فقال : العطش قال : تعال ندعوا الله حتّى تظّلنا سحابة حتّى ندخل القرية ، قال : مالي من عمل فأدعو ، قال : فأنا أدعو وأمن أنت ، فدعا الرسول وأمن هو فأظلمت سحابة حتّى انتهيا إلى القرية فأخذ القصاب إلى مكانه ومالت السحابة معه ، فقال له صاحبه : زعمت أن ليس لك عمل وأنا الذي دعوت و أنت الذي آمنتم فأظلمت سحابة ثمّ تبعتك لتخبرني بأمرك فأخبره بالقصة فقال الرسول إنّ التائب من الله يمكن ليس أحد من الناس بمكانه .

و عن أحمد بن سعيد العابد عن أبيه قال : كان عندنا بالكوفة شاب متعبّد ملازم لمسجد الجامع لا يكاد يخلو منه ، وكان حسن الوجه حسن القامة حسن السميت فنظرت إليه امرأة ذات جمال وعقل فشغفت به وطال ذلك عليها ، فلمّا كان ذات يوم وقعت له على طريقه وهو يريد المسجد فقالت له : يا فتى اسمع منّي كلمة أكلّمك بها ثمّ اصنع ما شئت ، فمضى ولم يكلمها ثمّ وقعت له بعد ذلك على طريقه وهو يريد منزله وقالت له : يا فتى اسمع منّي كلمة أكلّمك بها ، قال : فأطرق مليّاً وقال لها : هذا موقف تهمة وأنا أكره أن أكون للتهمة موضعاً ، فقالت له : والله ما وقعت موقفي هذا جهالة منّي بأمرك ولكن معاذ الله أن يشرف العباد إلى مثل هذا منّي والذي حملني على أن لقيتك في مثل هذا الأمر بنفسي لمعرفتي أن القليل من هذا عند الناس كثير وأنتم معاصر العباد في مثال القوادير أدنى شيء يعيبها وجملة ما أكلّمك به أن جوارحي كلّها مشغوفة بك فالله الله في أمري وأمرك ، قال : فمضى الشاب إلى منزله فأراد أن يصلي فلم يعقل كيف يصلي ، فأخذ قرطاساً وكتب كتاباً ، ثمّ خرج من منزله فإذا بالمرأة واقفة في موضعها فألقى إليها الكتاب ورجع إلى منزله وكان في الكتاب بسم الله الرحمن الرحيم اعلمي أيّتها المرأة أن الله تبارك وتعالى إذا عصى حلم فإذا عاد العبد في المعصية ستره فإذا لبس لها ملابسها غضب الله عزّ وجلّ لنفسه غضبة تضيق منها السماوات والأرض والجبال والشجر والدواب فمن ذا يطيق

غضبه فإن كان ما ذكرت باطلاً فإنني أذكرك يوم تكون السماء كالمهل و تكون الجبال كالعين ، و تجنوا الأمم لصولة الجبار العظيم ، فإنني والله قد ضعفت عن إصلاح نفسي فكيف بإصلاح غيري ، وإن كان ما ذكرته حقاً فإنني أدلك على طبيب يداوي الكلوم الممرضة والأوجاع الممرضة ، ذلك الله رب العالمين ، فاقصديه على صدق المسئلة ، وارجعي إليه فإنني متشاغل عنك بقوله : « و أنذرهم يوم الآزفة إذ القلوب لدى الحناجر كاظمين ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع » يعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور ، ^(١) فأين المهرب عن هذه الآية ؟ ، ثم جاءت بعد ذلك بأيام فوقفت لعملي طريقه فلم أراها من بعيد أريد الرجوع إلى منزله كيلا يراها ، فقالت : يا فتى لا ترجع فلا كان الملتقى بعد هذا اليوم أبداً إلا بين يدي الله عز وجل وبكت بكاءً شديداً ، وقالت : أسأل الله الذي بيده مفاتيح قلبك أن يسهل علي ما قد عسر من أمري ، ثم تبعته فقالت : امنن علي بموعظة أحملها عنك و أوصني بوصية أعمل عليها ، فقال لها الفتى : أوصيك بحفظ نفسك من نفسك و أذكرك قوله عز وجل : « و هو الذي يتوفيك بالليل و يعلم ما جرحتم بالنهار » ^(٢) ، قال : فأطرقت الجارية و بكت بكاءً شديداً أشد من بكائها الأول ، ثم أفادت ولزمت بيتها وأخذت في العبادة ، فلم تنزل على ذلك حتى ماتت كمداً ^(٣) ، فكان الفتى يذكرها بعد موتها ثم يبكي عليها ، فقيل له : مم بكائك و أنت قد آيستها من نفسك فيقول : إنني قد ذبحت طمعها مني في أول أمرها وجعلت قطعها ذخيرة لي عند الله عز وجل و أنا أستحي من الله أن أسترده ذخيرة أخرتها عنده والحكم لله .

هذا آخر كتاب كسر الشهوتين من ربيع المهلكات من المحجة البيضاء في تهذيب الاحياء و يتلوه إن شاء الله كتاب آفات اللسان و الحمد لله أولاً و آخراً و ظاهراً و باطناً و صلى الله على محمد و آله وسلم .

(٢) الانعام : ٦٠ .

(١) المؤمن : ١٨ و ١٩ .

(٣) الكمد - بالتحريك - تغير اللون و ذهاب صفائه و الحزن الشديد .

كتاب آفات اللسان

وهو الكتاب الرابع من ربيع المهلكات من المحجة البيضاء في تهذيب الأحياء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي أحسن خلق الإنسان وعدّه له ، وألهمه نور الإيمان فزيّته به وجعله ، وعلمه البيان فتقدّمه به وفضّله ، وأفاض على قلبه خزائن العلوم فأكمله ، ثم أرسل عليه سترًا من رحمته أسبله ، ثم أمدّه بلسان يترجم عما حواه القلب ويقبله ، ويكشف عنه سرّه الذي أرسله . فأطلق بالحمد منقوله ، وأفصح بالشكر عما أولاه وخوّله ، من علم حصله ونطق سهّله ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأنّ محمداً عبده ورسوله الذي أكرمه وبجّله ، ونبّيه الذي أرسله بكتاب أنزله ، وتبيان فضله ، ودين سهّله .

صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه ومن قبله ، ما كبره عبده وهلكه .
أما بعد فإنّ اللسان من نعم الله العظيمة ولطائف صنعه الغريبة فإنّه صغير جرمه ، عظيم طاعته وجرمه ، إذ لا يستبين الكفر والإيمان إلاّ بشهادة اللسان ، وهما غاية الطاعة والطغيان ، ثم إنّ ما من موجود أو معدوم ، خالق أو مخلوق ، متخيّل أو معلوم ، مظنون أو موهوم إلاّ واللسان يتناوله ويتعرض له بإثبات أو نفي ، فإنّ كلّ ما يتناوله العلم يعرب عنه اللسان إمّا بحق أو باطل ، ولا شيء إلاّ والعلم متناول له ، وهذه خاصيّة لا تتوحد في سائر الأعضاء ، فإنّ العين لا تصل إلى غير الألوان والصور ، والاذن لا تصل إلى غير الأصوات ، واليد لا تصل إلى غير الأجسام وكذا سائر الأعضاء ، واللسان رحب الميدان ليس له مرّة ولا مجاله منتهى ولا حدّ فله في الخير مجال رحب ، وله في الشرّ مجرى سحب فمن أطلق عذبة اللسان وأهمله مرضى العنان

سلك به الشيطان في كل ميدان ، وساقه إلى شفا جرف هار إلى أن يضطره إلى البوار ، ولا يكب الناس على مناخرهم إلا حصائد ألسنتهم ، ولا ينجي من شر اللسان إلا أن يقيّد بلجام الشرع فلا يطلقه إلا فيما ينفعه في الدنيا والآخرة ، ويكف عن كل ما يخشى غائلته في عاجله وآجله ، وعلم ما يحمد إطلاق اللسان فيه أو يذم غامض عزيز والعمل بمقتضاه على من عرفه ثقيل عسير ، وأعصى الأعضاء على الإنسان اللسان فإنه لا تعب في تحريكه ولا مؤونة في إطلاقه ، وقد تساهل الخلق في الاحتراز عن آفاته وغوائله والحذر من مصايده وحبائله وإنه أعظم آفة الشيطان في استغواء الإنسان ونحن بتوفيق الله وحسن تيسيره تفصل مجامع آفات اللسان ونذكرها واحدة واحدة بحدودها وأسبابها وغوائلها ونعرف طريق الاحتراز منها وإيراد ما ورد من الأخبار والآثار في ذمها .

فذكر أولاً فضل الصمت ونردفه بذكر آفات الكلام فيما لا يعني ، ثم آفة فضول الكلام ، ثم آفة الخوض في الباطل ، ثم آفة المراء والمجادلة ، ثم آفة الخصومة ، ثم آفة التقعر في الكلام بالتشدد وتكلف السجع والفصاحة والتصنع فيه وغيره ذلك مما جرت به عادة المتفصحين المدّعين للخطابة ، ثم آفة الفحش والسب وبذاءة اللسان ، ثم آفة اللعن إما لحيوان أو لجماد أو لإنسان ، ثم آفة الغناء والشعر ، ثم آفة المزاح ، ثم آفة السخرية والاستهزاء ، ثم آفة إفشاء السر ، ثم آفة الوعد الكاذب ، ثم آفة الكذب في القول واليمين وغوائله ، ثم بيان ما يرخّص فيه من الكذب ، ثم بيان الحذر من الكذب بالمعاريض ، ثم بيان آفة الغيبة ، ثم بيان معنى الغيبة وحدّها ، ثم بيان أن الغيبة لا يقتصر على اللسان ، ثم بيان الأسباب الباعثة على الغيبة ، ثم بيان العلاج الذي يمنع اللسان من الغيبة ، ثم بيان تحريم الغيبة بالقلب ، ثم بيان الأعداء المرخصة في الغيبة ، ثم بيان كفارة الغيبة ، ثم آفة النسيئة وما يجب في ردّها ، ثم آفة ذي اللسانين الذي يتردد بين المعتادين ويكلم كل واحد بكلام يوافقه ، ثم آفة المدح ، ثم آفة الغفلة عن دقائق الخطأ في فحوى الكلام ، لاسيما فيما يتعلق بالله وصفاته ويرتبط بأمور الدين ، ثم آفة سؤال العوام

عن صفات الله عز وجل وعن كلامه وعن الحروف وأنها قديمة أو محدثة وما يتعلق بذلك ، وهي تمام الآفات وجلتها عشرون آفة .

❖ بيان عظم خطر اللسان وفضيلة الصمت ❖

إعلم أن خطر اللسان عظيم ولانجاة من خطره إلا بالصمت فلذلك مدح الشرع الصمت وحث عليه فقال عليه السلام : « من صمت نجاة » ^(١) .

وقال عليه السلام أيضاً : « الصمت حكم وقليل فاعله » ^(٢) أي هو حكمة وحزم . وروى عبدالله بن سفيان ، عن أبيه قال : قلت لرسول الله ﷺ : « أخبرني عن الإسلام بأمر لا أسأل عنه أحداً بعدك » ، قال : قل آمنت بالله ثم استقم ، قلت : فما أتقي ؟ فأومأ بيده إلى لسانه ^(٣) .

وقال عقبة بن عامر : « قلت لرسول الله ﷺ : ما النجاة ؟ قال : أملك عليك لسانك ، وليسعك بيتك ، وأيك على خطيئتك » ^(٤) .

وقال سهل بن سعد الساعدي : قال رسول الله ﷺ : « من يتكفل لي بما بين لحييه ورجليه أتكفل له بالجنة » ^(٥) .

وقال عليه السلام : « من وقى شر قبحه وذبحه ولقلقه فقد وقى » ^(٦) والقبح البطن ، والذنب الفرج ، والقلق اللسان ، فهذه الشهوات الثلاث بها يهلك أكثر الخلق ولذلك اشتغلنا بذكر آفات اللسان لما فرغنا من ذكر آفة الشهوتين البطن والفرج . وقد سئل رسول الله ﷺ « عن أكثر ما يدخل الناس الجنة » ، فقال : تقوى

(١) أخرجه أحمد ج ٢ ص ١٧٧ من حديث ابن عمر بسند ضعيف والدارمي ج ٢ ص ٢٩٩ .

(٢) أخرجه القضاة عن أنس والدليل في مسند الفردوس عن ابن عمر بسند ضعيف

كما في الجامع الصغير .

(٣) أخرجه ابن ماجه تحت رقم ٣٩٧٢ عن سفيان بن عبدالله الثقفي .

(٤) أخرجه الترمذي ج ٩ ص ٢٤٧ وقال : هذا حديث حسن .

(٥) أخرجه البخاري والترمذي ج ٩ ص ٢٤٨ وقال هذا حديث حسن صحيح غريب .

(٦) أخرجه البيهقي في الشعب عن أنس بسند ضعيف كما في الجامع الصغير .

الله وحسن الخلق ، وسئل عن أكثر ما يدخل الناس النار ، قال : الأجوفان : النعم والفرج ، ^(١) فيحتمل أن يكون المراد بالنعم آفة اللسان لأنه محله ، ويحتمل أن يكون المراد به البطن لأنه متعده .

و قال معاذ : قلت لرسول الله ﷺ : أنؤاخذ بما نقول ؟ فقال : « شكلك أمك يا ابن جبل ، وهل يكب الناس على مناخرهم إلا حصائد ألسنتهم » ^(٢) .

و قال عبد الله الثقفي : « قلت لرسول الله ﷺ : حدثني بأمر أعصم به ، قال : قل : ربي الله ثم استقم ، وقال : قلت : يا رسول الله ما أخوف ما تخاف علي ؟ فأخذ بلسانه ثم قال : هذا » ^(٣) .

و قال أنس بن مالك قال رسول الله ﷺ : « لا يستقيم إيمان عبد حتى يستقيم قلبه ، ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه ، ولا يدخل الجنة رجل لا يأمن جاره بوائقه » ^(٤) .

و قال ﷺ : « من سره أن يسلم فليزِم الصمت » ^(٥) .

وعن سعيد بن جبير مرفوعاً إلى رسول الله ﷺ : أنه قال : « إذا أصبح ابن آدم أصبح الأعضاء كلها تستكفي اللسان أي تقول اتق الله فينا فانك إن استقمت

(١) أخرجه ابن ماجه تحت رقم ٤٢٤٦ من حديث أبي هريرة .

(٢) أخرجه ابن ماجه تحت رقم ٣٩٧٣ في حديث طويل من حديث معاذ وقوله صلى الله عليه وآله « يكب » من كبه ، إذا صرعه . « حصائد ألسنتهم » أي محصوداتهم ، على تشبيه ما يتكلم به الإنسان بالزورع المحصود بالمنجل فكما أن المنجل يقطع من غير تمييز بين رطب و يابس وجيد و ردي كذلك المكثار في الكلام بكل فن من الكلام من غير تمييز بين ما يحسن وما يقبح (كذا في هامش السنن) .

(٣) أخرجه الترمذي ج ٩ ص ٢٤٩ وقد تقدم والدارمي ج ٢ ص ٢٩٩ .

(٤) رواه احمد وابن أبي الدنيا في الصمت وكلاهما من رواية علي بن مسعدة الباهلي عن قتادة عن أنس كما في الترغيب والترهيب ج ٣ ص ٥٢٨ .

(٥) أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت وأبو الشيخ في فضائل الاعمال وغيرهما كما في الترغيب ج ٣ ص ٥٣٦ .

استقمنا وإن اعوججت أعوججنا » (١) .

و عن ابن مسعود أنه كان على الصفا يلبي وهو يقول : يا لسان قل خيراً
تغنم أو اصمت تسلم من قبل أن تندم ، قيل له : يا أبا عبد الرحمن أهذا شيء تقول :
أوشي سمعته ؟ قال : لا بل سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن أكثر خطايا ابن آدم
في لسانه » (٢) .

و قال ابن عمر : قال رسول الله ﷺ : « من كف لسانه ستر الله عورته ، ومن
ملك غضبه وقاه الله عذابه ، ومن اعتذر إلى الله قبل الله عنده » (٣) .

وروي « أن معاذ بن جبل قال لرسول الله ﷺ : أوصني قال : اعبد الله كأنك
تراه ، واعد نفسك في الموتى ، وإن شئت أنبأتك بما هو أملك لك من هذا كله وأشار
بيده إلى لسانه » (٤) .

وعن صفوان بن سليم قال : قال رسول الله ﷺ : « ألا أخبركم بأيسر العبادة
وأهونها على البدن الصمت وحسن الخلق » (٥) .

وقال أبو هريرة : قال رسول الله ﷺ : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر
فليقل خيراً أو ليصمت » (٦) .

وقال الحسن : ذكر لنا أن النبي ﷺ قال : « رحم الله عبداً تكلم خيراً
فغنم ، أو سكت فسلم » (٧) .

(١) أخرجه الترمذي ج ٩ ص ٢٤٧ وفيه « تكفر اللسان » من باب التفعيل أي
تذكره أن يضشى الله فلا يقول هجراً .

(٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت والبيهقي في الشعب بسند حسن كما في المغني
ورواه الطبراني بسند صحيح كما في الترغيب ج ٣ ص ٥٣٤ .

(٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت بسند حسن كما في المغني .

(٤) أخرجه ابن أبي الدنيا أيضاً في الصمت بسند جيد كما في الترغيب ج ٣ ص ٥٣٢ .

(٥) أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت مرسل كما في الترغيب ج ٣ ص ٥٣٣ ورواه

أبو الشيخ في طبقات المحدثين من حديث أبي ذر وأبي الدرداء مرفوعاً .

(٦) أخرجه مسلم ج ١ ص ٤٩ في حديث .

(٧) أخرجه أبو الشيخ عن أبي امامة بسند ضعيف ونحوه البيهقي في الشعب عن أنس

وعن الحسن مرسل بسند حسن كما في الجامع الصغير .

و قال سفيان : قالوا لعيسى عليه السلام : دلنا على عمل ندخل به الجنة ، قال : لا تنطقوا أبداً ، قالوا : لانستطيع على ذلك ، قال : فلا تنطقوا إلا بخير .
 وقال سليمان بن داود عليه السلام : « إن كان الكلام من فضة فالصمت من ذهب » .
 وعن البراء بن عازب قال : « جاء أعرابي إلى رسول الله ﷺ فقال : دلني على عمل يدخلني الجنة ، قال : أطعم الجائع ، واسق الظمآن ، و أمر بالمعروف ، و انه عن المنكر ، فإن لم تطق فكف لسانك إلا من خير » ^(١) .
 وقال عليه السلام : « اخزن لسانك إلا من خير فإنك بذلك تغلب الشيطان » ^(٢) .
 وقال عليه السلام : « إن الله عند لسان كل قائل فليتق الله امره على ما يقول » ^(٣) .
 وقال عليه السلام : « إذا رأيتم المؤمن صموتاً وقوراً فادنوا منه فإنه يلقي الحكمة » ^(٤) .

وقال ابن مسعود : قال عليه السلام : « الناس ثلاثة غانمٌ وسالمٌ وشاجبٌ : فالغانم الذي يذكر الله ، والسالم الساكت ، والشاجب الذي يخوض في الباطل » ^(٥) .
 وقال النبي ﷺ : « إن لسان المؤمن وراء قلبه فإذا أراد أن يتكلم بشيء تدبره بقلبه ، ثم أمضاه بلسانه ، وإن لسان المنافق أمام قلبه فإذا هم بشيء أمضاه بلسانه ولم يتدبره بقلبه » ^(٦) .

-
- (١) أخرجه الطيالسي في مسند البراء تحت رقم ٧٣٩ في حديث .
 (٢) أخرجه الطبراني في الصغير كفاي الترغيب ج ٣ ص ٥٣٢ .
 (٣) أخرجه ابن أبي شيبة واحمد في الزهد والحكيم الترمذي عن عمر بن ذر عن ابيه عنه صلى الله عليه وآله كفاي الدر المنثور ج ٦ ص ١٠٥ .
 (٤) أخرجه ابن ماجه تحت رقم ٤١٠١ هكذا « إذا رأيتم الرجل قد اعطى زهداً في الدنيا وقلة منطق فاقربوا منه فإنه يلقي الحكمة » .
 (٥) قال العراقي : أخرجه الطبراني وابويطي من حديث ابي سعيد الخدري وفيه « المجلس ثلاثة وضعفه ابن عدي ولم أجده من حديث ابن مسعود .
 (٦) قال العراقي لم أجده مرفوعاً وانما رواه الخرائطي في مكارم الاخلاق من رواية الحسن البصري قال : كانوا يقولون .

وقال عيسى عليه السلام : «العبادة عشرة أجزاء تسعة منها في الصمت وجزء في القرار عن الناس» .

و قال نبينا ﷺ : « من كثر كلامه كثر سقطه ، و من كثر سقطه كثر ذنوبه ، و من كثر ذنوبه كانت النار أولى به » (١) .

أقول: وروي في كتاب مصباح الشريعة عن مولانا الصادق عليه السلام أنه قال : « الصمت شعار المحققين بحقائق ما سبق ، وجف به القلم ، وهو مفتاح كل راحة من الدنيا والآخرة ، وفيه رضا الرب ، وتخفيف الحساب ، والصون من الخطايا والزلل ، قد جعله الله ستراً على الجاهل ، وزيناً للعالم ، ومعه عزل الهوى ، ورياضة النفس ، وحلاوة العبادة ، وزوال قسوة القلب ، والعفاف والمروءة والظرف ، فأغلق باب لسانك عمالك منه بدلاً سيما إذا لم تجد أهلاً للكلام والمساعد في المذاكرة لله وفي الله ، وكان الربيع بن خثيم يضع قرطاساً بين يديه فيكتب كل ما يتكلم به ، و يحاسب نفسه عشيتة ، ماله وما عليه ، ويقول : آوه نجا الصامتون وبقينا ، و كان بعض أصحاب رسول الله ﷺ يضع حصاة في فمه فإذا أراد أن يتكلم بما علم أنه لله وفي الله و لوجه الله أخرجها فإن كثير أصحابه - رضي الله عنهم - كانوا يتنفسون تنفس الغرقى و يتكلمون شبه المرضى و إنما سبب هلاك الخلق و نجاتهم الكلام والصمت ، فطوبى لمن رزق معرفة عيب الكلام وصوابه و علم الصمت و فوائده فإن ذلك من أخلاق الأنبياء و شعار الأصفياء و من علم قدر الكلام أحسن صحبة الصمت و من أشرف على ما في لطايف الصمت وائتمنه على خزائنه كان كلامه و صمته كله عبادة ولا يطلع على عبادته هذه إلا الملك الجبار » (٢) .

وفي الكتاب المذكور عنه عليه السلام أيضاً أنه قال : « الكلام إظهار ما في القلب من الصفا والكدر ، و العلم و الجهل ، قال أمير المؤمنين عليه السلام : المرء مخبوء تحت لسانه ، فزن كلامك وأعرضه على العقل والمعرفة ، فإن كان لله وفي الله فتكلموا به ،

(١) أخرجه الطبراني في الاوسط عن ابن عمر كما في الجامع الصغير .

(٢) المصدر الباب السابع والعشرون في الصمت .

وإن كان غير ذلك فالسكوت خير منه وليس على الجوارح عبادة أخف مؤونة و أفضل منزلة و أعظم قدراً عند الله من الكلام فيه رضا الله ولوجهه ونشر آلائه ونعمائه في عباده ، ألا ترى أن الله عز وجل لم يجعل فيما بينه وبين رسله معنى يكشف ما أسر إليهم من مكنونات علمه ومخزونات وحيه غير الكلام ، وكذلك بين الرسل والامم ، فثبت بهذا أنه أفضل الوسائل وألطف العبادات ، وكذلك لامعصية أثقل على العبد وأسرع عقوبة عند الله ، وأشدّها ملامة ، وأعجلها سامة عند الخلق منه ، و اللسان ترجمان الضمير ، وصاحب خبر القلب ، وبه ينكشف ما في سرّ الباطن وعليه يحاسب الخلق يوم القيامة ، والكلام خمر يسكر العقول ما كان منه لغير الله ، وليس شيء أحق بطول السجن من اللسان ، قال بعض الحكماء : احفظ لسانك عن خبث الكلام وفي غيره لا تسكت إن استطعت فأما السكينة فهو هيئة حسنة رفيعة من الله عز وجل لأهلها وهم أمناء أسرارهم في أرضه ، (١) .

﴿ فصل ﴾

قال : أبو حامد : وأما الآثار - قال طاؤوس : لساني سبع إن أطلقته أكلني . وقال وهب بن منبه : في حكمة آل داود « حق على العاقل أن يكون عارفاً بزمانه حافظاً للسانه مقبلاً على شأنه » ، (٢) .

وقال الحسن : ما عقل دينه من لم يحفظ لسانه .

وقال الأوزاعي : كتب إلينا عمر بن عبد العزيز : أما بعد فإن من أكثر ذكر الموت رضي من الدنيا باليسير ، ومن عد كلامه من عمله قل كلامه فيما لا يعنيه . وقال بعضهم : الصمت يجمع للرجل خصلتين : السلامة في دينه ، والفهم عن صاحبه .

وقال محمد بن الواسع لمالك بن دينار : يا أبا يحيى حفظ اللسان أشد على الناس من حفظ الدنيا نير والدراهم .

(١) المصدر الباب السادس والاربعون في الكلام .

(٢) راجع الترغيب والترهيب للمنذرى ج ٣ ص ٥٣١ .

و قال يونس بن عبيد : ما من الناس أحد يكون لسانه منه على بال إلا رأيت صلاح ذلك في سائر عمله .

و قال الحسن : كانوا يتكلمون عند معاوية والأحنف ساكت فقالوا : مالك لا تتكلم يا أبا بحر ؟ فقال : أخشى الله إن كذبت وأخشاكم إن صدقت .
وقال أبو بكر بن عبيد : اجتمع أربعة ملوك على ذم الكلام ملك الهند و ملك الصين وكسرى وقصر ، فقال أحدهم : أنا أندم على ما قلت ولا أندم على ما لم أقل ، و قال الآخر : إنني إذا تكلمت بالكلمة ملكنتي ولم أملكها وإذا لم أتكلم بها ملكتها ولم تملكني ، و قال الثالث : عجبت للمتكلم إن رجعت عليه كلمته ضرته وإن لم ترجع لم تنفعه ، و قال الرابع : أنا على رد ما لم أقل أقدر مني على رد ما قلت .

وقيل : إن المنصور بن المعتز لم يتكلم بعد العشاء الآخرة أربعين عاماً .
وقيل : ما تكلم الربيع بن خثيم بكلام الدنيا عشرين سنة و كان إذا أصبح وضع دواتاً وقرطاساً وقلماً كل ما تكلم به كتبه ثم يحاسب نفسه عند المساء .

﴿ فصل ﴾

فان قلت : فهذا الفضل الكثير للصمت ما سببه ؟ فاعلم أن سببه كثرة آفات اللسان من الخطأ والكذب والنميمة والغيبة والرياء والنفاق والفحش والمراء و تزكية النفس والخصومة والفضول والخوض في الباطل والتحريف والزيادة والنقصان وإيذاء الخلق وهتك العورات ، فهذه آفات كثيرة وهي سبابة إلى اللسان لا تثقل على اللسان ولها حلاوة في القلب وعليها بواعث من الطبع ومن الشيطان فالخائض فيها قلماً يقدر على أن يزم اللسان فيطلقه بما يجب ويكفه عما لا يجب فان ذلك من غوامض العلم كما سيأتي تفضيله و في الخوض خطر وفي الصمت سلامة ، فلذلك عظم فضل هذا مع ما فيه من جمع النعم ودوام الوقار والفراغ للفكر والعبادة والذكر والسلامة من تبعات القول في الدنيا ومن حسابه في الآخرة ، وقد قال تعالى : وما

يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد^(١) ويدلّك على فضل لزوم الصمت أمر وهو أن الكلام أربعة أقسام قسم هو ضرر محض وقسم هو نفع محض ، وقسم فيه ضرر ومنفعة ، وقسم ليس فيه ضرر ولا منفعة أمّا الذي هو ضرر محض فلا بدّ من السكوت عنه وكذلك ما فيه ضرر ومنفعة لا تقي بالضرر المنفعة وأمّا الذي لا منفعة فيه ولا ضرر فهو فضول والاشتغال به تضييع زمان وهو عين الخسران فلا يبقى إلا القسم الرابع فقد سقط ثلاثة أرباع الكلام وبقي ربع وهذا الربع فيه خطر إذ يمتزج بما فيه إثم من دقایق الرّياء والتّصنّع والغيبة وتزكية النفس وفضول الكلام امتزاجاً يخفى دركه فيكون الإنسان به مخاطراً ، ومن عرف دقائق آفات اللسان على ما سنذكره علم قطعاً أن ما ذكره رسول الله ﷺ هو فصل الخطاب حيث قال : « من صمت نجا »^(٢) فلقد أوتي والله جواهر الحكم وجوامع الكلم ولا يعرف ما تحت آحاد كلماته من بحار المعاني إلا خواص العلماء وفيما سنذكره من الآفات وعسر الاحتراز عنها ما يعرفك حقيقة ذلك إن شاء الله ونحن الآن نعدّ آفات اللسان ونبتدى بأخفها ونترقى إلى الأغلظ قليلاً قليلاً ونؤخر الكلام في الفسقة والنميمة والكذب فإنّ النظر فيها أطول وهي عشرون آفة .

﴿ الآفة الاولى الكلام فيما لا يعنيك ﴾

اعلم أن أحسن أحوالك أن تحفظ ألسانك من جميع الآفات التي ذكرناها من الغيبة والكذب والمراء والنفاق وغيره وتكلم بما هو مباح لا ضرر فيه عليك ولا على مسلم أصلاً إلا أنك تتكلم بما أنت مستغن عنه ولا حاجة بك إليه ، فإنك به تضيّع زمانك وتحاسب على عمل لسانك ، وتستبدل الذي هو أدنى بالذي هو خير لأنك لو صرفت زمان الكلام إلى الفكر ربّما كان ينفتح لك من تفحات رحمة الله عند الفكرة ما يعظم جدواه إذ لو هلكت الله وسبّحته وذكرته لكان خيراً لك ، فكهمن كلمة يبنى بها قصر في الجنة ومن قدر على أن يأخذ كنزاً من الكنوز فأخذ بدله

(١) ق : ١٨ .

(٢) تقدم عن الدارمي وأحمد .

مددة لا ينتفع بها كان خاسراً خسراناً مبيناً ، وهذا مثال من ترك ذكر الله واشتغل بمباح لا يعنيه فإنه وإن لم يَأْثُم فقد خسر من حيث فاتته الربح العظيم بذكر الله فإن المؤمن لا يكون صمته إلا فكراً ونظرة إلا اعتباراً ونطقه إلا ذكراً ، هكذا قاله النبي ﷺ ^(١) ، بل رأس مال العبد أوقاته ومهما صرفها إلى ما لا يعنيه ولم يدخر بها ثواباً في الآخرة فقد ضيع رأس ماله ولهذا قال النبي ﷺ : « من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه » ^(٢) بل ورد ما هو أشد من هذا .

قال أنس : استشهد غلامٌ منّا يوم أحد ووجدنا على بطنه صخرة مربوطة من الجوع فمسحت أمّه التراب عن وجهه وقالت : هنيئاً لك الجنة يا بني ، فقال النبي ﷺ : وما يدريك لعله كان يتكلم بما لا يعنيه ويمنع ما لا يضره » ^(٣) .

وفي حديث آخر « أن النبي ﷺ فقد كعباً فسأل عنه فقالوا مريض فخرج يمشي حتى أتاه فلما دخل عليه قال أبشر يا كعب فقالت أمّه : هنيئاً لك الجنة يا كعب ، فقال النبي ﷺ من هذه المتألمة ^(٤) على الله قال هي أمتي يا رسول الله قال : وما يدريك يا أم كعب لعل كعباً قال ما لا يعنيه أو منع ما لا يغنيه » ^(٥) ومعناه أنه إنما تنهأ الجنة لمن لا يحاسب ومن يتكلم فيما لا يعنيه حوسب عليه وإن كان كلامه مباحاً فلا تنهأ له الجنة مع المناقشة في الحساب فإنه نوع من العذاب .

(١) قال المراقى : لم أجده أصلاً . لكن رواه الكليني في الكافي ج ٢ ص ٢٣٧ في حديث عن الصادق عن النبي صلى الله عليه وآله « ان اولياء الله سكتوا فكان سكوتهم ذكراً ، ونظروا فكان نظرهم عبرة ، ونطقوا فكان نطقهم حكمة ، ومشوا فكان مشيهم بين الناس بركة ... الحديث » .

(٢) أخرجه ابن ماجه تحت رقم ٣٩٧٦ .

(٣) أخرجه الترمذى ج ٩ ص ١٩٦ و قال : هذا حديث غريب وفيه « فلعله تكلم فيما لا يعنيه أو بخل بما لا ينقصه » و رواه ابن ابي الدنيا في الصمت بلفظ المصنف .

(٤) أى الحاكمة على الله الذى يحلف به ، من الالية أى اليقين ، يقال : آلى يولى إيلاء وتآلى يتآلى تآلياً .

(٥) أخرجه ابن ابي الدنيا في الصمت من حديث كعب بن عجرة . باسناد جيد الا أن الظاهر انقطاعه بين صحابى وبين الراوى عنه كما فى المتن .

و عن محمد بن كعب قال : قال رسول الله ﷺ : « إن أول من يدخل من هذا الباب رجل من أهل الجنة فدخل رجل اسمه عبدالله بن سلام فقام إليه ناس من أصحاب رسول الله ﷺ فأخبروه بذلك وقالوا : أخبرنا بأوثق عملك في نفسك ترجوه ، فقال : إنني لضعيف وإن أوثق ما أرجوه الله سلامة الصدر وترك ما لا يعنيني (١) .

و قال أبو ذر - رضي الله عنه - قال لي رسول الله ﷺ : « ألا أعلمك بعمل خفيف على البدن ، ثقيل في الميزان ؟ قلت : بلى يا رسول الله ، قال : هو الصمت و حسن الخلق وترك ما لا يعينك » (٢) .

و قال مجاهد : سمعت ابن عباس يقول خمسٌ لمن أحسن من الدهم (٣) الموثقة : لا تتكلم فيما لا يعينك فإنه فضل ، ولا آمن عليك الوزر ، ولا تتكلم فيما يعينك (٤) حتى تجدله موضعاً ، فإنه رب متكلم في أمر يعنيه قد وضعه في غير موضعه ففتن (٥) ، ولا تمار حليماً ولا سفيهاً فإن الحليم يقلبك (٦) بصمته ، وإن السفيه يؤذيكم بمنطقه ، و اذكر أخاك إذا تغيب عنك بما تحب أن يذكرك به إذا غبت عنه ، وأغفبه مما تحب أن يغفبك منه ، و اعمل عمل رجل يرى أنه مجازي بالاحسان

(١) أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت كفاً في الغنى .

(٢) رواه البزار والطبراني و أبو يعلى دون قوله : « وترك ما لا يعينك » والبيهقي في الشعب معه . كفاً في الترغيب ج ٣ ص ٥٣٣ .

(٣) أي العدد الكثير من النوق الواقعة بنخاً و ترفاً و نسيماً .

(٤) كذا ، و معناه إذا تعادلت في مهام أمورك فأصعب البرمي و ابست عن الاجادة و اختر الموقع الذي ينجحك .

(٥) في بعض المصادر « فيب » موضع « ففتن » و في بعضها « ففتب » و قوله « ولا تمار » أي لا تجادل ولا تغاصم . و لصالح الدين الصفدى :

ولا تمار سفيهاً في معاورة	ولا حليماً لكي تنجو من الزلل
ولا يفرنك من تبدو بشاشته	إليك مكرهاً فإن السم في العسل
(٦) أي يفضلك ويكرهك .	

مأخوذٌ بالاِجرام^(١) .

وقيل للقمان الحكيم : ما حكمتك قال : لأسئل عما كفيت ولا أتكلف مالا

يعنيني .

وقال المورق العجلي : أمرأنا في طلبه منذ عشرين سنة لم أقدر عليه ولست بتارك

طلبه ، قالوا : وما هو ؟ قال : الصمت عما لا يعنيني .

وقال آخر : لاتعترض لما لا يعينك ، واعتزل عدوك ، واحذر صدقك من القوم

إلا الأمين ولا أمين إلا من يخشى الله ولا تصحب الفاجر فتتعلّم من فجوره ولا تطلع على

سرك واستشر في أمرك الذين يخشون الله تعالى . و حدّ ما لا يعينك أن تتكلّم ماله

سكت عنه لم تأثم ولم تنصّر في حال أومال ، مثالها أن تجلس مع قوم فتحكي معهم

أسفارك وما رأيت فيها من جبال وأنهار وما وقع لك من الوقائع وما استحسنته من

الأطعمة والثياب وما تعجبت منه من مشايخ البلاد وقايعهم ، فهذه أمور لو سكت

عنها لم تأثم ولم تنصّر وإذا بالغت في الاجتهاد حتى لم يمتزج بحكاياتك زيادة ولا

نقصان ولا تزكية نفس من حيث التفاخر بمشاهدة الأحوال العظيمة ولا اغتياب لشخص

ولا مدّمة لشيء . ثم اخلقه الله فانك مع ذلك كلّ مضيّع زمانك فأنسى تسلم من الآفات

التي ذكرناها ، ومن جملتها أن تسأل غيرك عما لا يعينك وأنت بالسؤال مضيّع وقتك

وقد ألجأت أيضاً صاحبك بالجواب إلى التضييع هذا إذا كن الشيء مما لا ينطرق إلى

السؤال عنه آفة ، وأكثر الأسولة فيها آفات فانك تسأل غيرك مثلاً عن عبادته

فتقول : هل أنت صائم ؟ فإن قال : نعم ، كان مظهر عبادته فيدخل عليه الرياء ، وإن

لم يدخل سقطت عبادته من ديوان عبادة السرّ و عبادة السرّ تفضل عبادة الجهر

بدرجات ، وإن قال : لا ، كان كاذباً ، وإن سكت كان مستحقراً إياك وتأذيت به ،

وإن احتال لمدافعة الجواب افتقر إلى جهد وتعب فيه ، فقد عرّضته بالسؤال إما

للرياء أو الكذب أو للاستحقار أو للتعب في حيلة الدّفع ، وكذلك سؤالك عن سائر

عباداته ، وكذلك سؤالك عن كلّ ما يخفيه ويستحي منه ، و سؤالك عما يحدث

(١) أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت كما في الترغيب والترهيب ج ٣ ص ٥٣٥ .

به غيرك فتقول : ماذا تقول وفيهم أنت ، وكذلك ترى إنساناً في الطريق فتقول : من أين وربما يمنع مانع من ذكره فإن ذكره تأذّى واستحى وإن لم يصدق وقع في الكذب و كنت السبب فيه ، وكذلك تسأل عن مسألة لاحاجة بك إليها فالمسئول ربما لا يسمح نفسه بأن يقول : لأدري فيجيب عن غير بصيرة ولست أعني بالتكلم بما لا يعني هذه الأجناس فإن هذا يتطرق إليه إثم أضرر ، وإنما مثال ما لا يعني ما يروى أن لقمان دخل على داود عليه السلام وهو يسرد الدرع ولم يكن رآها قبل ذلك فجعل يتعجب مما يرى فأراد أن يسأله عن ذلك فمنعته الحكمة ، فأمسك نفسه ولم يسأله فلما فرغ قام داود ولبسها فقال : نعم الدرع للحرب ، فقال لقمان : الصمت حكم وقليل فاعله ، أي حصل العلم به من غير سؤال فاستغنى عن السؤال . و قيل : كان قديراً إليه سنة وهو يريد أن يعلم ذلك ولم يسأل . فهذا وأمثاله من الأسوة إذا لم يكن فيها ضررٌ و هتكستر و توريط في رياء و كذب فهو مما لا يعني و تركه من حسن الإسلام .

فهذا حذره وأما سببه الباعث عليه فالحرص على معرفة ما لا حاجة به إليه أو المبالغة بالكلام على سبيل التودد أو تزجية الوقت بحكايات أحوال لا فائدة فيها ، وعلاج ذلك كله أن يعلم أن الموت بين يديه و أنه مسئول عن كل كلمة ، وأن أنفاسه رأس ماله ، و أن لسانه شبكة يقدر على أن يقتنص بها الحور العين فأهماله وتضييعه خسران ، هذا علاجه من حيث العلم ، وأمّا علاجه من حيث العمل فالعزلة وأن يضع في فيه حجراً وأن يلزم نفسه السكوت عن بعض ما يعنيه ليتعود اللسان ترك ما لا يعنيه ، وضبط اللسان في هذا على غير المعتزل شديد جداً .

❖ (الافقة الثانية فضول الكلام) ❖

و هو أيضاً مذمومٌ وهذا يتناول الخوض في ما لا يعني والزيادة في ما يعني على قدر الحاجة ، فإن من يعنيه أمر يمكنه أن يذكره بكلام مختصر ويمكنه أن يجسمه و يقرره و يكرّره و مهما تأذّى مقصوده بكلمة واحدة فذكر كلمتين فالثانية فضول أي فضل على الحاجة وهو أيضاً مذمومٌ لما سبق ، وإن لم يكن فيه إثم ولا ضرر ،

و قال عطاء بن أبي رباح : إن من كان قبلكم كانوا يكرهون فضول الكلام و كانوا يعدون فضول الكلام ماعدا كتاب الله تعالى وسنة رسول الله ﷺ أو أمراً بمعروف أو نهياً عن منكر أو نطقاً بحاجتك في معيشتك التي لا بد لك منها أنتكرون « أن عليكم حافظين كراماً كاتبين ، عن اليمين و عن الشمال قعيد ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد » أما يستحي أحدكم أن لو نشرت عليه صحيفة التي أملاها صدرنهاره كان أكثر ما فيها ليس من أمر دينه ولا دنياه ، و عن بعض الصحابة أنه قال : إن الرجل ليكلمني بالكلام اجوابه أشهى إلي من الماء البارد على الظمان فأترك جوابه خيفة أن يكون فضولاً ، و قال مطرف : ليعظم جلال الله في قلوبكم فلا تذكروه عند مثل قول أحدكم للكلب والحمار اللهم اخزه .

وأعلم أن فضول الكلام لا ينحصر بل المهم محصور في كتاب الله تعالى قال الله تبارك و تعالى : « لا خير في كثير من نجوئهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس » (١) .

و قد قال ﷺ : « طوبى لمن أمسك الفضل من لسانه و أنفق الفضل من ماله » (٢) فانظر كيف قلب الناس الأمر في ذلك فأمسكوا فضل المال و أطلقوا فضل اللسان .

و عن مطرف بن عبد الله عن أبيه قال : قدمت على رسول الله ﷺ في رهط من بني عامر فقالوا : أنت و الدنا ، وأنت سيدنا ، وأنت أفضلنا علينا فضلاً ، وأنت أطولنا علينا طولاً ، وأنت الجفنة الغراء ، و أنت وأنت ، فقال : « قولوا قولكم ولا يستهويكنم الشيطان » (٣) إشارة إلى أن اللسان إذا أطلق في الثناء ولو بالصدق فيخشى أن يستهويه الشيطان إلى الزيادة المستغنى عنها .

و قال ابن مسعود : أنذركم فضول الكلام فحسب امرئ ما بلغ به حاجته .

(١) النساء : ١١٣ .

(٢) رواه ابن شعبة في التحف ص ٣٠ مرسلاً و البيهقي عن ركب المصري كما في

الدر المنثور ج ٢ ص ٢٢١ بنحوه .

(٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت كما في المغنى .

و عن مجاهد قال : إنَّ الكلام ليكتب حتَّى أنَّ الرجل يسكت ابنه فيقول له : سأبتاع لك كذا وكذا فيكتب عليه كذبة .

أقول : قد جاء من طريق الخاصة الرخصة في مثل هذه الكذبة (١) .

قال : وقال الحسن : يا ابن آدم بسطت لك صحيفة و وكل بها ملكان كريمان يكتبان عملك فأعمل ما شئت وأكثر أو أقل .

وروي أن سليمان بن داود عليهما السلام بعث بعض غفاريته و بعث نفرأ ينظرون ما يقول و يخبرونه قال : فأخبروه أنه مرَّ على السوق رافعاً رأسه إلى السماء ثمَّ نظر إلى الناس و هزَّ رأسه ، فسأله سليمان فقال : عجبت من الملائكة على رؤس الناس ما أسرع ما يكتبون و من الذين أسفل منهم ما أسرع ما يملون .

و قال إبراهيم التيمي : المؤمن من إذا أراد أن يتكلَّم نظر فإن كان له خيراً تكلم وإلا أمسك ، والفاجر إنَّما يرسل لسانه رسلاً رسلاً .

و قال عمرو بن دينار : تكلم رجلٌ عند النبي ﷺ فأكثر فقال النبي ﷺ : « كَلِّمْ دُونَ لِسَانِكَ مِنْ بَابٍ ؟ » فقال : شفتاي وأسناني قال : أما كان في ذلك ما يردُّ كلامك ، (٢) .

و في رواية أخرى أنه قال ذلك في رجل أثنى عليه فاستهتر في الكلام ، ثمَّ قال : « ما أوتي رجلٌ شراً من فضل في لسان » .

و قال بعض الحكماء : إذا كان المرء في مجلس فأعجبه الحديث فليسكت وإن كان ساكناً فأعجبه السكوت فليتكلم .

و قال يزيد بن أبي حبيب : من فتنه العالم أن يكون الكلام أحبَّ إليه من الاستماع ، وإن وجد من يكفيه فلا يتكلم فإنَّ في الاستماع سلامة وفي الكلام تزوُّن

(١) روى الكليني في الكافي ج ٢ ص ٣٤٢ تحت رقم ١٨ حديثاً عن الصادق عليه السلام قال :

كل كذب مستول عنه صاحبه يوماً إلا في ثلاثة : رجل كاذب في حربه فهو موضوع عنه ، أو رجل أصلح بين اثنين يلقي هذا بغير ما يلقي به هذا يريد بذلك الإصلاح ما بينهما ، أو رجل وعد أهله شيئاً وهو لا يريد أن يتم لهم .

(٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في العتمة مرسل كما في المعنى .

وزيادة وتقصان .

و رأى أبو الدرداء امرأة سليطة اللسان فقال : لو كانت هذه خرساء لكان خيراً لها .

وقال إبراهيم : يهلك الناس في خصلتين : فضول المال و فضول الكلام أي مالايعنيه .

فهذه مذمة كثرة الكلام و فضوله و سببه الباعث عليه و علاجه ما سبق في الكلام فيما لايعني .

❦ (الافه الثالثة الخوض في الباطل)❦

و هو الكلام في المعاصي كحكايات أحوال النساء و مجالس الخمر ، ومقامات الفساق ، و تنعم الأغنياء ، و تجبر الملوك ، و مراسمهم المذمومة ، و أحوالهم المكروهة ، فإن كل ذلك مما لايجل الخوض فيه فهذا حرام ، و أمّا الكلام فيما لايعني أو أكثر ممايعني فهو ترك الأولى ولا تحريم فيه ، نعم من يكثر الكلام فيما لايعني فلا بد من أن يغلب عليه الخوض في الباطل وأكثر الناس يتجالسون للتفرج بالحديث ولا يعدو كلامهم التفكه بأعراض الناس أو الخوض في الباطل ، وأنواع الباطل لايمكن أن تحصى لكثرتها و تفننها فلذلك لا مخلص منه إلا بالاعتصار على مايعني من مهمات الدين والدنيا و في هذا الجنس يقع من الكلمة ما تهلك صاحبها و هو مستحققر لها .

و قد قال بلال بن الحارث : قال رسول الله ﷺ : « إن الرجل ليتكلم بالكلمة من رضوان الله ما يظن أنها تبلغ به ما بلغت فيكتب الله له بها رضوانه إلى يوم القيامة ، وإن الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله ما يظن أنها تبلغ به ما بلغت فكتب الله عليه بها سخطه إلى يوم القيامة » قال : فكان علقمة يقول : كم من كلام قد منغنيه حديث بلال بن الحارث (١) .

(١) أخرجه ابن ماجه في حديث تحت رقم ٣٩٦٩ من حديث علقمة بن وقاص قال سمعت

بلال بن حارث المزني صاحب رسول الله صلى الله عليه وآله يقول ... الحديث ، وأخرجه احمد ج ٣ ص ٤٦٩ أيضاً .

و قال النبي ﷺ : « إن الرجل ليتكلم بالكلمة يضحك بها جلساءه يهوى بها أبعد من الثريا » (١) .

و قال ﷺ : « أعظم الناس خطايا يوم القيامة أكثرهم خوضاً في الباطل » وإليه الإشارة بقوله تعالى : « وكنا نخوض من الخائضين » (٢) و بقوله « فلا تعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره » (٣) .

وقال سلمان : إن أكثر الناس ذنباً يوم القيامة أكثرهم كلاماً في معصية الله (٤) .
و قال ابن سيرين : كان رجل من الأنصار يمر بمجلس لهم فيقول : توشأوا فإن بعض ما تقولون شر من الحدث ، فهذا هو الخوض في الباطل وهو وراء ما سيأتي من الغيبة والنميمة والفحش وغيرها ، بل هو الخوض في ذكر محظورات سبق وجودها أو تدبر في الوصول إليها من غير حاجة دعت إليه ذكرها ، ويدخل فيه أيضاً الخوض في حكايات البدع والمذاهب الفاسدة فإن الحديث في ذلك كله خوض في الباطل .

❖ (الآفة الرابعة المراء والمجادلة) ❖

و ذلك منهبي عنه فقد قال ﷺ : « لاتمار أخاك ، ولا تمازحه ، ولا تعده موعداً فتخلفه » (٥) .

و قال ﷺ : « ذروا المراء فإنه لاتفهم حكمته ، ولا تؤمن فتنه » (٦) .

(١) أخرجه البغوي في المصاييح ج ٢ ص ١٥٣ بنحوه وابن أبي الدنيا من حديث أبي هريرة بسند حسن كما في المغنى .

(٢) المدثر : ٤٥ .

(٣) النساء : ١٣٩ . والخبر أخرجه أحمد من حديث ابن مسعود كما في الدر المنثور

ج ٢ ص ٢٢٢ .

(٤) أخرجه ابن أبي شيبة وأحمد في الزهد عنه رضى الله عنه كما في الدر المنثور ج ٢

ص ٢٢١ .

(٥) أخرجه الترمذى ج ٨ ص ١٦٠ وقال : هذا حديث حسن غريب .

(٦) أخرجه ابن الدنيا في الصمت موقوفاً على ابن مسعود كما في المغنى .

وقال عليه السلام : « من ترك المرء وهو محقٌ بني له بيت في أعلى الجنة ، ومن ترك المرء وهو مبطلٌ بني له بيت في ريع الجنة » (١) .

و عن أم سلمة - رضي الله عنها - قالت : قال رسول الله ﷺ : « إن أول ما عهد إلي ربّي و نهاني عنه عبادة الأوثان وشرب الخمر وملاحاة الرّجال » (٢) .

وقال عليه السلام أيضاً : « ماض قومٌ بعد هدى إلّا اوتوا الجدل » (٣) .

وقال عليه السلام أيضاً : « لا يستكمل عبدٌ حقيقة الإيمان حتّى يدع المرء والجدل وإن كان محقاً » (٤) .

وقال عليه السلام أيضاً : « ستٌ من كنّ فيه بلغ حقيقة الإيمان : الصّيام في الصّيف ، وضرب أعداء الله بالسيف ، و تعجيل الصلاة في يوم الدّجن ، والصبر على المصائب ، وإسباغ الوضوء على المكلّاه ، وترك المرء ، وهو صادق » (٥) .

وقال لقمان لابنه : « يا بني لا تجادل العلماء فيمقتوك » .

وقال بلال بن أبي سعيد : إذا رأيت الرّجل لجوجاً ممارياً معجباً برأيه فقد تمّت خسارته .

وقال أبو الدرداء : كفى بك إثماً أن لا تنزال ممارياً .

وقال عيسى عليه السلام : « من كثر كذبه ذهب جماله ، ومن لاحى الرّجال سقطت مروّته ، ومن كثر همّه سقم جسمه ، ومن ساء خلقه عذب نفسه » .

وقيل لميمون بن مهران : مالك لا تقارق أخاً لك عن قلى فقال : لأنّي لا أشاريه ولا أماريه . وماورد في ذمّ الجدال والمرء كثير .

(١) أخرجه الترمذى ج ٨ ص ١٥٩ وقد تقدم .

(٢) أخرجه ابن أبى الدنيا والبيهقى والطبرانى بسند ضعيف كما فى المغنى ومجمع الزوائد ج ١ ص ١٥٦ .

(٣) أخرجه ابن ماجه تحت رقم ٤٨ من حديث ابى أمامة . وأحمد ج ٥ ص ٢٥٢ .

(٤) أخرجه ابن أبى الدنيا فى الصمت بسند ضعيف كما فى المغنى .

(٥) أخرجه الطبرانى فى الكبير عن ابى مالك الاشعري بسند ضعيف كما فى الجامع الصغير .

و قال **الشيخ** : « تكفير كلِّ لحاء ركعتان » ^(١) و حذَّ المرء هو كلُّ اعتراض على كلام الغير باظهار خلل فيه إمَّا في اللفظ وإمَّا في المعنى وإمَّا في قصد المتكلم . وترك المرء بترك الإنكار والاعتراض ، فكلُّ كلام سمعته فإن كان حقاً فصدَّق به وإن كان باطلاً ولم يكن متعلقاً بأُمور الدين فاسكت عنه ، والطعن في كلام الغير تارة يكون في لفظه باظهار خلل فيه من جهة النحو أو من جهة اللغة أو العربية ، أو من جهة النظم والتزئيب بسوء تقديم وتأخير ، وذلك تارة يكون من قصور المعرفة و تارة يكون بطغيان اللسان وكيفما كان فلاوجه لإظهار خلله ، وأمَّا في المعنى بأن يقول : ليس كما تقول وقد أخطأت فيه لكذا وكذا ، وأمَّا في قصده مثل أن يقول : هذا الكلام حقٌّ ولكن ليس قصدك منه الحق ، وإنمَّا أنت فيه صاحب غرض و ما يجري مجراه وهذا الجنس إن جرى في مسألة علمية ربمَّا خصَّ باسم الجدل وهو أيضاً مذمومٌ بل الواجب السكوت عنه أو السؤال في معرض الاستفادة لاعلى صيغة العناد والنكارة ، أو التلطف في التعريف لا في معرض الطعن فإنمَّا المجادلة عبارة عن قصد إفحام الغير وتعجيزه و تنقيصه من جهة القدح في كلامه و نسبته إلى القصور والجهل فيه وآية ذلك أن يكون تنبيهه للحق من جهة أخرى مكروهة عند المجادل ، بل يجب أن يكون هو المظهر له خطأ ليبين به فضل نفسه و نقصان صاحبه ولانجاة من هذا إلا بالسكوت عن كلِّ ما لا يأنم به لو سكت ، وأمَّا الباعث على هذا فهو الترفع بإظهار الفضل والتهجُّم على الغير بإظهار نقصه وهما شهوتان باطنتان للنفس قويتان ، وأمَّا إظهار الفضل فهو من تزكية النفس وهي من مقتضى ما في العبد من طغيان دعوى العلوِّ والكبرياء وهي من صفات الربوبية ، وأمَّا تنقيص الآخر من مقتضى طبع السبعية فإنَّه يقتضي أن يمزق غيره و يقصمه و يصدمه ويؤذيه وهاتان صفتان مذمومتان مهلكتان وإنمَّا قوتهما بالمرء والجدال فالمواظب عليهما مقوٌّ لهذه الصفات المهلكة ، وهذا مجاوز حدَّ الكراهية ، بل هو معصية مهما حصل فيه إيذاء الغير ، ولا تنفك المماراة عن الإيذاء و تهيج الغضب و حمل المعترض عليه على أن

(١) أخرجه الطبراني في الكبير من حديث أبي امامة بسند ضعيف كما في الجامع الصغير.

يعود فينصر كلامه بما يمكنه من حق أو باطل ويقدر في قائله بكل ما يتصور له ،
 فيثور التشاجرين المتمارين كما يثور التهارش بين الكليين يقصد كل واحد منها
 أن يعرض صاحبه بما هو أعظم نكايته وأقوى في إفحامه وإلجائه ، وأما علاجه فبأن
 يكسر الكبر الباعث له على إظهار فضله والسبعية الباعثة له على تنقيص غيره كما
 سيأتي ذلك في كتاب ذم الكبر والعجب وكتاب ذم الغضب ، فإن علاج كل علة
 بإمالة سببها وسبب المرء ما ذكرناه ثم المواظبة عليه تجعله عادة وطبعاً حتى
 يتمكن من النفس ويعسر الصبر عنه ، وقيل لداود الطائي : لم آثرت الانزواء ؟
 قال : لأجهد نفسي بترك الجدال فقيل : احضر المجالس واسمع ما يقال ولا تتكلم
 قال : ففعلت ذلك فما رأيت مجاهدة أشد علي منها وهو كما قال ، لأن من يسمع
 من غيره خطأ وهو قادر على كشفه يعسر عليه الصبر عنه جداً ولذلك قال رسول
 الله ﷺ : « من ترك المرء وهو محق بني له بيت في أعلى الجنة ، لشدة ذلك
 على النفس ، وأكثر ما يغلب ذلك في المذاهب والعقائد ، فإن المرء طبع فذا ظن
 أن له عليه ثواباً اشتد عليه حرصه وتعاون الطبع والشرع عليه ، وذلك خطأ محض
 بل ينبغي للإنسان أن يكف لسانه عن أهل القبلة وإذا رأى مبتدعاً تلطّف في نصحه
 على خلوة لا بطريق المجادلة فإن المجادلة يخيّل إليه أنه حيلة منه في التلبس
 وإن ذلك صنعة يقدر المجادلون من أهل مذهبه على أمثالها لو أرادوا فاستمر البدعة
 في قلبه بالجدل وتتأكد فذا عرف أن النصيحة لا ينفع اشتغل بنفسه وتركه ، قال رسول
 الله ﷺ : « رحم الله من كف لسانه عن أهل القبلة إلا بأحسن ما يقدر عليه (١) »
 قال هشام بن عروة : كان علي بن أبي طالب يردّ قوله هذا سبع مرّات .

و كل من تعود المجادلة مدّة وأثنى الناس عليه لنفسه بسببها عزاً وقبولاً
 قويت فيه هذه المهلكات فلا يستطيع عنها نزوعاً إذا اجتمع عليه سلطان الكبر والغضب
 والرياء وحب الجاه والتعزّز بالفضل وآحاد هذه الصفات تشق مجاهدتها فكيف
 بمجموعها .

(١) أخرجه ابن أبي الدنيا بإسناد ضعيف . و رواه أبو منصور الديلمي في مسند
 الفردوس من حديث هشام بن عروة عن عائشة بنحوه وهو منقطع وضعيف جداً كما في المغني .

﴿الافه الخامسة الخصومة﴾

وهي أيضاً منمومة وهي وراء المرء والجدال ، فالمرء طعن في كلام الغير باظهار خلل فيه من غير أن يرتبط به غرض سوى تحقير الغير وإظهار مزيد الكياسة ، والجدال عبارة عن مرء يتعلّق باظهار المذاهب وتقريرها ، والخصومة لجاج في الكلام ليستوفي به مال أو حق مقصود وذلك تارة يكون ابتداء وتارة يكون اعتراضاً والمرء لا يكون إلا اعتراضاً على كلام سبق فقالت عائشة : قال رسول الله ﷺ : « إن أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم » (١) .

وقال أبوهريرة : قال رسول الله ﷺ : « من جادل في خصومة بغير علم لم يزل في سخط الله حتى ينزع » (٢) .

وقال بعضهم : إيتاك والخصومة فإنها تمحق الدين ويقال : ما خصم قط ورع في الدين . وقال ابن قتيبة : مرّ بي بشر بن عبد الله بن أبي بكر فقال : ما يجلسك ؟ فقلت : خصومة بيني وبين ابن عمّ لي فقال : إن لا بيك عندي بدأ وإنّي أريد أن أجازيك بها وإنّي والله ما رأيت شيئاً أذهب للدين ، ولا أنقص للمرأة ، ولا أضيع للذة ، ولا أشغل للقلب من الخصومة ، قال : فقامت لا رجوع ، فقال خصمي : مالك ؟ قلت : لا أخاصمك أبداً ، قال : عرفت أنه حقّي ، قلت : لا ولكنني أكرم نفسي عن هذا ، قال : فإنّي لأطلب منك شيئاً هولك .

فإن قلت : إذا كان للإنسان حق فلا بدّ له من الخصومة في طلبه أو في حفظه مهما ظلمه ظالم فكيف يكون حكمه وكيف تدمّ خصومته ؟ فاعلم أن هذا الذمّ يتناول الذي يخاصم بالباطل والذي يخاصم بالحق بغير علم مثل وكيل القاضي فإنه قبل أن يعرف أن الحق في أيّ جانب هو يتوجّل في الخصومة من أيّ جانب هي تكون فيخاصم من غير علم ويتناول الذي يطلب حقه ولكنه لا يقتصر على قدر الحاجة

(١) أخرجه وكيع واحمد والبخارى ومسلم والترمذى والنسائى وابن مردويه و

البيهقى فى الشعب عنها عن النبي صلى الله عليه وآله كفاى الدر المنثور ج ١ ص ٢٣٩ .

(٢) أخرجه ابن ابى الدنيا فى ذم الغيبة عن ابى هريرة بسند حسن كفاى الجامع الصغير .

بل يظهر اللد في الخصومة على قصد التسلُّط أو على قصد الإيذاء ، و يتناول الذي يمزج بالخصومة كلمة مؤذية ليس يحتاج إليها في نصره الحجة و إظهار الحق و يتناول الذي يحمله على الخصومة محض العناد لقهر الخصم و كسره مع أنه قد يستحق ذلك القدر من المال ، ومن الناس من يصرح به فيقول : إنما قضيت عناده و كسر عرضه ، وإنني إذا أخذت منه هذا المال رميته في البئر ولاأبالي ، فهذا مقصوده اللد واللباج وهو مذمومٌ جداً ، أمّا المظلوم الذي ينصر حجته بطريق الشرع من غير لد وإسراف وزيادة لجاج على الحاجة ، و من غير قصد عناد وإيذاء ففعله ليس بحرام ولكن الأولى تركه كما وجد إليه سبيلاً ، فإن ضبط اللسان في الخصومة على حد الاعتدال متعذر ، والخصومة توغر الصدر وتهيج الغضب ، وإذا هاج الغضب نسي المتنازع فيه و بقي الحق بين المتخاصمين حتى يفرح كل واحد بمساءة صاحبه ويحزن بمسرتة و يطلق اللسان في عرضه ، فمن ابتدأ بالخصومة فقد تعرض لهذه المحذورات و أقل ما فيه تشويش خاطره حتى أنه في صلاته يشتغل بمحاجة خصمه فلا يبقى الأمر على حد الواجب ، فالخصومة مبدأ كل شر ، وكذلك الجدال والمرء ، فينبغي أن لايفتح بابه إلا لضرورة وعند الضرورة ينبغي أن يحفظ اللسان والقلب عن تبعات الخصومة ، و ذلك متعذر جداً ، فمن اقتصر على الواجب في خصومته سلم عن الإثم ، ولا تدم خصومة إلا أنه إن كان مستغنياً عن الخصومة فيه لأن معه ما يكفيه فيكون تاركاً للأولى ولا يكون آثماً ، نعم أقل ما يفوته في الخصومة والمرء والجدال طيب الكلام وما ورد فيه من الثواب إذ أقل درجات طيب الكلام إظهار الموافقة ولاخشونة في الكلام أعظم من الطعن والاعتراض الذي حاصله إما تجهيل وإما تكذيب فإن من جادل غيره أوماراه أو خاصمه فقد جهله أو كذبه فيفوت به طيب الكلام .

وقد قال رسول الله ﷺ : «يُمَكِّنُكُم مِّنَ الْجَنَّةِ طَيْبُ الْكَلَامِ وَإِطْعَامُ الطَّعَامِ»^(١)

(١) قال العراقي : أخرجه الطبراني من حديث جابر وفيه من لاأعرفه وله من حديث هاني ابن شريح باسناد جيد « يوجب الجنة اطعام الطعام ، وحسن الكلام » .

و قد قال تعالى : «وقولوا للناس حسناً» (١).

و قال ابن عباس : من سلم عليك من خلق الله فاردد عليه و إن كان مجوسياً لأن الله تعالى يقول : « وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها » (٢). وقال أيضاً : لو قال لي فرعون خيراً لرددت عليه . وقال أنس : قال رسول الله ﷺ : « إن في الجنة لغرفاً يرى ظاهرها من باطنها و باطنها من ظاهرها أعدّها الله تعالى لمن أطعم الطعام و أطاب الكلام » (٣).

و روي أن عيسى عليه السلام مرّ به خنزير فقال : مر بسلام ، فقيل : يا روح الله تقول هذا للخنزير ؟ فقال : أكره أن أعوذ لسانني الشر .
و قال نبينا ﷺ : « الكلمة الطيبة صدقة » (٤).

و قال ﷺ : « اتقوا النار ولو بشق تمرّة فإن لم تكن فبكلمة طيبة » (٥).
و قيل : البر شيء ، هين : وجهٌ طليق ، و كلام لين .
و قال بعض الحكماء : كل كلام لا يسخط ربك إلا أنك ترضى به جليستك فلا تكن به عليه بخيلاً فلعله يعوّضك منه ثواب المحسنين .

و قال بعض الحكماء : الكلام اللين يغسل الضغائن المستكنة في الجوارح ، و هذا كله في فضل الكلام الطيب و تضادّه الخصومة و المراء و اللجاج و الجدل فانه الكلام المستنكر الموحش المؤذي للقلب المنغص للعيش ، المهيج للغضب ، الموغر للصدر .

❖ (الافه السادسة) ❖

التعقّر في الكلام بالتشديق و تكلف السجع و الفصاحة و التصنع فيه بالتشبيبات و المقدمات و ما جرت به عادة المتفصحين المدّعين للخطابة و كل ذلك من التصنع

(١) البقرة : ٨٣ . (٢) النساء : ٨٦ .

(٣) أخرجه الترمذى ج ١٠ ص ٥ من حديث أمير المؤمنين عليه السلام عن النبي (ص) .

(٤) أخرجه مسلم ج ٣ ص ٨٣ في حديث عن أبي هريرة .

(٥) أخرجه البخارى ج ٨ ص ١٤ من حديث عن ابن حاتم .

المنعوم ومن التكلف المحمقوت الذي قال فيد رسول الله ﷺ : « أنا والأتقياء من أمتي براء من التكلف » (١).

وقال ﷺ : « إن أبغضكم إلي وأبعدكم مني مجلساً أثارون المتغيبون المتشدقون » (٢).

وقالت فاطمة رضي الله عنها : قال رسول الله ﷺ : « شرار أمتي الذين غداوا بالنعيم يأكلون ألوان الطعام ويلبسون ألوان الثياب ويتشدقون في الكلام » (٣).

وقال ﷺ : « ألهلك المتنتعون - ثلاث مرات - » (٤) والنتنطع هو التعمق والاستقصاء.

وهذا أيضاً من آفات اللسان ويدخل فيه أيضاً كل سجع متكلف ، وكذلك التفاضح الخارج عن حد العادة وكذلك تكلف السجع في المحاورات إذ قضى رسول الله ﷺ لغرض الجنين فقال بعض قوم الجاني : كيف ندي من لأشرب ولا أكل ولا صاح ولا استهل ، ومثل ذلك يطل ، فقال رسول الله ﷺ : أسجعاً كسجع الكهان ، (٥) فأنكر ذلك لأن أثر التكلف والتصنع بيتن عليه ، فينبغي أن يقتصر في كل شيء على مقصوده ومقصود الكلام التفهيم للغرض فما وراء ذلك تصنع منعوم ولا يدخل في هذا تحسين ألفاظ الخطابة والتذكير من غير إفراط وإغراب ، لأن المقصود منها تحريك القلوب وتشويقها وقبضها وبسطها ، ولرشاقة اللفظ تأثير فيه فهو لائق به ،

(١) أخرجه الديلمي وابن عساكر عن الزبير أن النبی صلی الله عليه وآله قال : « أتى لآلى من التكلف وصالحوا أمتي » . الدر المنثور ج ٥ ص ٣٢١ .

(٢) أخرجه الترمذی ج ٨ ص ١٧٥ ، وتقدم ج ٣ ص ٨٦ . وفي النهاية : هم الذين يكثر الكلام تكلفاً وخروجاً عن الحق والثرثرة كثرة الكلام وترديده . (٣) تقدم آنفاً .

(٤) أخرجه مسلم ج ٨ ص ٥٨ وقال النووي المتنتعون : المتعمقون الغالون المتجاوزون الحدود في أقوالهم وأفعالهم .

(٥) أخرجه مسلم ج ٤ ص ١١٠ . وقوله « ندي » من ودي يدى دية . وقوله « يطل » أي يهدر ولا يضمن ، يقال : « مل دمه » بضم الطاء إذا هدر دمه .

وأما المحاورات التي تجري في قضاء الحاجات فلا يليق بها التسجع والتشدق فالاشتغال به من التكلف المذموم ولا باعث عليه إلا الرّياء وإظهار الفصاحة والتميز بالبراعة وكل ذلك مذموم يكرهه الشرع ويزجر عنه.

﴿الآفة الماحقة الفحش والسب وبذاءة اللسان﴾

و هو منهي عنه مذموم ومصدره الخبث واللؤم ، قال رسول الله ﷺ : «إياكم والفحش فإن الله لا يحب الفحش ولا التفحش» (١) .

ونهى رسول الله ﷺ عن أن تسب قتل بدر من المشركين وقال : «لا تسبوا هؤلاء فإنه لا يخلص إليهم شيء مما تقولون ، وتؤذون الأحياء ، ألا إن البذاءة لؤم» (٢) .

وقال ﷺ : «ليس المؤمن بالطعان ولا الفاحش ولا البذي» (٣) .

وقال ﷺ : «الجنة حرام على كل فاحش أن يدخلها» (٤) .

وقال ﷺ : «أربعة يؤذون أهل النار على ما بهم من الأذى يسعون بين الحميم والجحيم يدعون بالويل والثبور : رجل يسيل فوه قيحاً ودماً فيقال له : ما بال الأبعد قد آذانا على ما بنا من الأذى ، فيقول : إن الأبعد كان ينظر إلى كل كلمة فزعة خبيثة فيستلذها كما يستلذ الرّفث» (٥) .

(١) أخرجه الحاكم في المستدرک ج ١ ص ١٢ في حديث عن أبي هريرة . وروى أحمد والطبراني في الكبير من حديث أسامة بن زيد عنه صلى الله عليه وآله يقول : «ان الله لا يحب كل فاحش متفحش» . راجع مجمع الزوائد ج ٨ ص ٦٤ .

(٢) أخرجه ابن أبي الدنيا من حديث محمد بن علي الباقر عليهما السلام مرسلًا ورجاله ثقات (المغنى) .

(٣) أخرجه الحاكم في المستدرک ج ١ ص ١٢ من حديث عبداً لله ، والترمذي ج ٨ ص ١٤٩ وحسنه .

(٤) أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت وأبو نعيم في الحلية من حديث عبداً لله بن عمر بسند ضعيف كما في الجامع الصغير .

(٥) أخرجه ابن أبي الدنيا من حديث شفي بن ماتع واختلف في صحبته فذكره أبو نعيم في الصعابة ، وابن حبان والبخاري من التابعين . (المغنى) .

و قال عليه السلام : « يا عائشة لو كان الفحش رجلاً لكان رجل سوء » ^(١) .
 و قال عليه السلام : « البذاء والبيان شعبتان من شعب النفاق » ^(٢) و يحتمل أن يكون المراد بالبيان هو كشف ما لا يجوز كشفه ، و يحتمل أيضاً المبالغة في الإيضاح حتى ينتهي إلى حد التكلف ، و يحتمل أيضاً البيان في أمور الدين في صفات الله تعالى فإن إلقاء ذلك مجعلاً إلى أسجاع العوام أولى من المبالغة في بيانه إذ قد يثور من غاية البيان فيه شكوك و وساوس ، و إذا أجملت بادرت القلوب إلى القبول و لم يضطرب ولكن ذكره مقروناً بالبذاء يشبه أن يكون المراد به المجاهرة بما يستحي الإنسان من بيانه فإن الأولى في مثله الإغماض والتغافل دون الكشف والبيان .
 و قال عليه السلام : « إن الله تعالى لا يحب الفاحش المتفحش » الصباح في الأسواق ^(٣) .

و قال جابر بن سمرة : كنت جالساً عند رسول الله عليه السلام وأبي وأمي فقال عليه السلام : « إن الفحش والتفحش ليسا من الإسلام في شيء ، و إن أحسن الناس إسلاماً أحاسنهم أخلاقاً » ^(٤) .

فهذه مذمة الفحش ، فأما حدّه وحققيقته فهو التعبير عن الأمور المستقبحة بالعبارة الصريحة ويجري أكثر ذلك في ألفاظ الوقاع وما يتعلّق به ، فإن لأهل الفساد عبارات صريحة فاحشة يستعملونها فيه وأهل الصلاح يتحاشون من التعرّض لها بل يكتنون عنها ويدّلون عليها بالرّموز ويذكرون ما يقار بها ويتعلّق بها ، قال ابن عباس : إن الله حيي كريم يعفو و يكتني كني باللمس عن الجماع فاللمس واللمس والدخول والصحبة كنايةات عن الوقاع وليست بفاحشة وهناك عبارات فاحشة يستقبح ذكرها ويستعمل أكثرها في الشتم والتعير وهذه العبارات متفاوتة في الفحش وبعضها

(١) رواه الكليني في الكافي ج ٢ ص ٣٢٥ تحت رقم ١٢ .

(٢) أخرجه الترمذی ج ٨ ص ١٨٣ . والحاكم في المستدرک ج ١ ص ٩ .

(٣) أخرجه البخاري في الادب المفرد من حديث جابر بسند حسن كما في الجامع

الصغير .

(٤) أخرجه ابن أبي الدنيا وأحمد بإسناد صحيح كما في المعنى .

أفحش من بعض وربما اختلفت بعادة البلاد وأوائلها مكروهة وأواخرها محظورات و بينهما درجات يتردد فيها وليس تخص هذا بالوقاع بل الكناية بقضاء الحاجة عن البول والتغوُّط أولى من لفظ التغوُّط والخرا، وغيرها ، فإن هذا أيضاً مما يخفى فكل ما يخفى ويستحي منه فلا ينبغي أن يذكر ألفاظه الصريحة فإنه فحش ولذلك يستحسن في العادة الكناية عن النساء فلا يقال : قالت زوجها كذا بل يقال : قيل في الحجرة وقيل من وراء الستر كذا ، أو قالت أم الأ ولاد كذا والتلطّف في هذه الألفاظ محمود والتصريح يفضي إلى الفحش وكذلك من به عيوب يستحي منه فلا ينبغي أن يعبر عنها بصريح لفظها كالبرص والقرع والبواسير بل يقال العارض الذي يشكوه وما يجري مجراه ، فالتصريح في ذلك داخل في الفحش وجميع ذلك من آفات اللسان . والباعث على الفحش إما قصد الإيذاء وإما الاعتقاد الحاصل من مخالطة الفساق وأهل الخبث واللؤم ومن عادتهم السب .

و قال أعرابي لرسول الله ﷺ : «أو صني فقال : «عليك بتقوى الله وإن امرؤ عيّر بك بشيء يعلمه فيك فلا تعيّر به شيء تعلمه فيه يكن وباله عليه وأجره لك ، ولا تسب شيئاً من خلق الله » قال : فما سببت شيئاً بعده ^(١) .

و قال عياض بن حمار ^(٢) قلت : يا رسول الله الرجل من قومي يسبني وهو دوني هل عليّ من بأس أن أنتصر منه ؟ فقال : «المتسابقان شيطانان يتعاونان وينهاثران» ^(٣) .

و قال ﷺ : «المتسابقان ماقالا فعلى البادئ حتى يعتدي المظلوم» ^(٤) .

(١) أخرجه أحمد والطبراني بإسناد جيد من حديث أبي جري الجمحي وقيل اسمه جابر بن سليم وقيل سليم بن جابر . (المعنى)

(٢) بكسر الحاء المهملة وتخفيف الميم التيمى المجاشعي صحابي سكن البصر وعاش إلى حدود الخمسين .

(٣) أخرجه الطيالسي في مسنده ص ١٤٦ تحت رقم ١٠٨٠ في حديث .

(٤) أخرجه أحمد ج ٢ ص ٥١٧ ورواه مسلم ج ٨ ص ٢١ هكذا «المتسابقان ماقالا

فعلى البادئ ما لم يعتدي المظلوم» .

و قال ﷺ : « سباب المؤمن فسوق وقتاله كفر » (١) .
 و قال ﷺ : « ملعون من سب والده » (٢) .
 وفي رواية « من أكبر الكبائر أن يسب الرجل والده ، قالوا : يا رسول الله وكيف يسب والده ؟ فقال : يسب الرجل فيسب أباه فيسب الآخر أباه » (٣) .
 أقول : ومن طريق الخاصة ما رواه في الكافي (٤) عن أبي جعفر عليه السلام قال :
 « خرج رسول الله ﷺ لعرض الخيل فمر بقبر أبي أحيحة (٥) . فقال أبو بكر : لعن الله صاحب هذا القبر فوالله إن كان ليصد عن سبيل الله ويكذب رسول الله ، فقال خالد ابنه : بل لعن الله أبا قحافة فوالله ما كان يقري الضيف ولا يقابل العدو ، فلعن الله أهونهما على العشيرة فقدا ، فألقى رسول الله ﷺ خطام (٦) راحلته على غاربها ، ثم قال : إذا أنتم تناولتم المشركين فعموا ولا تخصصوا ثم وقف فعرضت عليه الخيل ثم ساق الحديث إلى أن ذكر طائفة لعنهم رسول الله ﷺ وعد منهم ومن لعن أبيوه ، قال : فقال رجل : يا رسول الله ، أئوجد رجل يلعن أبيوه فقال : نعم يلعن آباء الرجال وأمهاتهم فيلعنون أبيوه » (٧) .
 أقول : و يدخل في قوله : « ومن لعن أبيوه » أبو بكر بن أبي قحافة لأنه لعن أبا أحيحة فلعن ابنه أباه ومعلوم أنه من لعن رسول الله ﷺ لا يصلح لخلافته .

-
- (١) أخرجه البخاري ج ٨ ص ١٨ من حديث ابن مسعود .
 (٢) أخرجه أحمد ج ١ ص ٢١٧ هكذا « ملعون من سب أباه » .
 (٣) أخرجه مسلم ج ١ ص ٦٥ وفيه « من الكبائر شتم الرجل والده ... الحديث » .
 (٤) المصدر ج ٨ ص ٧٠ .
 (٥) بضم الهمزة والمهملتين بينهما مشاة تحتانية مصغريسى بها ويكنى .
 (٦) بالغاء المعجمة والطاء المهملة أى زمامها .
 (٧) هذه من رواية عمرو بن شمر ولا يحتج بهديثه لأنه ضعيف جداً زبداً حديث في كتب جابر الجعفي بنسب بعضها إليه والامر ملتبس كما قال النجاشي - رحمه الله - .

﴿الافه الثامنة اللعن اما لحيوان اولجماد اولالسان﴾

و ذلك مذموم قال النبي ﷺ : « المؤمن ليس بلعن » (١) .
 و قال ﷺ : « لاتلاعنوا بلعنة الله ولا يقضيه ولا يجهنم » (٢) .
 و قال حذيفة : « ماتلا عن قوم قط إلا حق عليهم القول » .
 و قال عمران بن حصين : بينا رسول الله ﷺ في بعض أسفاره إذا امرأة من الأنصار على ناقه لها فضجرت منها فلعننها فقال ﷺ : «خذوا ما عليها فأعروها فاقبها ملعونة ، قال : فكانت أرى تلك الناقة تمشي في الناس لا يتعرض لها أحد » (٣) .
 و قال أبو الدرداء : ما لعن أحد الأرض إلا قالت : لعن الله أعصانا لله .
 و قال ﷺ : « إن اللعائن لا يكونون شفعاء ولا شهداء يوم القيامة » (٤) .
 و قال أنس : كان رجل مع رسول الله ﷺ على بعير فلعن بعيره فقال النبي ﷺ : « يا عبد الله لاتسر معنا على بعير ملعون » (٥) قال : ذلك إنكاراً عليه .
 واللعن عبارة عن الطرد و الإبعاد من الله تعالى ، و ذلك غير جائز إلا على من يتصف بصفة تبعده من الله تعالى و هي الكفر و الظلم بأن يقول لعنة الله على الظالمين و على الكافرين ، و ينبغي أن يتبع فيه لفظ الشرع فإن في اللعنة خطراً عظيماً لأنه حكم على الله بأنه أبعد الملعون ، و ذلك غيب لا يطلع عليه غير الله و يطلع عليه رسوله إذا طلعه الله عليه ، و الصفات المقتضية لللعن ثلاثة الكفر و البدعة و الفسق و اللعن في كل واحد ثلاث مراتب الأولى اللعن بالوصف الأعم كقولك : لعنة الله على الكافرين و المبتدعة و الفسقة ، و الثاني اللعن بأوصاف أخص منها كقولك :

(١) أخرج الترمذى ج ٨ ص ١٤٩ فى حديث « ليس المؤمن بالطعان ولا اللعان » .

(٢) أخرجه ابوداود ج ٢ ص ٥٧٥ بادنى اختلاف فى اللفظ .

(٣) أخرجه مسلم ج ٨ ص ٢٣ من حديث عمران .

(٤) أخرجه ابوداود ج ٢ ص ٥٧٥ ومسلم ج ٨ ص ٢٤ .

(٥) أخرجه ابن ابي الدنيا فى الصمت و ابويطلى باسناد جيد كما فى الترغيب والترهيب

لعنة الله على اليهود والنصارى والمجوس وعلى القدرية والخوارج وعلى الزنادقة و
الظلمة وآكل الربا ، وكل ذلك جازي و لكن في لعن أصناف المبتدعة خطر لأن
معرفة البدعة غامضة فما لم يجرى فيه لفظ مأثور فينبغي أن يمنع منه العوام لأن
ذلك يستدعي المعارضة بمثله ويثير نزاعاً بين الناس وفساداً ، و الثالث اللعن على
الشخص و هذا فيه نظر كقولك زيد لعنه الله و هو كافر أو فاسق أو مبتدع والتفصيل
فيه أن كل شخص ثبت لعنته شرعاً فيجوز لعنه كقولك فرعون لعنه الله وأبوجهل
لعنه الله لأنه ثبت أن هؤلاء ماتوا على الكفر وعرف ذلك شرعاً ، وأما شخص بعينه
في زماننا كقولك زيد لعنه الله وهو يهودي فهذا فيه خطر لأنه ربما يسلم فيموت
مقرراً بأعند الله فكيف يحكم بكونه ملعوناً .

أقول: قد ثبت عن أهل البيت عليهم السلام جواز لعن المتأمرين على أمير المؤمنين
عليه السلام ظلماً وعدواناً والمنتمين بخلفاء رسول الله زوراً وبهتاناً ومن والاهم على ذلك
من أعوانهم وأنصارهم بأشخاصهم وأعيانهم ، و ما ثبت عنهم عليهم السلام فقد ثبت عن الله
وعن رسوله ﷺ عندنا وعلى هذا فقد ثبت جواز لعنهم لنا بأشخاصهم على ما
ذكره أبو حامد ، ثم أقول : قد تكرر ذكر اللعن في كلام الله سبحانه وكلام رسوله
ﷺ وكلام أهل البيت عليهم السلام على وجه أفاد أنه من جملة العبادات المقررة إلى الله
سبحانه وأنه يجوز أن ينسب إلى الشخص المعين إذا عرف بكفر أو نفاق أو فسق
قال الله سبحانه : « أولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين » ^(١) و هذا في
معنى الأمر .

و قال عز وجل : « أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون » ^(٢) وجعله الله وسيلة
إلى اثبات دعوى النبوة وحجة على الجاحدين لها في المباهلة لنصارى نجران حيث
قال سبحانه : « ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين » ^(٣) ولذلك انقطعوا ولجأوا إلى
الصلح وبذل الجزية ولم يجدوا إلى ترداد القول سبيلاً . وكذا اللعان بين الزوجين

(١) البقرة : ١٦١ .

(٢) البقرة : ١٥٩ .

(٣) آل عمران : ٦١ .

مسقط للحدّ عنهما و موجب لنفي الولد بحيث لا ينسب إلى الملاعن أبداً و ربّما أوجب الحدّ على المرأة إذا نكحت من غير شهود ولا بيّنة ، وقد روي أن النبي ﷺ قال : « لعن الله الكاذب ولو كان مازحاً » ^(١) و قال في جواب أبي سفيان حين هجاه بألف بيت « اللهم إني لأحسن الشعر ولا ينبغي لي اللهم العنه بكلّ حرف ألف لعنة » ^(٢) إلى غير ذلك .

و قد لعن أمير المؤمنين ﷺ جماعة و روي أنه ﷺ كان يقنت في الصلوة المفروضة بلعن معاوية وعمرو بن العاص وأبي موسى وأبي أعور السلمي ^(٣) مع أنه ﷺ أحلم الناس عن ذنب وأعظم قدراً من أن يخرج نفسه النفيسة زلة بشر ، فلو لا أنه كان يرى لعنهم من أقرب القربات لما كان يتخير محله في الصلوات المفروضة . و قد روى العامة أن عائشة لعنت عثمان و لعنها و خرجت غضبي عليه إلى مكّة ^(٤) .

(١) معاشرت على لفظه انما أخرج احمد في مسنده من طريق أبي هريرة ج ٢ ص ٣٥٢ « لا يؤمن العبد الايمان كله حتى يترك الكذب من المزاح » الحديث و في جامع الاخبار عن انس عن علي عن النبي صلى الله عليه وآله « المؤمن اذا كذب من غير عند لعنه سبعون ألف ملك و خرج من قلبه نتن حتى يبلغ العرش و يلعبه حملة العرش و كتب الله عليه لتلك الكذبة سبعين ذنية أهونها كمن يزني مع امه » .

(٢) انما ذكر ذلك في عمرو بن العاص كما رواه الطبرسي في الاحتجاج ص ١٤٩ عن الحسن بن علي عليهما السلام قال لعمر بن العاص : قد هجوت رسول الله صلى الله عليه وآله بسبعين بيتاً من شعر ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : اللهم أني لأحسن الشعر ولا ينبغي لي ان أقوله فالن عمرو بن العاص بكل بيت ألف لعنة . وفيه ص ١٤٧ أن النبي صلى الله عليه وآله لعن أباسفيان في سبعة مواطن ... الخ و راجع الخصال ابواب السبعة .

(٣) رواه محمد بن المثنى في كتابه مستنداً عن ابامعقل المزني راجع بحار الانوار ج ٨ ص ٥٦٦ وفي كتاب نصيرين مزاحم كان على ﷺ بعد الحكومة اذا صلى الغداة والمغرب وفرغ من الصلاة وسلم قال : « اللهم العن معاوية وعمراً و ابا موسى وحبيب بن مسلمة » راجع سفينة البحار ج ٢ ص ٥١٤ .

(٤) ذكره التعفي في تاريخه عن الحسن بن سعيد راجع بحار الانوار ج ٨ ص ٣٤١ .

و قد روى أصحابنا أن أمير المؤمنين عليه السلام كان يقنت في بعض نوافله بلعن صنمي قريش يعني بهما أبا بكر وعمر ^(١) .

و قد روى الشيخ الطوسي - رحمه الله - في التهذيب ^(٢) أن الصادق عليه السلام كان ينصرف من الصلاة بلعن أربعة رجال منهم أبو بكر وعمر ، ومن نظر إلى ما وقع للحسن عليه السلام مع معاوية وأصحابه وكيف لعنهم وقذفهم بالفحش على ما رواه العامة ويتبع ماورد من الآثار عن الأئمة الأطهار عليهم السلام في الكافي للكليني - رحمه الله - وغيره من كتب الحديث والأدعية في لعنهم من يستحق اللعن من رؤساء الضلال والتصريح بأسماء هؤلاء علم أن ذلك من شعب الدين و شعائره بحيث لا يتخالجه شك ولا يعتريه مرية .

و في الكافي ^(٣) عن أبي الحسن موسى عليه السلام أنه قال : « لعن الله أبا حنيفة كان يقول : قال علي وقلت - وفي رواية - وقالت الصحابة وقلت » .

و أما حديث « لا تكونوا لعانين » فلعله نهي عن أن يكون السب خلقاً لهم بسبب المبالغة فيه والإفراط في ارتكابه بحيث يلعنون كل أحد كما يدل عليه قوله « لعانين » لا أنه نهي عن لعن المستحقين وإلا لقال : لا تكونوا لعانين ، فإن بينهما فرقاً يعلمه من أحاط بدقائق لسان العرب .

و أما ما روي « أن أمير المؤمنين عليه السلام نهي عن لعن أهل الشام » فإن صح فلعله عليه السلام كان يرجو إسلامهم ورجوعهم إليه ، كما هو شأن الرئيس المشفق على الرعية .

و لذلك قال : « ولكن قولوا اللهم أصلح ذات بيننا وهذا قريب من قوله تعالى في قصة فرعون « فقولا له قولاً ليناً » ^(٤) .

(١) راجع مصباح الكفعمي دعاء صنمى قريش .

(٢) المصدر ج ١ ص ٢٢٧ . (٣) المصدر ج ١ ص ٥٧ .

(٤) أقول نهي أمير المؤمنين عليه السلام أصحابه عن لعن أهل الشام المذكور في النهج تحت عنوان « ومن كلام له عليه السلام وقد سمع قوماً من أصحابه يسبون أهل الشام أيام حربه بهنئين » وقال ابن أبي الحديد في شرحه ج ٣ ص ٤ : والذي كرهه عليه السلام منهم أنهم كانوا يشتمون ←

وأما ما ذكره أبو حامد في هذا الباب من الكلام في لعن يزيد - لعنه الله - فينبغي أن يطوى ولا يروى .

— أهل الشام ولم يكن يكره منهم لمنهم إياهم ، والبداة منهم لا كما يتوهمه قوم من العشوية فيقولون : لا يجوز لمن أحد من عليه اسم الاسلام و ينكرون على من يلن ومنهم من ينال في ذلك فيقول : لا ألن الكافر ولا ألن ابليس وان الله تعالى لا يقول لاحد يوم القيامة لم تلن ؟ وانما يقول : لم لعنت ؟ .

واعلم أن هذا خلاف نص الكتاب لانه تعالى قال : « ان الله لعن الكافرين واعدلهم سبياً » (الاحزاب ٦٤) وقال : « اولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون » (البقرة ١٥٩) وقال في ابليس : « ان عليك لعنتي الى يوم الدين » (من ٧٨) وقال : « ملعونين أينما تنفوا » (الاحزاب ٦١) وفي الكتاب من ذلك الكثير الواسع .

وكيف يجوز للمسلم أن ينكر التبري ممن يجب التبري منه ؟ ألم يسمع هؤلاء قول الله تعالى : « لقد كان لكم اسوة حسنة في ابراهيم والذين معه اذ قالوا لقومهم انا براء منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبداً » (المتحنة ٤) وانما يجب النظر فيمن قد اشتبهت حاله ، فان كان قد قارف كبيرة من الذنوب يستحق بها اللعن والبراءة فلا خير على من يلعنه ويبرأ منه ، وان لم يكن قد قارف كبيرة لم يجز لعنه ولا البراءة منه .

ومما يدل على أن من عليه اسم الاسلام اذا ارتكب الكبيرة يجوز لعنه ، بل يجب في وقت ، قول الله تعالى في قصة اللعان « فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله انه لمن الصادقين » واللعنة أن لعنه الله عليه ان كان من الصادقين « (النور ٦ و ٧) وقال تعالى في القاذف : « ان الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا في الدنيا والاخرة ولهم عذاب عظيم » (النور ٢٣) .

فهاتان الايتان في المكلفين من أهل القبلة والايات قبلهما في الكافرين و المناقين ولهذا قت أمير المؤمنين عليه السلام على معاوية وجماعة من أصحابه ، ولعنهم في أديار الصلوات . فان قلت : فاصورة السب الذي نهى عنه أمير المؤمنين عليه السلام ؟ قلت : كانوا يشتونهم بالاباء والامهات ومنهم من يطعن في نسب قوم منهم ، ومنهم من يذكرهم باللؤم ، ومنهم من يعيرهم بالجبن والبخل وبانواع الاهاجى التى يتهاجى بها الشعراء وأساليبها معلومة ، فنهاهم عليه السلام عن ذلك وقال : انى اكره لكم ان تكونوا سبائين ولكن الاصبوب أن تصفوا لهم اعمالهم وتذكروا حالهم الخ .

قال : ولا يجوز أن يرمى مسلم بفسق و كفر من غير تحقيق ، قال رواه الشيخان : « لا يرمى رجلٌ رجلاً بالكفر ولا يرميه بالفسق إلا ارتدت عليه إن لم يكن صاحبه كذلك » (١).

و قال رواه الشيخان : « ما شهد رجل على رجل بالكفر إلا باء به أحدهما إن كان كافراً فهو كما قال ، وإن لم يكن كافراً فقد كفر بتكفيره إياه » (٢) . وهذا معناه أن يكفّره وهو يعلم أنه مسلم فإن ظن أنه كافراً ببدعة أو غيرها كان مخطئاً كافراً . والتعرض للأموات أشدُّ قال رواه الشيخان : « لا تسبوا الأموات فإنهم قد أفضوا إلى ما قدّموا » (٣) .

و يقرب من اللعن الدعاء على الإنسان بالشرّ حتّى الدعاء على الظالم كقول الإنسان : لا صحّح الله جسمه ولا سلّمه الله ، و ما يجري مجراه فكلُّ ذلك مذموم ، و في الخبر : « أن المظلوم ليدعو على الظالم حتّى يكافيه ثم يبقى للظالم عنده فضيلة يوم القيامة » (٤) .

﴿ الالة التاسعة الغناء و الشعر ﴾

و قد ذكرنا في كتاب السماع ما يحرم من الغناء ما يحلّ فلا نعيده . أقول : حاصل ما ذكره هناك ما أورده في آخر ذلك الكتاب من أن السماع قد يكون حراماً محضاً ، و قد يكون مباحاً ، و قد يكون مستحباً ، و قد يكون مكروهاً .

أمّا الحرام فهو لأكثر الناس من الشبان ومن غلبهم شهوة الدنيا فلا يتحرّك السماع منهم إلا ما هو الغالب على قلوبهم من الصفات المذمومة .

-
- (١) رواه مسلم ج ١ ص ٥٧ والبخارى ج ٨ ص ١٨ واللفظ له بادنني تقديم وتأخير و رواه احمد والبخارى ورجال الصحيح من حديث ابي ذر راجع مجمع الزوائد ج ٨ ص ٧٣ .
(٢) أخرجه ابو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابي سعيد الخدري بسند ضعيف كافي الغنى وروى نحوه مسلم ج ١ ص ٥٧ من صحيحه .
(٣) أخرجه البخارى والنسائي واهم من حديث عائشة بسند صحيح كافي الجامع الصغير .
(٤) الكافي ج ٢ ص ٣٣٤ نحوه .

وأما المكروه فهو لمن لا ينزله على صورة المخلوقين ولكن يتخذنه عادة له في أكثر الأوقات على سبيل اللهو .

وأما المباح فهو لمن لاحظ له منه إلا التلذذ بالصوت الحسن .

وأما المندوب فهو لمن غلب عليه حب الله تعالى و لم يحرك السماع منه إلا الصفات المحمودة . هذا كلامه .

و في الكافي عن الصادق عليه السلام في قوله تعالى : « فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور » قال الغناء (١) .

وعنه عليه السلام في قوله عز وجل : « لا يشهدون الزور » قال : الغناء (٢) .

وعنه عليه السلام قال : « الغناء عشر النفاق » (٣) .

وعن الباقر عليه السلام : الغناء مما وعد الله عز وجل عليه النار وتلا هذه الآية « ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله » (٤) .

وعنه عليه السلام : « إذا ميز الله بين الحق والباطل فأين يكون الغناء » (٥) .

و في التهذيب (٦) عن الصادق عليه السلام أنه سئل عن بيع جوارى القينات قال : « شراؤهن وبيعهن حرام ، و تعليمهن كفر ، و استماعهن نفاق » .

وعنه عليه السلام « المغنية ملعونة ملعون من أكل من كسبها » (٧) .

وعنه عليه السلام : « أجر المغنية التي تزف العرائس ليس به بأس ليست بالتي يدخل عليها الرجال » (٨) .

و عن الباقر عليه السلام أنه سئل عن كسب المغنيات فقال : التي يدخل عليها

(١) المصدر ج ٦ ص ٤٣١ والاية في سورة الحج : ٣٠ .

(٢) المصدر ج ٦ ص ٤٣١ والاية في الفرقان : ٧٢ .

(٣) المصدر ج ٦ ص ٤٣١ وفيه « عش النفاق » .

(٤) المصدر ج ٦ ص ٤٣١ والاية في لقمان : ٦ .

(٥) المصدر ج ٦ ص ٤٣٥ .

(٦) و (٧) المصدر ج ٢ ص ١٠٧ .

(٨) المصدر ج ٢ ص ١٠٨ .

الرَّجَالِ حَرَامٌ وَالَّتِي يَدْعَى إِلَى الْأَعْرَاسِ لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ :
« مِنْ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ » (١) .

و في كتاب من لا يحضره الفقيه « سأل رجل علي بن الحسين عليه السلام عن شراء
جارية لها صوت فقال : ما عليك لو اشتريتها فذكرتك الجنة » (٢) يعني بقراءة القرآن
والزهد والفرائد التي ليست بغناء فأما الغناء فمحظور . انتهى .

و في الكافي عن الباقر عليه السلام قال : « رجع بالقرآن صوتك فإن الله تعالى يحب
الصوت الحسن ترجع به ترجيعاً » (٣) .

وعن الصادق عليه السلام قال : « قال رسول الله ﷺ : اقرأوا القرآن بألحان العرب
وأصواتها ، وإياكم ولحون أهل الفسق والكبائر فإنه سيحيى بعدى أقوام يرجعون
القرآن ترجيع الغناء والنوح والرهبانية لا تجوز تراقيهم ، قلوبهم مقلوبة وقلوب من
يعجبهم شأنهم » (٤) .

وقد ذكرنا في كتاب آداب تلاوة القرآن من ربح العبادات (٥) أخباراً أخر
في هذا الباب ويستفاد من مجموعها اختصاص حرمة الغناء وما يتعلق به من الاستماع
والأجر والتعليم وغيرها بما كان على النحو المتعارف في زمن بني أمية وبني العباس
من دخول الرجال عليهن وتكلمهن بالأباطيل ولعبهن بالملاهي والعيدان والقضيب
وأما ما سوى ذلك فإما مندوب إليه كالترجيع بالقرآن وما يكون منه وسيلة إلى
ذكر الله والدار الآخرة ، وإما مباح أو مكروه كما ذكرهما أبو حامد ولا يبعد أن

(١) التهذيب ج ٢ ص ١٠٨ .

(٢) الفقيه ص ٤٨٢ تحت رقم ٩ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٦١٦ .

(٤) الكافي ج ٢ ص ٦١٤ ولعن في قراءته إذا طرب بها وغرد وهو لعن الناس إذا
كان أحسنهم قراءة أو غناء . وترجيع الصوت ترديده في العلق كقراءة اصحاب الالحن
قاله الجوهري . وفي النهاية : التراقي جمع ترقوة والمعنى أن قراءتهم لا يرفع إلى الله
ولا يقبله .

(٥) راجع ج ٢ ص ٢٣٢ من هذا الكتاب .

يختلف الحكم في بعض أفرادها بالإضافة إلى تفاوت درجات الناس فإنه لا يليق بذوي المروءات ما يليق بمن دونهم .

قال أبو حامد : وأما الشعر فكلام حسنه حسنٌ وقبيحه قبيحٌ إلا أن التجرد له مذمومٌ ، قال رسول الله ﷺ : « لأن يمتلي بطن أحدكم قبيحاً ودمأحتى يراه خيرٌ له من أن يمتلي شعراً » (١) .

و سئل بعضهم عن شيء من الشعر فقال : اجعل مكان هذا ذكراً فإن ذكر الله خيرٌ من الشعر . وعلى الجملة فإن نشاد الشعر ونظمه ليس بحرام إذا لم يكن فيه كلام يكره ، قال رسول الله ﷺ : « إن من الشعر لحكمة » (٢) نعم مقصود الشعر المدح والذم والتشبيب وقد يدخلها الكذب وقد أمر رسول الله ﷺ حسناً بهجاء الكفار (٣) ، والتوسع في المدح وإن كان كذباً فإنه لا يلحق في التحريم بالكذب كقول حبيب الشاعر :

ولولم يكن في كفه غير روحه لجاد بها فليتنق الله سائله

فإن هذه عبارة عن الوصف بنهاية السخاء فإن لم يكن صاحبه سخياً كان كذباً وإن كان سخياً فالمبالغة من صنعة الشعر ولا يقصد منه أن يعتقد صورته ، وقد أنشدت بين يدي رسول الله ﷺ أشعار لو تتبععت لوجد فيها مثل ذلك ولم يمنع منها قالت عائشة : كان رسول الله ﷺ يخصف نعله و كنت أغزل ، قالت : فنظرت إلى رسول الله ﷺ فجعل جبينه يعرق وجعل عرقه يتولد نوراً قالت : فبهت فنظرت إلي فقال : مالك بهت ؟ فقلت : يا رسول الله نظرت إليك فجعل جبينك يعرق ، وجعل عرقك يتولد نوراً ولورأك أبو كثير الهذلي لعلم أنك أحق بشعره ، قال : وما يقول يا عائشة أبو كثير الهذلي ؟ فقلت : يقول :

(١) رواه البزار ورجاله رجال الصحيح والطبراني وفيه يزيد بن سفيان وهو ضعيف

كما في مجمع الزوائد ج ٨ ص ١٢٠ . (٢) أخرجه ابوداود ج ٢ ص ٥٩٨ .

(٣) أخرجه البخاري ج ٨ ص ٤٥ من حديث البراء انه (ص) قال لعسان أهجو

و جبرئيل معك .

ومبرءٌ أ من كلِّ غُبْرٍ حيضة و فساد مرضعة و داء مغفيل
و إذا نظرت إلى أسرة وجهه برقت كبرق العارض المتهلّل
قالت : فوضع رسول الله ﷺ ما كان بيده وقام إليّ فقبل ما بين عيني وقال:
جزاك الله يا عائشة خيراً ما سررت منّي كسروري منك اليوم « (١) .
ولما قسم الغنائم أمر للعبّاس بن مرداس بأربع قلائص من الإبل فانبعث
العبّاس يشكو في شعر له وفي آخر :

و ما كان بدد ولا حابس يفوقان مرداس في المجمع
و ما كنت دون امرئٍ منهما و من تضع اليوم لا يرفع
و قد كنت في الحرب ذاتدراً ولم أعط شيئاً ولم أمنع
فقال رسول الله ﷺ : اقطعوا عني لسانه فذهب به أبو بكر حتى اختار مائة من الإبل
ثم رجع وهو من أَرْضَى الناس فقال له رسول الله ﷺ : أتقول الشعر فيّ فجعل يعتذر
و يقول : بأبي أنت وأُمِّي إنّي لأجد للشعر ديبباً على لساني مثل من ديبب النمل ،
ثم يقرضني كما يقرض النمل فلا أجد بداً من أن أقول ، فتبسّم رسول الله ﷺ
وقال : « لاتدع العرب الشعر حتى تدع الإبل الحنين » (٢) .
أقول : لم يبيّن أبو حامد معنى الشعر و أنّه على أيّ كلام يطلق كما كان
يبيّن نظائره من الآفات .

فاعلم أن الشعر يطلق على معنيين أحدهما الكلام الموزون المقفّى سواء كان
حقّاً أو باطلاً وعلى حقه يحمل حديث « إنَّ من الشعر لحكمة » وحديث « أن الله
كنوزاً تحت عرشه ومفاتيحه في ألسنة الشعراء » وكذا كلُّ ما ورد في مدح الشعر
و نقي البأس عنه كما سنذكره فإنَّ المراد منه ما كان حقّاً من الموزون المقفّى ليس
فيه تمويه و كذب ، والمعني الثاني الكلام المشتمل على التخيلات المؤذية والتمويهات

(١) أخرجه البيهقي في الدلائل كما في المعنى .

(٢) أخرجه مسلم ج ٣ ص ١٠٨ من حديث رافع بن خديج وقد تقدم . و أورده
الطبري في الحوادث السنة الثامنة .

المزخرفة التي لأصل لها ولا حقيقة سواء كان لها وزن و قافية أم لا و عليه يحمل ما ورد في دمه وهو المراد من قول قريش حيث نسبوا القرآن إلى الشعر و قالوا للنبي ﷺ : إنه شاعر فإن القرآن ليس بموزون ومن هذا القبيل مجادلات المتكلمين في المذاهب وشبهاتهم المزخرفة المضلة ، قال الباقر ﷺ في قوله تعالى : « والشعراء يتبعهم الغاؤون » : هل رأيت شاعراً يتبعه أحد إنما هم قوم تفقهوا لغير الله فضلوا وأضلوا^(١) . و قال الصادق ﷺ : « هم قوم تعلموا و تفقهوا بغير العلم فضلوا و أضلوا »^(٢) . و قال بعض علمائنا^(٣) طاب ثراهم : إنها نزلت في الذين غيروا دين الله وخالفوا أمر الله عز وجل هل رأيتم شاعراً قط يتبعه أحد وإنما عنى بذلك الذين وضعوا ديناً بآرائهم فيتبعهم الناس على ذلك قال : « ألم ترأنهم في كل واديهميون » يعني يناظرون بالأباطيل و يجادلون بالحجج المضلين وفي كل مذهب يذهبون يعني بهم المغيبرين دين الله « وأنهم يقولون مالا يفعلون » يعني يعطون الناس ولا يتعظون وينهون عن المنكر ولا ينتهون و يأمرون بالمعروف ولا يعملون قال : وهم الذين غصبوا آل محمد حقهم .

فأما ماورد في مدح الشعر بالمعنى الأول ماكان منه حقاً من طريق الخاصة فمنه ما رواه الصدوق - رحمه الله - في كتاب عيون أخبار الرضا ﷺ باسناد حسن عن عبد الله بن الفضل الهاشمي قال : قال أبو عبد الله ﷺ : « من قال فينا بيت شعر بنى الله له بيتاً في الجنة »^(٤) .

و باسناده عنه ﷺ قال : « ما قال فينا قائل بيت شعر حتى يؤتى بروح القدس »^(٥) .

و باسناده عن الحسن بن الجهم قال : سمعت الرضا ﷺ يقول : « ما قال فينا

(١) رواه ابن بابويه كما في تفسير البرهان ج ٣ ص ١٩٤ . و الآية في سورة

الشعراء ٢٢٤ :

(٢) رواه العياشي في تفسيره كما في مجمع البيان ذيل الآية .

(٣) المراد على بن ابراهيم القمي في تفسيره المشهور .

(٤) و (٥) المصدر ص ٥ .

مؤمن شعراً يمدحنا به إلا بنى الله مدينة في الجنة أوسع من الدنيا سبع مرات يزوره فيها كل ملك مقرّب وكل نبي مرسل» (١).

و بإسناده عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه سأل رجل عن أوّل من قال الشعر فقال : آدم ، قال : وما كان شعره ؟ قال : لما نزل إلى الأرض من السماء فرآى تربتها وسعتها وهواها ، وقتل هاويل فقال عليه السلام :

تغيّرت البلاد ومن عليها ☆ فوجه الأرض مغبرٌ قبيح
تغيّر كل ذي لون وطعم ☆ وقل بشاشة الوجه المليح
الحديث (٢).

وفي التهذيب (٣) بإسناده عن خلف بن حماد عن الرضا عليه السلام قال : قالت : « إن أصحابنا يروون عن آبائك عليهم السلام أن الشعر ليلة الجمعة ويوم الجمعة وفي شهر رمضان وفي الليل مكروه وقد هممت أن أرثي أبا الحسن عليه السلام وهذا شهر رمضان فقال رث أبا الحسن عليه السلام في ليلة الجمعة وفي شهر رمضان وفي الليل وفي سائر الأيام فإن الله عز وجل يكافيك على ذلك ».

وفي الصحيح عن علي بن يقطين عن الكاظم عليه السلام قال : « سألت عن إنشاد الشعر في الطواف فقال : ما كان من الشعر لا بأس به فلا بأس به » (٤).

وفي الصحيح عن علي بن جعفر عن أخيه الكاظم عليه السلام قال : « سألت عن الشعر أ يصلح أن ينشد في المسجد ؟ قال : لا بأس » (٥).

و أمّا ما ورد في ذم الشعر بالمعنى الأوّل ما كان منه باطلاً فمنه ما رواه جعفر ابن إبراهيم في الصحيح عن زين العابدين عليه السلام قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من سمعتموه ينشد الشعر في المسجد فقولوا : فض الله فاك ، إنمّا نصبت المساجد

(١) المصدر ص ٥ .

(٢) عيون اخبار الرضا ص ١٤٣ . (٣) وقع هنا في النسخ اشتباه والصواب

كتاب الاداب الدينية وهو مخطوط وأورده صاحب الوسائل آخر كتاب الزوار منه .

(٤) التهذيب ج ١ ص ٤٨٥ . (٥) التهذيب ج ١ ص ٣٣٠ باب فضل المساجد .

للقرآن ، ^(١) فإنه محمول على الشعر الباطل .

و كذا ما رواه سماعة في الموثق قال : « سألته عن نشيد الشعر هل ينقض الوضوء أو ظلم الرجل صاحبه أو الكذب فقال : نعم إلا أن يكون شعراً يصدق فيه أو يكون يسيراً من الشعر ، الأبيات الثلاثة والأربعة . فأما أن يكثر من الشعر الباطل فهو ينقض الوضوء ، ^(٢) .

ولعل المراد نقصان ثواب الوضوء به واستحباب إعادته لاجوب ذلك .
وأما ما رواه حماد بن عثمان وغيره في الصحيح عن الصادق عليه السلام قال : « لا ينشد الشعر بليل ولا ينشد في شهر رمضان بليل ولا نهار ، فقال له إسماعيل : يا أبا عبد الله وإن كان فينا ، قال : وإن كان فينا ، ^(٣) .

و ما رواه حماد أيضاً في الصحيح عنه عليه السلام قال : « يكره رواية الشعر للصائم والمحرم وفي الحرم وفي يوم الجمعة وأن يروى بالليل ، قال : قلت : وإن كان شعر حق ؟ قال : « وإن كان شعر حق » ^(٤) فمحمول على الموزون المشتغل على التخيلات المزخرفة والكاذبة وذلك لأن كونه موضوعه حقاً كحكمة أو موعظة أو كونه فيهم عليهم السلام لا يخرجهم عن المبالغات الشعرية الكاذبة فإن لم يكن مشتملاً على شيء منها فلا بأس بالوزن .

❖ (الافعة العاشرة المزاح)

و أصله منعموم منهي عنه إلا قدراً يسيراً يستثنى منه قال رسول الله ﷺ : « لا تمارأخاك ولا تمازجه » ^(٥) فإن قلت : المماراة إيذاء لأن فيه تكديماً للأخ أو الصديق أو تجهيلاً ، و أما المزاح فمطايبة وفيه انبساط وطيبة قلب فلم ينهي عنه ؟ فاعلم أن

(١) التهذيب ج ١ ص ٣٣٣ .

(٢) الاستبصار ج ١ ص ٨٧ ، والتهذيب ج ١ ص ٥ .

(٣) التهذيب ج ١ ص ٤٠٧ باب ٤٨ سنن الصيام وفي الكافي ج ٤ ص ٨٨ .

(٤) التهذيب ج ١ ص ٤٠٧ باب سنن الصيام .

(٥) تقدم عن الترمذي وغيره .

المنهي عنه الإفراط فيه أو المداومة عليه أما المداومة فلا تته اشتغال باللعب والهزل واللعب مباح ولكن المواظبة عليه مذمومة ، وأما الإفراط فيه فإنه يورث كثرة الضحك وكثرة الضحك تميم القلب وتورث الضغينة في بعض الأحوال وتسقط المهابة والوقار ، فما يخلو عن هذه الأمور فلا يذم كما روي عن رسول الله ﷺ أنه قال : « إني لأمزح ولأقول إلا حقاً » ^(١) ومثله يقدر على أن يمزح ولا يقول إلا حقاً ، وأما غيره فإذا فتح باب المزاح كان غرضه أن يضحك الناس كيف كان وقد قال رسول الله ﷺ : « إن الرجل ليتكلم بالكلمة فيضحك بها جلساءه يهوي بها أبعد من الثريا » ^(٢) وقال بعضهم : من كثر ضحكته قلت هيبته ومن مزح استخف به ومن أكثر من شيء عرف به ، ومن كثر كلامه كثر سقطه ، ومن كثر سقطه قل حياؤه ومن قل حياؤه قل ورعه ، ومن قل ورعه مات قلبه ، ولأن الضحك يدل على الغفلة عن الآخرة قال رسول الله ﷺ : « لو علمتم ما أعلم لبكيتم كثيراً ولضحتكم قليلاً » ^(٣) .

وقال رجل لأخيه : يا أخي هل أتاك أنك وارد النار؟ قال : نعم ، قال : فهل أتاك أنك خارج منها؟ فقال : لا ، فقال : فقيم الضحك؟ قال : فما رأيي ضاحكاً حتى مات . ونظر بعضهم إلى قوم يضحكون في يوم فطر فقال : إن كان هؤلاء غفر لهم فما هذا فعل الشاكرين وإن كان لم يغفر لهم فما هذا فعل الخائفين . وقال آخر لنفسه : أتضحك ولعل أكفانك قد خرجت من عند القصار . وقال ابن عباس : من أذن ذنباً وهو يضحك دخل النار وهو يبكي . فهذه آفات الضحك فالمذموم منه أن يستغرق ضحكاً والمحمود التبسّم الذي ينكشف فيه السن ولا يسمع الصوت ، وكذلك كان ضحك رسول الله ﷺ ^(٤) .

(١) أخرجه الطبراني في الصغير من حديث ابن عمر كما في مجمع الزوائد ج ٨ ص ٨٩ .

(٢) تقدم آتفاً .

(٣) أخرجه ابن ماجه تحت رقم ٤١٩١ عن أنس واحمد ج ٢ ص ٢٥٧ عن أبي هريرة .

(٤) أخرج الترمذی فی الشامل ص ١٦ عن عبدالله بن حارث قال : « لما كان ضحك رسول الله صلى الله عليه وآله الاتيساً » .

و قال القاسم مولى معاوية : أقبل أعرابي^١ إلى النبي ﷺ على قلوب له صعب فسلم فجعل كلما دنى إلى النبي ﷺ ليسأله تقربه وجعل أصحاب رسول الله ﷺ يضحكون به ففعل ذلك ثلاث مرات ثم وقصه فقتله ، فقيل : يا رسول إن الأعرابي قد صرعه قلوبه فهلك ، قال : نعم وأفواهكم ملأى من دمه^(١) .

و أما إذا أدنى المزاح إلى إسقاط الوقار فقد قيل : من مزح استخف به . وقال بعضهم لابنه : يا بني لا تمازح الشريف فيحقد عليك ولا تمازح الدني فيجتري عليك وقال آخر : إياكم والممازحة فإنها تورث الضغينة وتجرب القبيحة تحدثوا بالقرآن وتخالطوا به فإن ثقل عليكم فحديث حسن من أحاديث الرجال . وقيل : أتندرون لم سمي المزاح مزاحاً ؟ قالوا : لا ، قال : لأنه أزاح صاحبه عن الحق ، ويقال : لكل شيء بند وبند العداوة المزاح ، ويقال : المزاح مسلبة للبهاء ومقطعة للأصدقاء . فإن قلت : فقد نقل المزاح عن رسول الله ﷺ وأصحابه فكيف ينهى عنه ؟ فنقول : إن قدرت على ما قدر رسول الله ﷺ وهو أن تمزح ولا تقول إلا حقاً ولا تؤذي قلباً ولا تنقرط فيه وتقتصر عليه أحياناً وعلى الدور فلا حرج عليك فيه ولكن من الغلط العظيم أن يتخذ الإنسان المزاح حرفته ويواظب عليه ويفرط ثم يتمسك بفعل رسول الله ﷺ وهو خطأ إذ من الصغائر ما يصير كبيرة بالاصرار ومن المباحات ما يصير صغيرة بالاصرار ، فلا ينبغي أن يغفل عن هذا نعم روى أبو هريرة أنهم قالوا : يا رسول الله إنك تداعبنا فقال : إني وإن داعبتكم فلا أقول : إلا حقاً^(٢) .

و قال عطاء : إن رجلاً سأل ابن عباس فقال : أكان رسول الله ﷺ يمزح ؟ قال : نعم ، فقال الرجل : فما كان مزاحه ؟ فقال ابن عباس : إنه ﷺ كسى ذات يوم امرأة من نسائه ثوباً واسعاً فقال لها : ألبسيه واخلفي وأحمدي وجرى منه ذيل كذيل العروس^(٣) . وروى أنس أن النبي ﷺ كان من إفكه الناس^(٤) وروي

(١) أخرجه ابن مبارك في الزهد والرقائق كما في المغنى .

(٢) أخرجه الترمذى ج ٨ ص ١٥٧ وحسنه .

(٣) قال المراقى : لم أقف عليه . (٤) تقدم .

«أنه كان كثير التبسّم»^(١). وعن الحسن قال : أتت عجوز إلى النبي ﷺ فقال ﷺ لها : لا تدخل الجنة عجوز فبكت ، فقال : إنك لست يومئذ بعجوز قال الله تعالى : «إنا أنشأناهن إنشاءً فجعلناهن أبكاراً»^(٢).

وروى زيد بن أسلم أن امرأة يقال لها : أم أيمن جاءت إلى النبي ﷺ فقالت : إن زوجي يدعوك فقال : ومن هو أهوالذي بعينه بياض ؟ فقالت : لا والله ما بعينه بياض فقال : بلى إن بعينه بياضاً ، قالت : لا والله فقال ﷺ : ما من أحد إلا بعينه بياض ،^(٣) أراد به البياض المحيط بالحدقة .

وجاءته امرأة أخرى فقالت : «يا رسول الله : احملني على بعير فقال ﷺ : بل نحملك على ابن البعير ، فقالت : ما أصنع به إنه لا يحملني فقال رسول الله ﷺ : هل من بعير إلا وهو ابن بعير ؟»^(٤) وكان يمزح به .

وروى علقمة عن أبي سلمة أن رسول الله ﷺ كان يدلح لسانه للحسين ابن علي عليه السلام فيرى الصبي لسانه فيبش له وقال عيينة بن بدر الفزاري : والله ليكون لي الابن رجلاً قد تزوج وبقل وجهه وما قبلته قط فقال رسول الله ﷺ : «إن من لم يرحم لم يرحم»^(٥).

فأكثر هذه المطائبات منقولة مع النساء والصبيان ، وكان ذلك من رسول الله ﷺ معالجة لضعف قلوبهم من غير ميل إلى هزل ، وقال ﷺ لصهيب و به رمد وهو يأكل التمر : أأأكل التمر وأنت أرمد ؟ فقال : إنما آكل بالشق الآخر فتبسّم رسول الله ﷺ قال بعض الرواة : حتى نظرت إلى نواجذه^(٦).

(١) تقدم . (٢) أخرجه الترمذي في كتاب الشامل ص ١٦ مرسلاً .

(٣) أخرجه الزبير بن بكار في كتاب الفكاهة والمزاح ، ورواه ابن أبي الدنيا من حديث عبدة بن سهم الفهري مع اختلاف (المعنى) .

(٤) أخرجه ابوداود ج ٢ ص ٥٩٦ بادني اختلاف في اللفظ .

(٥) أخرجه ابويعلی من هذا الوجه دون ما في آخره من قول عيينة وأخرج مسلم ذيله من قول الاقرع بن حابس بادني تغيير (المعنى) .

(٦) أخرجه العاكم ج ٣ ص ٣٩٩ وقال : صحيح ولم يغرجا وأخرجه ابن ماجه تحت

وروي أن خوات بن حبيش كان جالساً إلى نسوة من بني كعب بطريق مكة فطلع عليه رسول الله ﷺ فقال : يا أبا عبد الله مالك مع النسوة ؟ قال : يقتلن صغيراً لجمال لي شرود ، قال : فمضى رسول الله ﷺ لحاجته ثم طلع فقال : يا أبا عبد الله أما ترك ذلك الجمال الشراد بعد ؟ قال : فسكت واستحييت ، قال : فكنت بعد ذلك أتقرّر منه كلما رأيته حياً ، منه حتى قدمت المدينة و بعد ما قدمت المدينة حتى طلع عليّ يوماً وأنا أصلي في المسجد فجلس إليّ فطوّلت فقال : لا تطول فإنني أنتظرُك فلما فرغت قال : يا أبا عبد الله أما ترك ذلك الجمال الشراد بعد ؟ قال : فسكت واستحييت فقام فكنت أتقرّر منه حتى لقيني وهو على حمار وقد جعل رجله في شقّ واخذ فقال : أبا عبد الله أما ترك ذلك الجمال الشراد بعد ؟ قال : قلت : والذي بعثك بالحق نبياً ما شرد منذ أسلمت فقال : الله أكبر الله أكبر اللهم اهدأ بأعبد الله قال : فحسن إسلامه و هداه الله ،^(١) و كان نعيماً الأنصاريّ مزحاً و كان يشرب فيؤتى به إلى النبي ﷺ فيضربه بنعله و يأمر أصحابه فيضربونه بنعالهم فلما كثر ذلك منه قال له رجل من الأصحاب : لعنك الله فقال النبي ﷺ : لا تفعل فإنّه يحبّ الله ورسوله و كان لا يدخل المدينة رسل ولا طرفة إلّا اشترى منها ثم جاء بها إلى رسول الله ﷺ و يقول : هذا أهديته لك فإذا جاء صاحبه يطلب نعيماً بثمانه جاء به إلى النبي ﷺ و قال : يا رسول الله أعطه ثمن متاعه فيقول رسول الله ﷺ : أولم تهده لنا فيقول : يا رسول الله إنّه لم يكن والله عندي ثمنه وأحببت أن تأكل منه فيضحك رسول الله ﷺ ويأمر لصاحبه بثمانه^(٢) .

فهذه مطائبات يباح مثلها على الدور لاعلى الدوام و المواظبة عليها هزل منهوم وسبب للضحك المميت للقلب .

(١) أخرجه الطبراني في الكبير من رواية زبد بن اسلم عن خوات بن حبيش مع

اختلاف ورجاله ثقات كما في المغنى .

(٢) أخرجه الزبير بن بكار في الفكاهة ومن طريقه ابن عبد البر من رواية محمد بن

عمرو بن حزم مرسل كما في المغنى .

﴿الالة الحادية عشر السخرية والاستهزاء﴾

و هذا محرّمٌ مهما كان مؤذياً قال الله تعالى : « لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيراً منهم » ^(١) ومعنى السخرية الاستحقار والاستهانة والتعدي على العيوب والنقائص على وجه يضحك منه ، وقد يكون ذلك بالمحاكاة في الفعل والقول وقد يكون بالإشارة والإيماء ، وإذا كان بحضرة المستهزاء به لم يسم ذلك غيبة وفيه معنى الغيبة قالت عائشة : حاكيت إنساناً فقال ﷺ : « ما أحب أني حكيت إنساناً وأن لي كذا وكذا » ^(٢) وقال ابن عباس في قوله تعالى : « يا ويلتنا مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصياها » ^(٣) الصغيره التبتيم بالاستهزاء بالموثمن والكبيرة القهقهة بذلك وهو إشارة إلى أن الضحك على الناس من الجرائم والذنوب :

وعن عبدالله بن زمعة أنه سمع النبي ﷺ يخطب فوعظهم في ضحكهم من الضرطة ، وقال : عليّ م يضحك أحدكم مما يفعل ، ^(٤).

وقال ﷺ : « إن المستهزئين بالناس يفتح لأحدهم من باب الجنة فيقال : هلم هلم فيجيبه بكره وغمه فإذا أتاه أغلق دونه ، ثم يفتح له باب آخر فيقال : هلم هلم فيجيبه بكره وغمه فإذا أتاه أغلق دونه فما يزال كذلك حتى أن الرجل ليفتح له الباب فيقال : هلم هلم هلم فما يأتيه » ^(٥) وقال معاذ بن جبل : قال رسول الله ﷺ : « من عيّر أخاه بذنب قد تاب منه لم يمت حتى يعمل » ^(٦) وكل هذا يرجع إلى استحقار الغير والضحك عليه استهانة به واستصغاراً له ، وعليه نبه قوله تعالى : « عسى أن يكونوا خيراً منهم » ^(٧) أي لم تسخر به استصغاراً ولعلّه خير منك

(١) الحجرات : ١١ .

(٢) أخرجه الترمذي ج ٩ ص ٣١٠ وقال هذا حديث حسن صحيح .

(٣) الكهف : ٤٩ .

(٤) متفق عليه من حديث عبدالله بن زمعة .

(٥) أخرجه ابن أبي الدنيا في العمت والبيهقي في الشعب من حديث الحسن مرسل

كما في الترغيب ج ٣ ص ٦١١ .

(٦) الحجرات : ١١ .

(٧) أخرجه الترمذي ج ٩ ص ٣١١ .

وهذا إنما يحرم في حق من يتأذى فأما من جعل نفسه مسخرة ويظل فرحاً من أن يسخر به كان السخرية به من جملة المزاح وقد سبق ما ينم منه وما يمدح ، وإنما المحرم منه استصغار يتأذى به المستهزء به لما فيه من التحقير والتهاون وذلك تارة يجري بأن يضحك على كلامه إذا تخبّط ولم ينتظم أو على أفعاله إذا كانت مشوشة كالضحك على خطئه وعلى صنعته أو على صورته وخلقه إذا كان قصيراً أو ناقصاً لعيب من العيوب ، فالضحك من جملة ذلك داخل في السخرية المنهي عنها المذموم أمثالها .

❖ (الآفة الثانية عشر انشاء السر) ❖

وهو منهي عنه لما فيه من الإيذاء والتهاون بحق المعارف والأصدقاء قال رسول الله ﷺ : « إذا حدث الرجل الحديث ثم التفت فبي أمانة » ^(١) وقال مطلقاً : « الحديث بينكم أمانة » ^(٢) وقال الحسن : إن من الخيانة أن تحدث بسر أخيك . وقد ذكرنا ما يتعلق بكتمان السر في كتاب آداب الصحبة فلانعيده .

❖ (الآفة الثالثة عشر الوعد الكاذب) ❖

فإن اللسان سباق إلى الوعد ثم إن النفس ربما لاتسمح بالوفاء فيصير الوعد خلفاً وذلك من أمارات النفاق وقد قال الله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود » ^(٣) وقال ﷺ : « العدة دين » ^(٤) وقال ﷺ : « العدة عطية » ^(٥) وقال ﷺ : « الوأي مثل الدين أو أفضل » ^(٦) والوأي الوعد وقد أثنى الله تعالى على نبيه إسماعيل صلوات الله عليه فقال : « إنه كان صادق الوعد وكان رسولا نبياً » فيقال إنه واعد إنساناً في موضع فلم يرجع إليه فبقي اثنين وعشرين يوماً في انتظاره .

(١) أخرجه ابوداود ج ٢ ص ٥٦٦ .

(٢) أخرجه ابن أبي الدنيا من حديث ابن شهاب مرسل كما في المعنى .

(٣) المائدة : ١ .

(٤) أخرجه ابن عساكر من حديث علي بن فضال في حديث . وقد تقدم .

(٥) أخرجه ابونعيم في الحلية عن ابن مسعود بسند ضعيف كما في الجامع الصغير .

(٦) أخرجه الديلمي في مسند الفردوس كما في كنوز الحقايق للمناوي .

أقول: ومن طريق الخاصة عن الصادق عليه السلام : « إنما سمي إسماعيل صادق الوعد لأنه وعد رجلاً في مكان فانتظره في ذلك المكان سنة فسماه الله صادق الوعد ثم إن الرجل أتاه بعد ذلك فقال له إسماعيل : مازلت منتظراً لك » (١) .

قال أبو حامد : وعن عبد الله بن أبي الحمساء قال : بايعت النبي صلى الله عليه وآله فوعده أن آتية بها في مكانه ذلك ، فنسيت يومي والغد فأتيته في اليوم الثالث وهو في مكانه ، وقال : يا فتى قد شققت عليّ أنا ههنا منذ ثلاث أنتظرك » (٢) .

وقيل لأبراهيم : الرجل يواعد الرجل الميعاد فلا يجي ، قال : ينتظره ما بينه وبين أن يدخل وقت الصلاة التي تجي ، وكان رسول الله صلى الله عليه وآله : « إذا وعد وعداً قال : عسى » (٣) و كان ابن مسعود لا يعد وعداً إلا ويقول : إن شاء الله . وهو الأولى ثم إذا فهم معنى ذلك الجزم في الوعد فلا بدّ من الوفاء إلا أن يتعذر فإن كان عند الوعد عازماً على أن لا يفي فهذا هو النفاق .

وقال أبو هريرة : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « ثلاث من كن فيه فهو منافق وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم : إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف ، وإذا ائتمن خان » (٤) . وقال عبد الله بن عمر : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « أربع من كن فيه كان منافقاً و من كانت فيه خلة منهن كانت فيه خلة من خلال النفاق حتى يدعها : إذا حدث كذب ، وإذا وعد أخلف ، وإذا عاهد غدر ، وإذا خاصم فجر » (٥) وهذا ينزل على من وعد وهو على عزم الخلف أو ترك الوفاء فأما من عزم على الوفاء و عن له عند منعه من الوفاء لم يكن منافقاً وإن جرى عليه ما هو صورة النفاق ولكن ينبغي أن يحترز من صورة النفاق أيضاً كما يحترز أيضاً من حقيقته ، ولا ينبغي أن يجعل نفسه معذوراً من غير ضرورة حاضرة فقد روي أن رسول الله صلى الله عليه وآله كان وعد أبا الهيثم بن تيهان خادماً فأتى بثلاث من السبي فأعطى اثنتين وبقي واحدة فجاءت فاطمة بنت رسول الله

(١) رواه الصدوق في الملل باب ٦٧ عن الرضا عليه السلام . والاية في سورة مريم : ٥٤ .

(٢) أخرجه ابوداود ج ٢ ص ٥٩٥ . والبيهقي في المصايح ج ٢ ص ١٥٤ .

(٣) قال العراقي : لم أجد له أصلاً .

(٤) و (٥) أخرجهما مسلم ج ١ ص ٥٦ وقد تقدما .

ﷺ تطلب منه خادماً وهي تقول : ألا ترى أثر الرّحّاء يا رسول الله في يدي ، فذكر مواعده لأبي الهيثم فجعل يقول : كيف مواعدي لأبي الهيثم فأثّر به على فاطمة لما سبق من وعده له مع أنها كانت تدير الرّحّاء بيدها الضعيفة (١).

و لقد كان رسول الله ﷺ جالساً بقبا يقسم غنائم هوازن بحنين فوقف عليه رجلٌ من الناس فقال : إن لي عندك موعداً يا رسول الله ، فقال : صدقت فاحتكم ما شئت فقال: أحتكم ثمانين ضائنة وراعيها فقال رسول الله ﷺ : هي لك ولقد احتكمت يسيراً ولصاحبة موسى التي دلته على عظام يوسف كانت أحزم وأجزل حكماً منك حين حكّمها موسى فقالت : حكمي أن تردني شابةً وأدخل معك الجنة قيل : فكان الناس يضعفون ما احتكم به حتى جعل مثلاً يقولون : أشحّ من صاحب الثمانين والرّاعي (٢).

و قد قال ﷺ : « ليس الخلف أن يعد الرجل الرجل ومن في نيّته أن يفني » وفي لفظ آخر « إذا وعد الرّجل أخاه وفي نيّته أن يفني فلم يجد فلا إثم عليه » (٣).
أقول: قد سبق جواز خلف وعد النساء و الصبيان إذا وعدوا في تطيب نفوسهن .

❖ (الافه الرابعة عشر الكذب في القول واليمين) ❖

و هو من قبائح الذّنوب و فواحش العيوب قال ﷺ : « كبرت خيانة أن تحدث أخاك حديثاً هولك مصدّق وأنت له به كاذب » (٤).

و قال ابن مسعود : قال النبي ﷺ : « لا يزال العبد يكذب ويتحرّى الكذب حتى يكتب عند الله كذاباً » (٥).

(١) ما عثرت على تمام الحديث في أى أصل .

(٢) أخرجه الحاكم في المستدرک مع اختلاف ج ٢ من ٥٧٠ وقال اسناده صحيح

وفيه نظر .

(٣) أخرجه أبوداود ج ٢ من ٥٩٥ .

(٤) أخرجه البخاري في الادب المفرد و ابو داود من حديث سفيان بن اسيد .

(٥) أخرجه مسلم ج ٨ من ٢٩ .

ومرّ رسول الله ﷺ برجلين يتبايعان شاء ويتحالفان ، يقول أحدهما : والله لا أنقصك من كذا وكذا ، ويقول الآخر : والله لا أزيدك على كذا وكذا ، فمرّ بالشاة وقد اشتراها أحدهما فقال : أوجب أحدهما بالإثم والكفارة ،^(١)

و قال النبي ﷺ : « الكذب ينقص الرزق »^(٢) .

و قال رسول الله ﷺ : « إن التجار هم الفجار ، فقيل : يا رسول الله أليس الله قد أحلّ البيع ؟ فقال : نعم ولكنهم يخلفون فيأثمون ويحدّثون فيكذبون »^(٣) .

و قال رسول الله ﷺ : « ثلاث نفر لا يكلمهم الله يوم القيامة ، ولا ينظر إليهم ، ولا يزكّيهم : المنان بعطيته ، والمنفق سلعته بالحلف الفاجر ، والمسبل إزاره »^(٤) .

و قال رسول الله ﷺ : « ما حلف حالف بالله فأدخل فيها مثل جناح بعوضة إلّا كانت نكته في قلبه إلى يوم القيامة »^(٥) .

وقال أبو ذرّ : قال رسول الله ﷺ : « ثلاثة يحبّهم الله : رجل كان في فئة فنصب نحره حتّى يقتل أو يفتح الله عليه و على أصحابه ، و رجل كان له جارسوء يؤذيه فيصبر على أذاه حتّى يفرق بينهم موت أو طعن ، و رجل كان مع قوم في سفر أو سرية فأطالوا السرى حتّى أعجبهم أن يمستوا الأرض للراحة فنزلوا فتنحى يصلي حتّى يوقظ أصحابه للرحيل ؛ وثلاثة يشنأهم الله : التاجر أو البائع الحلافى والفقير المختال والبخیل المنان »^(٦) .

و قال رسول الله ﷺ : « ويلٌ للذي يحدث فيكذب ليضحك به القوم ويل له ويل له »^(٧) .

(١) قال العراقي : أخرجه أبو الفتح الأزدی فی کتاب الاسماء المفردة من حديث ناسخ الحضرمی .

(٢) رواه الاصبهانی كما فی الترغیب ج ٣ ص ٥٩٦ .

(٣) أخرجه البيهقی فی الكبرى ج ٥ ص ٢٦٦ . من حديث عبدالرحمن بن شبل .

(٤) السنن الكبرى ج ٦ ص ٢٦٥ من صحيح مسلم من حديث غندر بن شعبة وقد تقدم .

(٥) أخرجه الترمذی والعاکم من حديث عبدا لله بن انیس .

(٦) أخرجه احمد ج ٥ ص ١٥١ .

(٧) أخرجه ابوداود ج ٢ ص ٥٩٤ .

وقال عليه السلام : « رأيت كان رجلاً جاءني فقال : قم فقممت معه فإذا أنا برجلين أحدهما قائم و الآخر جالس ، بيد القائم كُلوْب من حديد يلقمه في شدة الجالس فيجذبه حتى يبلغ كاهله ، ثم يجذبه فيلقمه الجانب الآخر فيمده فإذا مدُّه رجع الآخر كما كان فقلت للذي أقامني : ما هذا ؟ فقال : هذا رجل كذَّاب يعدُّب في قبره إلى يوم القيامة » (١) .

وعن عبدالله بن جرّاد أنّه سأل النبي ﷺ فقال : « يا نبي الله هل يزني المؤمن ؟ قال : قديكون ذلك ، قال : يا رسول الله هل يكذب المؤمن ؟ فقال : لا ، ثم أتبعها رسول الله ﷺ بقول الله تعالى : « إنما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون » (٢) .
وقال أبو سعيد : سمعت رسول الله ﷺ يدعو ويقول : « اللهم طهر قلبي من النفاق وفرجني من الزنى ولساني من الكذب » (٣) .

وقال عليه السلام : « ثلاثة لا يكلمهم الله ، ولا ينظر إليهم يوم القيامة ، ولا يزكّيهم ولهم عذاب أليم : شيخ زان ، ومملك كذّاب ، وعائل مستكبر » (٤) .
وقال عبدالله بن عامر : جاء رسول الله ﷺ إلى بيتنا وأنا صبي صغير فذهبت لألعب ، فقالت أمي : يا عبدالله تعال أعطيك ، فقال رسول الله ﷺ : وما أردت أن تعطيه ؟ فقالت : تمرأ ، فقال : أما إنك لو لم تفعلني كتبت عليك كذبة » (٥) .
وقال عليه السلام : « لو أفاء الله تعالى عليّ نعماً عدد هذه الحصى لقسمتها بينكم ثم لا تجدوني بخيلاً ولا كذّاباً ولا جباناً » (٦) .

(١) أخرجه البخاري في حديث طويل ج ٩ ص ٥٦ عن سمرة بن جندب .

(٢) أخرجه الخرائطي في مساوي الاخلاق و ابن عساكر ، و الخطيب في تاريخهما

كما في الدر المنثور ج ٤ ص ١٣١ ، والاية في سورة النحل : ١٠٥ .

(٣) قال العراقي هكذا في نسخ الاحياء عن ابي سعيد وانا هو عن امميد كذا رواه

الخطيب في التاريخ دون قوله « وفرجى من الزنى » وزاد « وعلى من الرباء وعينى من الغيابة » واسناده ضعيف .

(٤) أخرجه مسلم ج ١ ص ٧٢ عن ابو هريرة .

(٥) أخرجه ابوداود ج ٢ ص ٥٩٤ .

(٦) أخرجه البخاري ج ٤ ص ١١٥ من حديث جبير بن مطعم وقد تقدم ج ٤ ص ١٥٠ .

وقال ﷺ وكان منكثاً : « ألا أخبركم بأكبر الكبائر إلا شرك بالله وعقوق الوالدين ، ثم قعد فقال : ألا قول الزور » (١) .

وقال ابن عمر : قال النبي ﷺ : « إن العبد ليكذب الكذب فيتباعد الملك عنه مسيرة ميل من نتن ماجاء به » (٢) .

وقال النبي ﷺ : « تتبّلوا لي بستاً أتقبل لكم بالجنة فقالوا : وما هن يا رسول الله ؟ قال : إذا حدث أحدكم فلا يكذب ، وإذا وعد فلا يخلف ، وإذا ائتمن فلا يخن ، و غصوا أبصاركم ، وكفّوا أيديكم ، واحفظوا فروجكم » (٣) .
وقال ﷺ : « إن للشيطان كحلأ ولعوقاً و نشوقاً ، فأما لعوقه فالكذب وأما نشوقه فالغضب ، وأما كحله فالنوم » (٤) .

وقال ﷺ : « من حدث عني بحديث وهو يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين » (٥) .

وقال ﷺ : « من حلف على يمين مؤثم ليقطع بها مال امرئ مسلم بغير حق لقي الله يوم يلقاه وهو عليه غضبان » (٦) .

ويروى « أن النبي ﷺ ردّ شهادة رجل في كذبة كذبها » (٧) .

وقال ﷺ : « على كل خضلة يطبع أو يطوى عليها المؤمن إلا الخيانة

(١) أخرجه مسلم ج ١ ص ٦٤ من حديث أبي بكرة .

(٢) أخرجه الترمذى ج ٨ ص ١٤٧ وحسنه .

(٣) أخرجه الحاكم في المستدرك والبيهقى في الشعب عن أنس بسند ضعيف كما في الجامع الصغير .

(٤) أخرجه البيهقى في الشعب بسند ضعيف عن أنس كما في الجامع الصغير ، ورواه الصدوق في المعاني ص ١٣٨ هكذا « ان لا بليس كحلا و لعوقاً و سموطاً فكحله الناس و لعوقه الكذب و سموطه الكبر » .

(٥) أخرجه مسلم ج ١ ص ٧ من حديث سمرة بن جندب .

(٦) أخرجه البخارى ج ٨ ص ١٦٧ من حديث عبدا لله . ومسلم ج ١ ص ٨٥ .

(٧) أخرجه ابن ابى الدنيا في الصمت من حديث موسى بن شيبة مرسل كما

في المعنى .

والكذب» (١).

وقالت عائشة : ما كان من خلق أشدّ عند أصحاب الرسول ﷺ من الكذب ولقد كان رسول الله ﷺ يطلع على الرّجل من أصحابه على الكذب فما ينجلي من صدره حتّى يعلم أنّه قد أحدث لله عزّ وجلّ منها توبة» (٢).

وقال موسى عليه السلام : «يا ربّ أيّ عبادك خير عملاً؟ قال : من لا يكذب لسانه ولا يفجر قلبه ولا يزني فرجه». وقال لقمان لابنه : «يا بنيّ إياك والكذب فإنّه شبيّ كلحم العصفور عمّا قليل يقلّاه صاحبه».

وقال رسول الله ﷺ في مدح الصدق : «أربع إذا كنّ فيك فلا يضرك ما فاتك من الدنيا صدق حديث و حفظ أمانة و حسن خليفة و عفة في طعمة» (٣).

وقال معاذ : قال لي رسول الله ﷺ : «إني أوصيك بتقوى الله وصدق الحديث ، و أداء الأمانة ، و وفاء العهد ، وبذل السلام ، و خفض الجناح» (٤).

وقال علي عليه السلام : «أعظم الخطايا عند الله اللسان الكذوب ، و شرّ الندامة ندامة يوم القيامة».

وقال مالك بن دينار : قرأت في بعض الكتب «ما من خطيب إلّا وتعرض خطبته على عمله فإن كان صادقاً صدّق و إن كان كاذباً قرضت شفتاه بمقراض من نار ، كلّما قرضتا نبتتا».

وقال ابن السماك : ما أراني أوجر على ترك الكذب لأنّي إنّما أدعه أنفة .

(بيان ما رخص فيه من الكذب)

اعلم أنّ الكذب ليس حراماً لعينه بل لما فيه من الضرر على المخاطب أو على

(١) أخرجه أبو يعلى واليزاد كما في الترغيب والترهيب ج ٣ ص ٥٩٥ .

(٢) أخرجه نحوه الترمذي ج ٨ ص ١٤٨ و راجع الترغيب والترهيب ج ٣ ص

٥٩٧ رواه عن الحاكم و قال صحيح الاسناد .

(٣) أخرجه احمد و ابن أبي الدنيا و الطبراني و البيهقي باسناد حسنة كما في

الترغيب ج ٣ ص ٥٨٩ .

(٤) أخرجه أبو نعيم في الحلية كما في المغني .

غيره (٥) فإن أقل درجاته أن يعتقد المخبر الشيء على خلاف ما هو عليه فيكون جاهلاً وقد يتعلق به ضرر غيره ، ورب جهل فيه منفعة ومصلحة ، فالكذب تحصيل لذلك الجهل فيكون مأذوناً فيه وربما كان واجباً كما لو كان في الصدق قتل نفس بغير حق ، فنقول : الكلام وسيلة إلى المقاصد فكل مقصود محمود يمكن التوصل إليه بالصدق والكذب جميعاً فالكذب فيه حرام وإن أمكن التوصل بالكذب دون الصدق فالكذب فيه مباح إن كان تحصيل ذلك المقصود مباحاً و واجب إن كان المقصود واجباً كما أن عصمة دم المسلم واجبة فمهما كان في الصدق سفك دم مسلم قد اختفى من ظالم فالكذب فيه واجب ومهما كان لا يتم مقصود الحرب أو إصلاح ذات البين أو استمالة قلب المجنى عليه إلا بالكذب فالكذب مباح إلا أنه ينبغي أن يحترز عنه ما يمكن لأنه إذا فتح على نفسه باب الكذب فيخشى أن يتداعى إلى ما يستغنى عنه وإلى ما لا يقتصر فيه على حد الواجب ومقدار الضرورة فكان الكذب حراماً في الأصل إلا لضرورة ، والذي يدل على الاستثناء ما روي عن أم كلثوم قالت : « مسمعت رسول الله ﷺ يرخّص في شيء من الكذب إلا في ثلاث : الرجل يقول القول يريد به الإصلاح ، والرجل يقول القول في الحرب ، والرجل يحدث امرأة والمرأة تحدث زوجها » (١).

وقالت أيضاً قال رسول الله ﷺ : « ليس بكذاب من أصلح بين اثنين فقال : خيراً أو نمي خيراً » (٢).

(٥) فيه نظر لان الكذب اظهر ما هو خلاف الواقع عمداً سواء كان يضر أو ينفع وهذا خروج عن الحق وميل عن الصراط السوي الى الباطل الذي يشتمر عنه الفطرة السليمة والعقل وهذا حرام في الشرع وقبيح عند العقل الا أن يقال بعدم وجود الحسن والقبح العقليين وهو خلاف ما عليه اصحابنا ، وجواز الشرع الكذب في بعض الموارد لاختيار اقل المحذورين لمصلحة لا ينافي حرمة نفسه وبؤيد ذلك ظاهر الروايات .

(١) أخرجه البخاري ومسلم واحمد والترمذي عن أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط بسند صحيح كما في الجامع الصغير .

(٢) أخرجه مسلم ج ٨ ص ٢٨ .

و قالت أسماء بنت يزيد : إن رسول الله ﷺ قال : « كل الكذب يكتب على ابن آدم إلا رجل كذب بين رجلين يصلح بينهما »^(١).

و روي عن أبي كاهل قال : وقع بين رجلين من أصحاب النبي ﷺ كلام حتى تصادما ، فلقيت أحدهما فقلت : مالك ولفلان فقد سمعته يحسن الثناء عليك ، ولقيت الآخر فقلت له مثل ذلك حتى اصطلحا ، ثم قلت : أهلك نفسي وأصلحت بين هذين فأخبرت النبي ﷺ فقال : يا أبا كاهل أصلح بين الناس^(٢) أي ولو بالكذب . و قال عطاء بن يسار : قال رجل للنبي ﷺ : أكذب أهلي ؟ قال : « لا خير في الكذب ، قال : أعدّها وأقول لها ؟ قال : لا جناح عليك »^(٣).

عن النّوّاس بن سميان الكلابي قال : قال رسول الله ﷺ : « مالي أراكم تتهافنون في الكذب تهافت الفراش في النار ، كل الكذب مكتوب كذباً لأحالة إلا أن يكذب الرجل في الحرب فإن الحرب خدعة ، أو يكون بين رجلين شحنا فيصلح بينهما ، أو يحدث امرأته يرضيها »^(٤).

و قال علي بن أبي طالب : « إذا حدثتكم عن رسول الله ﷺ فلان آخر من السماء أحب إلي من أن أكذب عليه ، وإذا حدثتكم فيما بيني وبينكم فالجواب خدعة » فهذه الثلاث ورد فيها صريح الاستثناء و في معناها ما عداها إذا ارتبط به مقصود صحيح له أو لغيره ، و أمّا ما له فمثل أن يأخذه ظالم و يسأله عن ماله فله أن ينكر أو يأخذه السلطان فيسأله عن فاحشة بينه و بين الله ارتكبتها فله أن ينكرها ويقول : ما زنيته ولا شربته قال رسول الله ﷺ « من ارتكب شيئاً من هذه القاذورات فليستتر

(١) أخرجه أحمد ج ٦ ص ٤٥٥ بزيادة فيه واختلاف في اللفظ .

(٢) أخرجه الطبراني ولم يصح كما في المعنى .

(٣) رواه مالك في الموطأ ج ٢ ص ٢٥٤ . عن صفوان بن سليم . و قال العراقي رواه ابن عبد البر في التمهيد من رواية صفوان عن عطاء .

(٤) أخرجه أبو بكر بن لال في المكارم بلفظ « تتبايمون - إلى قوله - في النار » دون ما بعده فرواه الطبراني و فيها شهر بن حوشب . (المعنى)

بستر الله^(١) وذلك لأن إظهار الفاحشة فاحشة أخرى فللرجل أن يحفظ دمه وماله الذي يؤخذ ظلماً وعرضه بلسانه وإن كان كاذباً ، وأما عرض غيره فبأن يسأل عن سر أخيه فله أن ينكره وأن يصلح بين اثنين وأن يصلح بين الضرات من نسائه بأن يظهر لكل واحدة أنها أحب إليه ، وكانت امرأته لا تطاوعه إلا بوعده لا يقدر عليه فيعدها في الحال تطيباً لقلبها ، أو يعتذر إلى إنسان بالكذب و كان لا يطيب قلبه إلا بانكار ذنب و زيارة تودد فلا بأس به ولكن الحد فيه أن الكذب محذور ولكن لو صدق في هذه المواضع تولد منه محذور فينبغي أن يقابل أحدهما بالآخر و يزن بالميزان القسط ، فإذا علم أن المحذور الذي يحصل بالصدق أشد وقعاً في الشرع من الكذب فله الكذب وإن كان ذلك المقصود أهون من مقصود الصدق فيجب الصدق ، و قد يتقابل الأمران بحيث يتردد فيهما وعند ذلك الميل إلى الصدق أولى لأن الكذب يباح بضرورة أو حاجة مهمة فإذا شك في كون الحاجة مهمة فالأصل التحريم فيرجع إليه .

و لأجل غموض إدراك مراتب المقاصد ينبغي أن يحترز الإنسان من الكذب ما أمكنه و كذلك مهما كانت الحاجة له فيستحب له أن يترك أغراضه ويبهرج الكذب ، فأما إذا تعلق بغرض غيره فلا يجوز المسامحة بحق الغير و الإضرار به ، و أكثر كذب الناس إنما هو لحظوظ أنفسهم ثم هو لزيادات المال و الجاه و لأشياء ليس فوائدها محذورة حتى أن المرأة لتحكي عن زوجها ما تتفاخر به وتكذب لأجل مراعاة الضرات وذلك حرام قالت أسماء : سمعت امرأة سألت رسول الله ﷺ قالت : إن لي ضرة و أنا أتكثر من زوجي بما لم يفعل أضرارها بذلك فهل علي فيه شيء ؟ فقال : المتشبع بما لم يعط كلابس ثوبي زور^(٢) .

(١) أخرجه الحاكم من حديث ابن عمر بلفظ د اجتنبوا هذا القاذورات التي نهى الله عنها فمن ألم بشيء منها فليستتر بستر الله ، و اسناده حسن .

(٢) أخرجه نحوه ابوداود ج ٢ ص ٥٩٥ ، و احمد ج ٦ ص ٣٤٥ وقال النووي معناه المتكثر باليس عنده بأن يظهر أن عنده ما ليس عنده ويتكثر بذلك عند الناس و بتزين بالباطل فهو ممنوم ، كما يندم من لبس ثوبي روز ، وقال ابو عبيدة وغيره : الذي يلبس ثوبي زور هو الذي ←

وقال النبي ﷺ: «من تطعم بما لا يطعم، أو قال: لي وليس له، أو أعطيت ولم يعط كان كلابس ثوبي زور يوم القيامة»^(١) ويدخل في هذا فتوى العالم بما لا يتحققه وروايته الحديث الذي لا يتثبت، إذ غرضه أن يظهر فضل نفسه، فهو لذلك يستنكف من أن يقول: لا أدري، وهذا حرامٌ ومما يلحق بالنساء الصبيان، فإن الصبي إذا كان لا يرغب في المكتب إلا بوعذ أو وعيد أو تخويف كاذب كان ذلك مباحاً نعم رؤينا في الأخبار أن ذلك يكتب كذباً ولكن الكذب المباح أيضاً يكتب ويحاسب عليه ويطالب بتصحيح قصده فيه ثم يعفى عنه لأنه إنما أبيع بقصد الإصلاح، ويتطرق إليه غرور كثير فإنه قد يكون الباعث له حفظه وغرضه الذي هو مستغنى عنه وإنما يتعلل ظاهراً بالأصلاح فلهذا يكتب، وكل من أتى بكذبة فقد وقع في خطر الاجتهاد ليعلم أن المقصود الذي كذب لأجله هل هو أهم في الشرع من الصدق أولاً؟ وذلك غامض جداً، فالحزم في تركه إلا أن يصير واجباً بحيث لا يجوز تركه كما لو أدى إلى سفك دم أو ارتكاب معصية كيف كان، وقد ظن طائون أنه يجوز وضع الأخبار في فضائل الأعمال وفي التشديد في المعاصي وزعموا أن القصد منه صحيح وهو خطأ محض إذ قال ﷺ: «من كذب علي متعمداً فليتبوء مقعده من النار»^(٢) وهذا لا يرتكب إلا بضرورة ولا ضرورة ههنا إذ في الصدق مندوحة عن الكذب، ففيما ورد من الآيات والأخبار كفاية عن غيرها، وقول القائل: إن ذلك قد تكرر على الأسماع وسقط وقعه وما هو جديد على الأسماع فوقعه أعظم فهذا هوس إذ ليس هذا من الأغراض التي تقاوم محذور الكذب على رسول الله ﷺ وعلى الله تعالى ويؤدي فتح بابه إلى أمور تشوش الشريعة فلا يقاوم خير هذا بشره أصلاً، فالكذب على رسول الله ﷺ من الكبائر التي لا يقاومها شيء.

← يلبس ثياب أهل الزهد والورع ومقصوده أن يظهر للناس من التخشع والزهد أكثر مما في قلبه فهذه ثياب زور ورياء. ا. هـ.

(١) قال المراتي: لم أجده بهذا اللفظ.

(٢) أخرجه ابن ماجه تحت رقم ٣٤ و ٣٥ و ٣٦ و ٣٧.

﴿ بيان الحذر من الكذب بالمعاريض ﴾

قد نقل عن السلف أن في المعاريض لمدحوعة عن الكذب ، و عن ابن عباس وغيره « أمّا في المعاريض ما يغني الرجل عن الكذب » ، وإنما أرادوا من ذلك إذا اضطرّ الإنسان إلى الكذب فأمّا إذا لم تكن حاجة و ضرورة فلا يجوز التعريض ولا التصريح جميعاً ولكنّ التعريض أهون .

و مثال المعاريض ما روي أن مطرفاً دخل على زياد فاستبطأه فتعلّل بمرض فقال : ما رفعت جنبني منذ فارقت الأمير إلّا رفعتني الله .

وقال إبراهيم : إذا بلغ الرجل عنك شيء فكرهت أن تكذب فقل : إن الله ليعلم ما قلت من ذلك من شيء ، فيكون قوله : « ما » حرف النفي عند المستمع وعنده للإيهام .

و كان النخعي لا يقول لا بنته أشترى لك سكرّاً بل يقول : رأيت لو اشتريت لك سكرّاً فإنّه ربّما لا يتفق .

وكان إبراهيم إذا طلبه في الدار من يكرهه قال للجارية : قولي له : اطلبه في المسجد ، وكان لا يقول ليس ههنا لئلا يكون كاذباً .

وكان الشعبي إذا طلب في البيت وهو يكرهه فيخطّ دائرة و يقول للجارية : ضعي الأصبع فيها و قولي ليس ههنا .

و هذا كلّه في موضع الحاجة ، و أمّا في غير موضع الحاجة فلا ، لأنّ هذا تفهيم للكذب وإن لم يكن اللفظ كذباً و هو مكروه على الجملة كما روى عن عبدالله بن عتبة قال : دخلت مع أبي علي عمر بن عبد العزيز فخرجت و عليّ ثوب فجعل الناس يقولون : هذا كساكه أمير المؤمنين فكنت أقول : جزى الله أمير المؤمنين خيراً ، فقال لي أبي : يا بني اتق الكذب إيتاك والكذب وما أشبهه ، فنهاه عن ذلك لأنّ فيه تقريراً لهم على ظنّ كاذب لأجل غرض المفاخرة و هو غرض باطل فلا فائدة فيه ، نعم المعاريض تباح لغرض خفيف كتطبيب قلب الغير بالمزاح كقوله والله :

« لا تدخل الجنة عجوز ، و في عين زوجك بياضٌ ، و نحملك على ولد البعير » ^(١)
 فأما الكذب الصريح فكما يعتاده الناس من مداعبة الحمقاء بتغرييرهم بأن امرأة قد
 رغبت في تزويجك فإن كان فيه ضررٌ يؤدِّي إلى إيذاء قلب فهو حرامٌ ، وإن لم يكن
 إلا لمطابقة فلا يوصف صاحبها بالفسق ولكن ينقص ذلك من درجة إيمانه ، و قال
 رسول الله ﷺ : « لا يستكمل المرء الإيمان حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه ،
 و حتى يجتنب الكذب في مزاحه » ^(٢).

و أما قوله ﷺ : « إن الرجل ليتكلم بالكلمة ليضحك بها الناس يهوي بها
 أبعد من الثريا » ^(٣) أراد به ما فيه غيبة مسلم أو إيذاء قلب دون محض المزاح .
 و من الكذب الذي لا يوجب الفسق ما جرت به العادة في المبالغة كقوله :
 قلت لك كذا مائة مرة ، و طلبتك مائة مرة ، فإنه لا يراد بها تفهيم المرات بعددها
 بل تفهيم المبالغة فإن لم يكن طلبه إلا مرة واحدة كان كاذباً و إن كان طلبه مرّات
 لا يعتاد مثلها في الكثرة فلا يَأْثُم و إن لم تبلغ مائة و بينهما درجات يتعرّض مطلق
 اللسان بالمبالغة فيها لخطر الكذب ، و مما يعتاد الكذب فيه و يتساهل به أن يقال :
 كل الطعام ، فيقول لا أشتهيه ، و ذلك منهي عنه و هو حرامٌ و إن لم يكن فيه غرض
 صحيح .

قال مجاهد قالت : أسماء بنت عميس كنت صاحبة عائشة في الليلة التي هبأتها و
 أدخلتها على رسول الله ﷺ و معي نسوة ، قالت : فوالله ما وجدنا عنده قرى إلا قدحاً من
 لبن فشرب ثم ناوله عائشة قالت : فاستحيت الجارية فقلت : لا تردّي يدر رسول الله ﷺ
 خذي منه ، قالت : فأخذت منه على حياء فشربت منه ، ثم قال : ناولي صواحبك ،

(١) تقدم الثلاثة في الافة العاشرة .

(٢) أخرجه ابن عبد البر في الاستيعاب من حديث امي مليكة الزماري دون قوله
 « و حتى يجتنب الكذب في مزاحه » و للدارقطني في المؤتلف و المختلف من حديث امي هريرة
 « لا يؤمن عبد الايمان كله حتى يترك الكذب في مزاحه » . و تقدم عن احمد في مسنده ج ٢
 ص ٣٥٢ « لا يؤمن العبد الايمان كله حتى يترك الكذب من المزاح الحديث » .

(٣) تقدم في الافة الثالثة .

فقلن لانشتهيه فقال : لا تجمعن جوعاً و كذباً ، قالت : فقلت : يا رسول الله إن قالت أحدٌ منا لشيءٍ نشتهيه لا أشتهيه أيعدُّ ذلك كذباً ؟ قال : إنَّ الكذب ليكتب حتّى تكتب الكذبية كذبية ^(١) .

و قد كان أهل الورع يحترزون عن التسامح بمثل هذا الكذب ، قال الليث ابن سعد : كانت ترمص عينا سعيد بن المسيّب حتّى يبلغ الرّمص خارج عينيه فيقال له : لو مسحت هذا الرّمص ، فيقول : فأين قول الطبيب وهو يقول لي : لا تمسّ عينيك فأقول : لا أفعل ، وهذه من مراقبة أهل الورع ، ومن تركه انسلّ لسانه في الكذب عن حدّ اختياره فيكذب ولا يشعره وعن خوات التيميّ قال : جاءت أخت الرّبيع بن خثيم عائدة إلى بني لي فأنكبت عليه فقالت : كيف أنت يا بنيّ فجلس الرّبيع فقال : أرضعته ؟ فقالت : لا ، قال : ما عليك لو قلت يا ابن أخي فصدقت .

و من العادة أن يقول : يعلم الله فيما لا يعلمه . قال عيسى عليه السلام : « إن من أعظم الذّنوب عند الله أن يقول العبد : إن الله يعلم لما لا يعلم و ربّما يكذب في حكاية المنام والاثم فيه عظيم إذ قال رسول الله ﷺ : « إن من أعظم القرى أن يدعي الرّجل إلى غير أبيه أو يرى عينيه في المنام ما لم تزيأ أو يقول عليّ ما لم أقل » ^(٢) . وقال ﷺ : « من كذب في حلمه كلّ يوم القيامة أن يعقد بين شعيرتين » ^(٣) .

❦ (الافّة الخامس عشر الغيبة) ❦

و النظر فيها طويل فنذكر أولاً مذمة الغيبة وما ورد فيها من شواهد الشرع ،

(١) أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت والطبراني في الكبير وله نحوه من رواية شهر بن حوشب عن أسماء بنت يزيد وهو الصواب فان أسماء بنت عيسى كانت اذذاك بالحبة لكن في طبقات الاصبهانين لابي الشيخ من رواية عطاه بن ابي رياح عن أسماء بنت عيسى « ذفنا الى النبي صلى الله عليه وآله بعض نسائه الحديث » فاذا كانت غير عائشة ممن تزوجها بعد خيبر فلامانع من ذلك (المعنى) .

(٢) أخرجه البخاري ج ٩ ص ٥٤ من حديث ابن عمر .

(٣) أخرجه البخاري ج ٩ ص ٥٤ من حديث ابن عباس .

وقد نصَّ الله سبحانه على ذمِّها في كتابه و شبه صاحبها بآكل لحم الميتة ، وقال :
« ولا تجسّسوا ولا يغتّب بعضكم بعضاً أيحبُّ أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً
فكرهتموه » (١).

وقال رسول الله ﷺ : « كلُّ المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه » (٢)
و الغيبة تناول العرض وقد جمع بينه وبين الدّم والمال .

وقال ﷺ : « لاتحاسدوا ، ولاتباعضوا ، ولا يغتّب بعضكم بعضاً ، وكونوا
عباد الله إخواناً » (٣).

و عن جابر وأبي سعيد قالا : قال النبي ﷺ : « إيتاكم والغيبة فإنَّ
الغيبة أشدُّ من الزَّنا ، فإنَّ الرَّجُلَ قديزني فيتوب فيتوب الله عليه ، وإنَّ صاحب
الغيبة لا يغفر له حتّى يغفر له صاحبه » (٤).

وقال أنس : قال رسول الله ﷺ : « مررت ليلة أُسري بي على قوم
يخمشون وجوههم بأظافرهم ، فقلت : يا جبرئيل من هؤلاء ؟ قال : هؤلاء الذين
يغتابون الناس ويقعون في أعراضهم » (٥).

وقال سليم بن جابر أتيت رسول الله ﷺ فقلت : علّمني خيراً ينفعني الله
به ، فقال : « لاتحقرنَّ من المعروف شيئاً ولو أنَّ تصبُّ من ذلوك في إناء المستقي ،
و أن تلقى أخاك بغير حسن وإذا أدبر فلا تغتبه » (٦).

وقال البراء خطبنا رسول الله ﷺ حتّى أسمع العواتق في بيوتهنَّ فقال :

(١) الحجرات : ١٢ .

(٢) أخرجه مسلم ج ٨ ص ١١ من حديث أبي هريرة .

(٣) متفق عليه دون قوله « لا يغتّب بعضكم بعضاً » راجع صحيح البخارى ج ٨

ص ٢٥ ، ومسلم ج ٨ ص ١١ .

(٤) رواه الطبرانى فى الاوسط وفيه عباد بن كثير وهو متروك كفاى مجمع الزوائد

ج ٨ ص ٩٢ . وفى العاوى للفتاوى رسالة خاصة فى ذلك وهى بدل الهمة فى طلب براءة اللمة .

(٥) أخرجه ابوداود ج ٢ ص ٥٦٨ مسنداً ومرسلاً .

(٦) أخرجه ابن ابي الدنيا فى الصمت واللفظ له وأحمد فى السند نحوه كفاى المغنى .

« يا معشر من آمن بلسانه و لم يؤمن بقلبه لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فإنه من تتبع عورة أخيه تتبع الله عورته و من تتبع الله عورته يفضحه في جوف بيته » (١).

و أوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام « من مات تائباً من الغيبة فهو آخر من يدخل الجنة و من مات مصرّاً عليها فهو أول من يدخل النار » .

و قال أنس : أمر النبي ﷺ الناس بصوم يوم وقال : لا يفطرن أحدٌ حتى آذن له ، فصام الناس حتى إذا أمسوا جعل الرجلُ جل يجيء فيقول : يا رسول الله ظللت صائماً فأذن لي لأفطر فيأذن له ، ثم الرجلُ والرجلُ حتى جاء رجل فقال : يا رسول الله فتاتان من أهلي ظللتا صائمتين و إنهما تستحييان أن تأتياك فأذن لهما فلتفطرا فأعرض عنه ، ثم عاوده فأعرض عنه ثم عاوده فقال : إنهما لم تصوما وكيف صام من ظل هذا اليوم يأكل لحوم الناس إذهب فمرهما إن كانتا صائمتين أن تستقيئا ، فرجع إليهما فأخبرهما فاستقاءتا فقأت كل واحدة منهما علقمة من دم فرجع إلى النبي ﷺ فأخبره فقال : و الذي نفس محمد بيده لو بقيتا في بطونهما لأكلتهما النار » (٢).

و في رواية « أنه لما أعرض عنه جاءه بعد ذلك و قال : يا رسول الله : إنهما و الله لقد ماتتا أو كادتا أن تموتا فقال النبي ﷺ : اتنوني بهما فجاءتا فدعا بعس أو قدح فقال لأحدهما : قيئي فقأت من قيح و دم و صديد حتى ملأت القدح . وقال للأخرى : قيئي فقأت كذلك فقال : إن هاتين صامتا عما أحل الله لهما وأفطرتا على ما حرم الله عليهما ، جلست إحداهما إلى الأخرى فجعلتا تأكلان لحوم الناس » (٣).

(١) أخرجه ابوداود ج ٢ ص ٥٦٨ .

(٢) أخرجه ابن مردويه و البيهقي في الشعب كما في الدر المنثور ج ٦ ص ٩٦ .
والحديث من رواية يزيد الرقاشي وهو ابو عمر البصري القاص زاهد ضعيف .

(٣) أخرجه احمد ج ٥ ص ٤٣١ من حديث عبيد مولى رسوله صلى الله عليه وآله

وفيه من لم يسم .

و قال أنس : خطبنا رسول الله ﷺ فذكر الزنا وعظم شأنه فقال : « إن الدّهرم يصيبه الرّجل من الرّبوا أعظم عند الله في الخطيئة من ستّ و ثلاثين زنية يزنيتها الرّجل وأرى الرّبوا عرض الرّجل المسلم » (١).

و قال جابر : كنا مع رسول الله ﷺ في مسير فأتى على قبرين يعذب صاحباهما فقال : « أما إنهما ليعذبان وما يعذبان في كبيرة ، أما أحدهما فكان يغتاب الناس ، وأما الآخر فكان يستنزه من بوله ، و دعا بجريدة رطبة أو جريدتين فكسّرهما ثم أمر بكل كسرة فغرس على قبر فقال النبي ﷺ : أما إنه سيهون من عذابها ما كانتا رطبتين أو ما لم ييبسا » (٢).

ولما رجم رسول الله ﷺ ما عزأ في الزّنى قال رجل لصاحبه : هذا أقص الكلب فمرّ السّبي ﷺ معهما بجيفة فقال : انهشا منها ، فقال : يا رسول الله انهش جيفة ؟ فقال : ما أصبتما من أخيكما أنتن من هذه » (٣).

و سمع علي بن الحسين عليه السلام رجلا يغتاب آخر فقال : « إياك والغيبة فإنها إدام كلاب النار » (٤).

و عن مجاهد في قوله تعالى : « ويل لكل همزة لمزة » (٥) فإنّ الهمزة الطعان في الناس ، و اللمزة الذي يأكل لحوم الناس ، وكان الصحابة يتلاقون بالبشر ولا يغتابون عند الغيبة ويرون ذلك أفضل الأعمال ويرون خلافه عادة المنافقين ، وقال بعضهم : أدر كنا السلف وهم لا يرون العبادة في الصّوم ولا في الصّلاة ولكن في

(١) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الغيبة كما في الترغيب و التهيب ج ٣

ص ٥٠٣ .

(٢) أخرجه البخاري في الادب المفرد ، وابن أبي الدنيا كما في الدر المنثور ج ٦

ص ٩٦ .

(٣) أخرجه النسائي و ابوداود ج ٢ ص ٤٥٩ نحوه باسناد جيد .

(٤) رواه الطبرسي في الاحتجاج ص ١٧٢ ، و مروى نحوه عن امير المؤمنين عليه السلام

كما في الوسائل ج ٢ ص ٢٣٨ كتاب الحج باب ١٥٢ تحريم الغيبة .

(٥) الهمزة : ٢ .

الكف عن أعراض الناس .

و قال ابن عباس إذا أردت أن تذكر عيوب صاحبك فاذكر عيوبك ، و قال بعضهم : يبصر أحدكم القذا في عين أخيه ولا يبصر الجذع في عين نفسه ، و قال آخر يا ابن آدم إنك لن تصيب حقيقة الإيمان حتى لاتعيب الناس بعيب هو فيك وحتى تبدأ بصلاح ذلك العيب فتصلحه من نفسك ، وإذا فعلت ذلك كان شغلك في خاصة نفسك ، و أحب العباد إلى الله من كان هكذا .

و قال مالك بن دينار : مر عيسى ابن مريم عليه السلام ومعه الحواريون على جيفة كلب فقال الحواريون : ما أنتن ريح هذا الكلب فقال عيسى : ما أشد بياض أسنانه كأنه ناهم عن غيبة الكلب ونبههم على أنه لا يذكر شيء من خلق الله إلا أحسنه .

أقول : قال بعض علمائنا : إنه ليس المقتضي لما قاله عيسى عليه السلام كون كلام الحواريين غيبة بل الوجه فيه أن تنن الجيفة و نحوه مما لا يلائم الطباع غير مستند إلى فعل من يحسن إنكار فعله و كلام الحواريين ظاهر في الإنكار كما لا يخفى و كأن عيسى عليه السلام نظر إلى أن الأمور الملائمة وغيرها مما هو من هذا القبيل كلها من فعل الله تعالى على مقتضى حكمته ، و قد أمر بالشكر على الأولى و الصبر على الثانية ، وفي إظهار الحواريين لانكار تنن الرائحة دلالة على عدم الصبر أو الغفلة عن حقيقة الأمر فصرفهم عنه إلى أمر يلائم طباعهم و هو شدة بياض أسنان الكلب و جعله مقابلاً للأمر الذي لا يلائم وشاغلاً لهم عنه وهذا معنى لطيف تبين لي من الكلام .

و من طريق الخاصة ما رواه الصدوق رحمه الله - بإسناده إلى النبي صلى الله عليه وآله قال : « من مشى في غيبة أخيه وكشف عورته كانت أول خطوة خطاها وضعها في جهنم ، وكشف الله عورته على رؤوس الخلائق ، و من اغتاب مسلماً بطل صومه و نقض وضوئه . فإن مات وهو كذلك مات وهو مستحل لما حرم الله » ^(١) .

و عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وآله : الغيبة أسرع في دين

(١) اورده في آخر كتاب عقاب الاعمال في خطبة النبي صلى الله عليه وآله وهي آخر خطبة خطبها رسول الله صلى الله عليه وآله بالمدينة .

الرجل المسلم من الأكلة في جوفه» (١).

قال : « وقال رسول الله ﷺ : الجلوس في المسجد انتظاراً للصلاة عبادة ما لم يحدث ، فقيل : يا رسول الله وما الحدث ؟ قال : الاغتيا ب » (٢).

و روى ابن أبي عمير عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « من قال في مؤمن ما رآته عيناه وسمعتة أذناه فهو من الذين قال الله عز وجل : إن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب أليم » (٣).

و عن المفضل بن عمر قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : « من روى على مؤمن رواية يريد بها شينه وهدم مروته ليسقط عن أعين الناس أخرجه الله من ولايته إلى ولاية الشيطان فلا يقبله الشيطان » (٤).

وعن الصادق عليه السلام قال : « الغيبة حرام على كل مسلم ، وإنها لتأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب » (٥).

❦ (بيان معنى الغيبة وحدها) ❦

اعلم أن حد الغيبة أن تذكر أخاك بما يكرهه ولو بلغه ، سواء ذكرت نقصاناً في بدنه أو في نسبه أو خلقه أو في فعله أو في قوله أو في دينه أو في دنياه وحتى في ثوبه و في داره ودابته ، أما البدن فكذلك كرك العمش و الحول و القرع و القصر و الطول و السواد و الصفرة وجميع ما يتصور أن يوصف به مما يكرهه ، وأما النسب فبأن تقول : إن أباه نبطي أو هندي أو فاسق أو خسيس أو إسكاف أو زبال أو جزار أو شيء مما يكرهه كيف ما كان ، وأما الخلق فبأن تقول : إنه سيئ الخلق بخيل متكبر مرائي شديد الغضب جبان عاجز ضعيف القلب منهو ، و ما يجري مجراه ، وأما في أفعاله المتعلقة بالدين كقولك سارق أو كذاب أو شارب خمر أو خائن أو ظالم أو متهاون بالصلاة والزكاة ، لا يحسن الركوع و السجود أو لا يحترز عن

(١) و (٢) و (٣) الكافي ج ٢ ص ٣٥٧ .

(٤) الكافي ج ٢ ص ٣٥٨ .

(٥) جامع مصباح الشريعة الباب التاسع والاربعين .

النجاسات أوليس باراً بوالديه أو لا يضع الزكاة مواضعها أو لا يحسن قسمتها أو لا يحرس صومه من الرفث والغيبة والتعرض لأعراض الناس ، وأما فعله المتعلق بالدنيا كقولك : إنه قليل الأدب متهاون بالناس ولا يرى لأحد على نفسه حقاً ويرى لنفسه حقاً ، أو إنه كثير الكلام كثير الأكل ، أو إنه تؤوم ينام في غير وقته ويجلس في غير موضعه ، وأما في ثوبه بأنه واسع الكم طويل الذيل وسخ الثياب كبير العمامة . وقد قال قوم لاغيبة في الدين لأنه ذم ما ذمه الله فذكره بالمعاصي وذمه يجوز بدليل ما روي أنه ذكرت لرسول الله ﷺ امرأة وكثرة صومها وصلاتها ولكنها تؤذي جيرانها بلسانها ؟ فقال : هي في النار^(١) . وذكرت امرأة أخرى بأنها بخيلة فقال : « فما خيرها إذا »^(٢) .

وهذا فاسد لأنهم كانوا يذكرون ذلك لحاجتهم إلى تعرف الأحكام بالسؤال ولم يكن غرضهم التنقيص ولا يحتاج إليه في غير مجلس رسول الله ﷺ والدليل عليه إجماع الأمة على أن من ذكر غيره بما يكرهه فهو مغتاب لأنه داخل فيما ذكره رسول الله ﷺ في حد الغيبة فكل هذا وإن كنت صادقاً فيه فأنت به مغتاب عاص لربك وآكل لحم أخيك بدليل ما روي أن النبي ﷺ قال : « هل تدرون ما الغيبة ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : ذكرك أخاك بما يكره ، قيل : أ رأيت إن كان في أخي ما أقوله ، قال : إن كان فيه ما تقول فقد اغتبته ، فإن لم يكن فيه فقد بهته »^(٣) . وقال معاذ بن جبل : ذكر رجل عند رسول الله ﷺ فقالوا : ما أعجزه ، فقال رسول الله ﷺ : « اغتبتم صاحبكم ، قالوا : يا رسول الله قلنا ما فيه ، قال : إن قلت ما ليس فيه فقد بهتموه »^(٤) .

وعن حذيفة عن عائشة أنها ذكرت امرأة فقالت : إنها قصيرة فقال النبي

(١) أخرجه ابن حبان والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة . (الغنى) .

(٢) أخرجه الغرائطي في مكارم الاخلاق من حديث أبي جعفر محمد بن علي رضي الله عنهما .

(٣) أخرجه مسلم ج ٨ ص ٢١ وأبو داود ج ٢ ص ٥٦٧ من حديث أبي هريرة .

(٤) أخرجه الطبراني في الكبير بسند فيه علي بن عاصم وهو ضعيف كفاً مجمع

وَالْفَتَى : « اغتبتها »^(١).

وقال الحسن : ذكر الغير بالسوء ثلاثة أقسام : الغيبة والبهتان والإفك ، والكُلُّ في كتاب الله ، و الغيبة أن تقول ما فيه ، و البهتان أن تقول ما ليس فيه ، والإفك أن تقول ما بلغك .

و ذكر ابن سيرين رجلاً فقال : ذلك الرجل الأسود ، ثم قال : أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ إِنِّي أَرَانِي قَدْ اغْتَبْتَهُ ، و ذكر ابن سيرين إبراهيم فقال : النَّخْعِي وَلَمْ يَقُلْ الْأَعُورَ . و قالت عائشة : لَا تَغْتَابَنَّ مِنْكَ أَحَدًا فَإِنِّي قُلْتُ لَامْرَأَةً مَرَّةً وَأَنَا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ : إِنَّ هَذِهِ لَطَوِيلَةٌ الذَّيْلُ فَقَالَ : الْقَظِي الْقَظِي ، فَلَقِظْتُ بَضْعَةً مِنْ لَحْمٍ ،^(٢).

أقول : هذه الأخبار العامة لاتصلح لإثبات حكم شرعي ولا سيما مع وجود الداعي لهم إلى اختلاق مثلها ، فإن كثرة عيوب أئمتهم ونقائص رؤسائهم تحوج إلى سد باب إظهارها بكل وجه ليرتجح حالهم ويأمنوا نقرة الرعية عنهم ، وكما أن في التعرض لإظهار عيوب الناس خطراً ومخدوراً فكذا في حسم مادته و سد باب به فإنه تقرير لأهل النقائص و مرتكبي المعاصي على ما هم عليه ، كذا قال : بعض علمائنا .

و في مصباح الشريعة^(٣) عن الصادق عليه السلام : صفة الغيبة أن يذكر أحدٌ بما ليس هو عند الله عيب و يذم ما يحمده العلم فيه ، و أما الخوض في ذكر غائب بما هو عند الله مذمومٌ و صاحبه فيه ملومٌ فليس بغيبة . و إن كره صاحبه إذا سمع به و كنت أنت معافى عنه خالياً منه و تكون مبيئاً للحق من الباطل ببيان الله ورسوله ولكن على شرط أن لا يكون للقائل بذلك مراد غير بيان الحق والباطل في دين الله

(١) أخرجه أحمد و ابو داود ج ٢ ص ٥٦٧ و الترمذی عن ابی حذيفة عن عائشة و في الاحياء عن حذيفة عن عائشة كما في المتن وهكذا أخرجه ابن ابی الدنيا في الصمت عن حذيفة وهو خطأ والصواب « ابی حذيفة » واسمه سلمة بن صهيب .

(٢) أخرجه ابن مردويه والبيهقي في الشعب والخراطي في مساوي الاخلاق كما في

الدر المنثور ج ٦ ص ٩٥ وفي اسناده امرأة مجهولة .

(٣) الباب التاسع والاربعون .

وأما إذا أراد به نقص المذكور بغير ذلك المعنى فهو مأخوذ بفساد مراده وإن كان صواباً .

وعنه عليه السلام « الغيبة أن تقول في أخيك ما ستر الله عليه وأما الأمر الظاهر فيه مثل الحدة والعجلة فلا » ^(١) وفي خبر آخر « هو أن تقول لأخيك في دينه ما لم يفعل » ^(٢) وتثبت عليه أمراً قد ستره الله عليه لم يقم عليه فيه حد ^(٣) .
وخص بعض علمائنا تحريم الغيبة بمن يعتقد الحق لأن أدلة الحكم غير متناولة لأهل الضلال لأن الحكم فيها منوط بالمؤمنين أو بالأخ والمراد إخوة الإيمان فلا يتناول من لا يعتقد الحق .

❦ بيان أن الغيبة لا تقتصر على اللسان ❦

إعلم أن الذكر باللسان إنما حرّم لأن فيه تفهيم الغير نقصان أخيك وتعريفه بما يكرهه فالتعريض فيه كالنصريح والفعل فيه كالقول والإشارة والإيحاء والغمز والرّمز والكتابة والحركة وكل ما يفهم المقصود فهو داخل في الغيبة وهو حرام ومن ذلك قول عائشة : دخلت علينا امرأة فلما ولّت أومأت بيدي أنها قصيرة فقال عليه السلام : « قد اغتبتها » ^(٤) ومن ذلك المحاكاة بأن تمشي متعارجاً أو كما يمشي فهو غيبة بل هو أشد من الغيبة لأنه أعظم في التصوير والتفهيم وكذلك الغيبة بالكتاب ، فإن القلم أحد اللسانين ، و ذكر المصنّف شخصاً معيناً وتهجين كلامه في الكتاب غيبة إلا أن يقترن به شيء من الأعذار المحوّجة إلى ذكره كما سيأتي بيانه ، وأما قوله قال قوم كذا فليس ذلك بغيبة إنما الغيبة التعريض لشخص

(١) الحدة - بالكسر - : ما يترى الانسان من الغضب والنزق ، والعجلة : السرعة .

(٢) المراد بما لم يفعل العيب الذي لم يكن باختياره وفعله الله فيه كالعيوب البدنية ، فيخص بما إذا كان مستوراً وهذا بناء على أن « في دينه » صفة « لأخيك » أي الذي أخوته بسبب دينه ، ويمكن أن يكون « في دينه » متعلق بالقول أي كان ذلك القول طعنًا في دينه بنسبة كفر أو معصية إليه ويدل على أن الغيبة تشمل البهتان .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٣٥٧ .

(٤) أخرجه الخرائطي وابن مردويه والبيهقي كما في الدر المنثور ج ٦ ص ٩٤ .

معين ، إما حي أو ميت ، ومن الغيبة أن تقول : بعض من مر بنا اليوم أو بعض من رأيناه ، إذا كان المخاطب يفهم منه شخصاً معيناً لأن المحذور تفهيمه دون ما به التفهيم ، فأما إذا لم يفهم عينه جاز ، كان رسول الله ﷺ إذا كره من إنسان شيئاً قال : « ما بال أقوام يفعلون كذا وكذا »^(١) وكان لا يعين .

فقولك : بعض من قدم من السفر وبعض من يدعي العلم إذا كان معه قرينة تفهم عين الشخص فهو غيبة ، وأخبت أنواع الغيبة غيبة القراء المرائين فإنهم يفهمون المقصود على صنعة أهل الصلاح ليظهروا من أنفسهم التعفف عن الغيبة ويفهمون المقصود ولا يدرون بجهلهم أنهم جمعوا بين فاحشتين الرياء والغيبة ، وذلك مثل أن يذكر عنده إنسان فيقول : الحمد لله الذي لم يبتلنا بالدخول على السلطان والتبذل في طلب الحطام ، أو يقول : نعوذ بالله من قلة الحياء نسأل الله أن يعصمنا منها وإنما قصده أن يفهم عيب الغير فيذكره بصيغة الدعاء ، وكذلك قد يقدم مدح من يريد غيبته فيقول : ما أحسن أحوال فلان ما كان يقصر في العبادات ولكن قد اعتراه فتور وابتلي بما يبتلى به كلنا وهو قلة الصبر ، فيذكر نفسه ومقصوده أن يذم غيره ويمدح نفسه بالتشبه بالصالحين في ذم أنفسهم فيكون مغتاباً ومرائياً ومزكياً نفسه ويجمع بين ثلاث فواحش وهو يظن بجهله أنه من الصالحين المتعففين عن الغيبة وكذلك يلعب الشيطان بأهل الجهل إذا اشتغلوا بالعبادات من غير علم فإنه يتعبهم ويحبط بمكائده عملهم ويضحك عليهم ويسخر منهم ، ومن ذلك يذكر عيب إنسان فلا يتنبه له بعض الحاضرين فيقول سبحانه الله ما أعجب هذا حتى يصغى إلى المغتاب ويعلم ما يقوله فيذكر الله ويستعمل اسمه آلة في تحقيق خبئه وهو يمن على الله بذكره جهلاً منه وغروراً وكذلك يقول : لقد ساءني ما جرى على صديقنا فلان من الاستخفاف فنسأل الله أن يروّح سرّه ويكون كاذباً في دعوي الاعتماد وفي إظهار الدعاء له ، بل لو قصد الدعاء لأخفاه في خلوة عقيب صلاته ولو كان يغتم به لاغتم أيضاً بإظهار ما يكرهه ، وكذلك يقول : ذلك المسكين قد بلي بأفة عظيمة تاب الله علينا وعليه ، فهو في

(١) أخرجه ابوداود ج ٢ ص ٥٥٠ من حديث عائشة .

كل ذلك يظهر الدعاء و الله تعالى مطلع عن خبث ضميره وخفي قصده وهو لجهله لا يدري أنه قد تعرض لمقت أعظم مما يتعرض له الجهال إذا جاهروا ، ومن ذلك الإصغاء إلى الغيبة على سبيل التعجب به فإنه إنما يظهر التعجب ليزيد نشاط المغتاب في الغيبة فيندفع فيه فكأنه يستخرج الغيبة منه بهذا الطريق فيقول : عجب ما علمت أنه كذلك ، ما عرفته إلى الآن إلا بالخير وكنت أحسب فيه غير هذا عافانا الله من بلائه ، فإن كل ذلك تصديق للمغتاب و التصديق للغيبة غيبة بل الساكت شريك القائل قال رسول الله ﷺ : « المستمع أحد المغتابين » (١).

وقد روي عن أبي بكر وعمر أن أحدهما قال لصاحبه : إن فلاناً لنؤوم ثم طلبا أدماً من رسول الله ﷺ لياكلا مع الخبز فقال رسول الله ﷺ : قد ائتممتما ، فقالا : لنعلمه ، فقال : بلى إنكما أكلتما من لحم صاحبكما » (٢).

فانظر كيف جمعهما و كان القائل أحدهما و الآخر مستمع و قال للرجلين اللذين قال أحدهما لصاحبه : أقصص الرجل كما يقصص الكلب : (٣) « انهشأ من هذه الجيفة » فجمع بينهما ، فالمستمع لا يخرج من إثم الغيبة إلا بأن ينكر لسانه وإن خاف فبقلبه وإن قدر على القيام أو قطع الكلام بكلام آخر فلم يفعله لزمه الإثم ، وإن قال بلسانه : أسكت و هو مشته لذلك بقلبه فذلك تفاق و لا يخرج عن الإثم ما لم يكرهه بقلبه ، ولا يكفي في ذلك أن يشير باليد أي أسكت أو يشير بحاجبه وجبينه فإن ذلك استحقاق للمذكور بل ينبغي أن يعظم ذلك فينبذ عنه صريحاً .

قال رسول الله ﷺ : « من أذلَّ عنده مؤمن وهو يقدر على أن ينصره أذله الله يوم القيامة على رؤوس الخلائق » (٤).

و قال أبو الدرداء : قال النبي ﷺ : « من ردَّ عن عرض أخيه بالغيب كان

(١) أخرجه الطبراني عن ابن عمر قال نهى رسول الله صلى الله عليه و آله عن الغيبة وعن الاستماع إلى الغيبة راجع مجمع الزوائد ج ٨ ص ٩١ .

(٢) أخرجه الضياء المقدسي في المختارة عن أنس كما في الدر المنثور ج ٦ ص ٩٥ .

(٣) أخرجه أبو داود والنسائي كما تقدم .

(٤) أخرجه أحمد في مسنده ج ٣ ص ٤٨٧ من حديث سهل بن حنيف .

حقاً على الله أن يرد عن عرضه يوم القيامة» (١) .

وقال عليه السلام أيضاً: «من ذب عن عرض أخيه بالغيب كان حقاً على الله أن يعتقه من النار» (٢) .

وقد ورد في نصرة المسلم في الغيبة و فضل ذلك أخبار كثيرة أوردناها في كتاب آداب الصحبة و حقوق المسلمين فلا نطول بالاعادة .

﴿ بيان الاسباب الباعثة على الغيبة ﴾

إعلم أن البواعث على الغيبة كثيرة ولكن يجمعها أحد عشر سبباً ثمانية تطرد في حق العامة ، وثلاثة تختص بأهل الدين والخاصة .

أما الثمانية فالأول يشفي الغيظ وذلك إذا جرى سبب يغضب به عليه فإنه إذا هاج غضبه يشفي الغيظ بذكر مساويه فيسبق اللسان إليه بالطبع إن لم يكن ثمة دين وازع وقد يمنع تشفي الغيظ عند الغضب فيحتقن الغضب في الباطن ويصير حقداً ثابتاً ويكون سبباً دائماً لذكر المساوي فالحقد والغضب من البواعث العظيمة على الغيبة . الثاني موافقة الأقران ومجاملة الرفقاء ومساعدتهم على الكلام فإنهم إذا كانوا يتفكّهون بذكر الأعراض فيرى أنه لو أنكر أو قطع المجلس استثقلوه ونفروا عنه فيساعدهم ويرى ذلك من حسن المعاشرة و يظن أنه مجاملة في الصحبة وقد يغضب رفقاؤه فيحتاج إلى أن يغضب بغضبهم اظهاراً للمساهمة في السراء والضراء ، فيخوض معهم في ذكر العيوب والمساوي فيهلك معهم .

الثالث أن يستشعر من إنسان أنه سيقصده و يطول لسانه فيه أو يقبّح حاله عند محاشم أو يشهد عليه بشهادة فيبادره قبل أن يقبّح هو حاله و يطعن فيه ليستثقل أثر شهادته أو يبتدي بذكر ما هو فيه صادقاً ليكذب عليه بعده فيروج كذبه بالصدق

(١) رواه ابن أبي الدنيا في الصمت وفيه شهر بن حوشب ، وهو عند الطبراني بلفظ

آخر (المغنى)

(٢) رواه أحمد ج ٦ ص ٤٦١ عن أسماء بنت يزيد باسناد حسن بنحوه والطبراني

أيضاً ، وابن أبي الدنيا في الصمت عن أبي الدرداء كما في المتن .

الأول و يستشهد به ويقول : ما من عادتي الكذب فأني أخبرتكم بكذا و كذا من أحواله فكان كما قلت .

الرابع أن ينسب إلى شيء فيريد أن يتبرأ منه بذكر الذي فعله ، و كان من حقه أن يبرئ نفسه ولا يذكر الذي فعله فلا ينسب غيره إليه ، أو يذكر غيره بأنه كان مشاركاً له في الفعل ليمهد بذلك عذر نفسه في فعله .

الخامس إرادة التصنع و المباهاة و هو أن يرفع نفسه بتنقيص غيره فيقول : فلان جاهل ، وفهمه ركيك ، و كلامه ضعيف ، وغرضه أن يثبت في ضمن ذلك فضل نفسه و يريهم أنه أفضل منه أو يحذر أن يعظم مثل تعظيمه فيقده فيه لذلك .

السادس الحسد وهو أنه ربما يحسد من ينشي الناس عليه و يحبونه و يكرمونه فيريد زوال تلك النعمة عنه فلا يجد سبيلاً إليه إلا بالقده فيه فيريد أن يسقط ماء وجهه عند الناس حتى يكفوا عن إكرامه و الثناء عليه لأنه ينقل عليه أن يسمع ثناء الناس عليه و إكرامهم له ، وهذا هو عين الحسد وهو غير الغضب والحقد فإن ذلك يستدعي جنابة من المغضوب عليه ، والحسد قد يكون مع الصديق المحسن والقرين الموافق .

السابع اللب و الهزل و المطاوعة و تزجية الوقت بالضحك ، فيذكر غيره بما يضحك الناس على سبيل المحاكاة و التعجب و التعجيب .

الثامن السخرية و الاستهزاء استحقاراً له فإن ذلك قد يجري في الحضور ويجري أيضاً في الغيبة و منشاؤه التكبر و استصغار المستهزاء به .

و أما الأسباب الثلاثة التي في الخاصة فهي أغمضها وأدقها لأنها شرور خبائها الشيطان في معرض الخيرات ، وفيها خير ولكن شاب الشيطان بها الشر .

الأول أن ينبعث من الدّين داعية التعجب من إنكار المنكر و الخطأ في الدّين فيقول : ما أعجب ما رأيت من فلان فإنه قديكون به صادقاً و يكون تعجبه من المنكر ولكن كان حقه أن يتعجب ولا يذكر اسمه فيسهل الشيطان عليه . ذكر اسمه في إظهار تعجبه فصار به مغتاباً من حيث لا يدري و آثماً من حيث لا يدري ،

و ذلك قول الرجل جل تعجبت من فلان كيف يحب جاريتيه وهي قبيحة وكيف يجلس بين يدي فلان وهو جاهل .

الثاني الرخصة وهو أن يغتم بسبب ما يبتلى به فيقول : مسكين فلان قد غممني أمره و ما ابتلي به فيكون صادقاً في اغتمامه و يُلهمه الغم عن الحذر من ذكر اسمه فيذكره فيصير بمغتاًباً فيكون غمه ورحمته خيراً و كذا تعجبه ولكنه ساقه الشيطان إلى شر من حيث لا يدري ، والترحم والإغتمام ممكن دون ذكر اسمه فيهيجبه الشيطان على ذكر اسمه ليبطل بذلك ثواب اغتمامه وترحمه .

الثالث الغضب لله فإنه قد يغضب على منكر قارفه إنسان إذا رآه أو سمعه فيظهر غضبه و يذكر اسمه ، و كان الواجب أن يظهر غضبه عليه بالأمر بالمعروف ولا يظهر على غيره أو يستر اسمه ولا يذكره بالسوء ، فهذه الثلاثة مما يغضب دركها على العلماء فضلاً عن العوام فإنهم يظنون أن التعجب والرخصة والغضب إذا كان لله تعالى كان عذراً في ذكر الاسم و هو خطأ ، بل المرخص في الغيبة حاجات مخصوصة لا مندوحة فيها عن ذكر الاسم كما سيأتي ، روي عن عامر بن واثلة أن رجلاً مر على قوم في حياة رسول الله ﷺ فسلم عليهم فردوا السلام عليه ، فلما جاوزهم قال رجل منهم : إني لأبغض هذا الله ، فقال أهل المجلس : و الله لبئس ما قلت و الله لننبئنه ، قم يا فلان - لرجل منهم - فأدركه فأخبره بما قال ، قال : فأدركهم فأسأله ، فأتى الرجل رسول الله ﷺ وحكى له ما قال و سأله أن يدعو ، فدعاه فسأله ، فقال : قد قلت ذلك ؟ فقال رسول الله ﷺ : لم تبغضه ؟ قال : أنا جاره وأنا به خير و الله ما رأيته يصلي صلاة قط إلا هذه المكتوبة ، قال : فأسأله يا رسول الله هل رأيته أخرتها عن وقتها أو أسأت الوضوء لها أو الركون أو السجود ؟ فسأله فقال : لا ، قال : و الله ما رأيته يصوم شهراً قط إلا هذا الشهر الذي يصومه البر والفاجر ، قال : فأسأله يا رسول الله هل رأيته أفطرت فيه أو نقصت من حقه شيئاً ؟ فسأله ، فقال : لا ، قال : و الله ما رأيته يعطي سائلاً قط ولا مسكيناً ، ولا رأيته ينفق من ماله شيئاً في سبيل الخير إلا هذه الزكاة التي يؤدّيها البر والفاجر ، قال :

فأسأله هل رأني نقصت منها شيئاً أو ما كست فيها طالبها الذي يسألها ؟ فسأله ، فقال : لا ، فقال للرجل : قم فلعلمه خير منك ^(١) .

أقول : وفي مصباح الشريعة ^(٢) عن الصادق عليه السلام « ان أصل الغيبة متنوع بعشرة أنواع : شفاء غيظ ومساعدة قوم و تهمة وتصديق خبر بلا كشفه وسوء ظن وحسد وسخرية وتعجب وتبرم وتزيين ، قال : فان أردت السلامة فاذكر الخالق لا المخلوق فيصير لك مكان الغيبة عبرة ومكان الاثم ثواباً » .

✽ (بيان العلاج الذي به يمنع اللسان عن الغيبة) ✽

إعلم أن مساوي الأخلاق كلها إنما تعالج بمعجون العلم والعمل وإنما علاج كل علة بمضادة سببها فلنتفحص عن سببها ، وعلاج كف اللسان عن الغيبة على وجهين أحدهما على الجملة والآخر على التفصيل ، أما على الجملة فهو أن يعلم تعرّضه لسخط الله بغيبته بهذه الأخبار التي رويها أن يعلم أنها مجبطة لحسناته فإنه تنقل يوم القيامة حسناته إلى من اغتابه بدلاً مما استباحه من عرضه ، فإن لم تكن له حسنة نقل إليه من سيئاته وهو مع ذلك متعرّض لسخط الله ومشبه عنده بآكل الميتة بل العبد يدخل النار بأن تترجح كفة سيئاته ، وربما تنقل إليه سيئة واحدة تمن اغتابه فيحصل به الرجحان ويدخل به النار وإنما أقل الدرجات أن ينقص من ثواب أعماله وذلك بعد المخاصمة والمطالبة والسؤال والجواب والحساب قال رسول الله ﷺ : « ما النار في اليبس بأسرع من الغيبة في حسنة العبد » ^(٣) وروي أن رجلاً قال لآخر : بلغني أنك تغت بني ، فقال : ما بلغ من قدرك عندي أنني أحكمك في حسناتي ، فمهما أمن العبد بما وردت به الأخبار لم ينطلق لسانه بالغيبة خوفاً من ذلك وينفعه أيضاً أن يتدبّر في نفسه فإن وجد فيها عيباً اشتغل بعيب نفسه ، وذكر قوله ﷺ : « طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس » ^(٤) ومهما وجد عيباً

(١) أخرجه أحمد ج ٥ ص ٤٥٥ من حديث أبي الطفيل عامر بن واثلة .

(٢) الباب التاسع والاربعون .

(٣) قال العراقي : لم أجد له أصلاً .

(٤) أخرجه الديلمي في الفردوس بسند حسن من حديث أنس كمانى الجامع الصغير .

فينبغي أن يستحيي من أن يترك نفسه ويذم غيره ، بل ينبغي أن يعلم أن عجز غيره عن نفسه في التنزه عن ذلك العيب كعجزه وهذا إن كان ذلك عيباً يتعلق بفعله واختياره ، وإن كان أمراً خلقياً فالذم له ذمٌ للخالق فإن ذم صفة فقد ذم الصانع قال رجل لبعض الحكماء : يا قبيح الوجه ، فقال : ما كان خلق وجهي إليّ فأحسنه ، وإن لم يجد العبد عيباً في نفسه فليشكر الله ولا يلوّث نفسه بأعظم العيوب فإن ثلب الناس وأكل لحوم الميتة من أعظم العيوب بل لو أنصف لعلم أن ظنه بنفسه أنه بريء من كل عيب جهلٌ بنفسه وهو من أعظم العيوب ، وينقعه أن يعلم أن تألم غيره بغيبته كتألمه بغيبة غيره له ، وإذا كان لا يرضى لنفسه أن يفتاب فينبغي أن لا يرضى لغيره ما لا يرضاه لنفسه ، فهذه معالجات جليلة .

أما التفصيل فهو أن ينظر إلى السبب الباعث له على الغيبة فإن علاج العلة بقطع سببها ، وقد قدّمنا الأسباب ؛ أمّا الغضب فيعالجه بما سيأتي في كتاب آفات الغضب وهو أن يقول : إن أمضيت غضبي عليه لعل الله يمضي غضبه عليّ بسبب الغيبة إذ نهاني عنها واستجرات على نهيه واستخففت بزجره وقد قال ﷺ : « إن لجهّنم باباً لا يدخله إلا من شفي غيظه بمعصية الله » ^(١).

و قال ﷺ : « من اتقى ربّه كلّ لسانه ولم يشف غيظه » ^(٢).

و قال ﷺ : « من كظم غيظاً وهو يقدر على أن يمضيه دعاه الله يوم القيامة على رؤوس الخلائق حتّى يخيّره في أيّ الحور شاء » ^(٣).

و في بعض كتب الله « يا ابن آدم اذكرني حين تغضب أذكرك حين أغضب فلا أمحّك فيمن أمحّق » .

وأما الموافقة فبأن تعلم أن الله يغضب عليك إذا طلبت سخطه في رضى المخلوقين

(١) أخرجه البزار وابن أبي الدنيا وابن عدى والبيهقى والنسائي من حديث ابن عباس .

(٢) أخرجه ابن أبي الدنيا فى التقوى عن سهل بن سعد بسند ضعيف (الجامع الصغير) .

(٣) أخرجه ابن ماجه تحت رقم ٤١٨٦ وقوله « كظم غيظاً » أى حبس نفسه عن

اجراء مقتضاه ، و « يمضيه » أى قادر على أن يأتى بمقتضاه وفى المصدر « ينفذه » مكان

« يمضيه » ، وأخرجه ابوداود ج ٢ ص ٥٤٨ .

فكيف ترضى لنفسك أن توقر غيرك وتحقر مولاك فتترك رضاه لرضاهم إلا أن يكون غضبك لله وذلك لا يوجب أن تذكر المغضوب عليه بسوء بل ينبغي أن تغضب لله على رفقاءك إذ ذكروه بالسوء فإنهم عصوا ربك بأفحش الذنوب وهي الغيبة . و أما تنزيه النفس بنسبة الخيانة إلى الغير حيث تستغني عن ذكر الغير فمعالجته بأن تعرف أن التعرض ملقت الخالق أشد من التعرض ملقت الخلق وأنت بالغيبة متعرض لسخط الله يقيناً ولا تدري أنك تتخلص من سخط الناس أم لا فتخلص نفسك في الدنيا بالتوهم وتهلك في الآخرة وتخسر حسناتك بالحقيقة و تحصل ذم الله لك نقداً وتنتظر دفع ذم الخلق نسيئة وهذا غاية الجهل والخذلان .

و أما عندك كقولك : إني إن أكلت الحرام ففلان يأكله ، وإن قبلت مال السلطان ففلان يقبله ، فهذا جهل لأنك تعتذر بالافتداء بمن لا يجوز الافتداء به فإن من خالف أمر الله لا يقتدي به كائناً من كان و لو دخل غيرك النار وأنت تقدر على أن لا تدخلها لم توافقه ولو وافقته لسفه عقلك فقيماً ذكرته غيبة وزيادة معصية أضفتها إلى ما اعتذرت عنه وسجلت مع الجمع بين المعصيتين على جهلك و غباوتك و كنت كاشاة تنظر إلى المعزى تردي نفسها من الجبل فهي أيضاً تردي نفسها من الجبل ولو كان لها لسان ناطق وصرحت بالعذر قالت : العنز أكيس مني وقد أهلكت نفسها فكذلك أنا أفعل لكنت تضحك من جهلها وحالك مثل حالها ثم لا تتعجب ولا تضحك من نفسك .

و أما قصدك المباهاة و تزكية النفس بزيادة الفضل بأن تقدر في غيرك فينبغي أن تعلم أنك بما ذكرته أبطلت فضلك عند الله وأنت من اعتقاد الناس فضلك على خطر ، وربما نقص اعتقادهم فيك إذ عرفوك بثلب الناس ^(١) فتكون قد بعثت معاند الخالق يقيناً بما عند المخلوقين وهماً ، ولو حصل لك من المخلوقين اعتقاد الفضل لكانوا لا يغنون عنك من الله شيئاً . .

و أما الغيبة للخصد فهو جمع بين عذابين لأنك حسدته على نعمة الدنيا

(١) ثلبه من باب ضرب أي عابه ، لامة ، اغتابه ، سبه ، طرده .

و كنت فيها معدّاً بالحسد فما قنعت بذلك حتى أضفت إليه عذاباً في الآخرة فكنت خاسراً في الدنيا فجعلت نفسك أيضاً خاسراً في الآخرة لتجمع بين نكالين فقد قصدت محسودك فأصبت نفسك و أهديت إليه حسناتك ، فإذا أنت صديقه و عدوّ نفسك إذ لا تضره غيبتك و تضرّك ، و تنفعه إذ تنقل إليه حسناتك أو تنقل إليك سيئاته ولا تنفعك ، فقد جمعت إلى خبث الحسد جهل الحماقة ، وربما يكون حسدك وقد حاك سبب انتشار فضل محسودك فقد قيل :

و إذا أراد الله نشر فضيلة ✽ طويت أتاح لها لسان حسود
و أمّا الاستهزاء فمقصودك منه إخراجك عند الناس بإخزاء نفسك عند الله تعالى وعند الملائكة و النبيّين فلو تفكّرت في حسرتك و جنايتك و خجلتك و خزيك يوم تحمل سيئات من استهزأت به و تساق إلى النار لأدهشك ذلك عن إخزاء صاحبك و لو عرفت حالك لكنت أولى أن تضحك منك فأنت سخرت به عندنصر قليل و عرضت نفسك لأن يأخذ بيدك في القيامة على ملاّ من الناس و يسوقك تحت سيئاته كما يساق الحمار إلى النار مستهزأ بك و فرحاً بخزيك و مسروراً بنصر الله تعالى إليّاه و تسليطه على الانتقام منك .

و أمّا الرّحمة له على إثمّه فهو حسن ولكن حسدك إبليس فاستنطقك بما تنقل من حسناتك إليه ما هو أكثر من رحمتك فيكون جبراً لا إثم المرحوم فيخرج عن كونه مرحوماً و تنقلب أنت مستحقاً لأن تكون مرحوماً إذ أحبط أجرك و نقصت من حسناتك و كذلك الغضب لله لا يوجب الغيبة وإنّما الشيطان حبّب إليك الغيبة ليحبط أجر غضبك و عملك و تصير متعرّضاً لمقت الله تعالى بالغيبة .

و أمّا التعجّب إذا أخرجك إلى الغيبة فينبغي أن تتعجّب من نفسك أنك كيف أهلكك دينك بدين غيرك أو بدنياه و أنت مع ذلك لا تأمن عقوبة الدنيا وهو أن يهلكك الله سترك كما هتكك بالتعجّب ستر أخيك فأذن علاج جميع ذلك المعرفة فقط و التحقق بهذه الأمور التي هي من أبواب الإيمان فمن قوي إيمانه بجميع ذلك انكفّر لسانه عن الغيبة لامحالة .

﴿(يزان تحريم الغيبة بالقلب)﴾

إعلم أن سوء الظن حرامٌ مثل سوء القول ، وكما يحرم عليك أن تحدث غيرك بلسانك بمساوي الغير فليس لك أن تحدث نفسك بذلك ولا تسيء الظن بأخيك ، ولست أعني به إلا عقد القلب و حكمه على غيره بالسوء ، وأما الخواطر وحديث النفس فهو مغفوفٌ عنه بل الشك أيضاً مغفوفٌ عنه ، ولكن المنهي عنه أن تظنَّ والظنُّ عبارة عما تركن إليه النفس وتميل إليه القلب وقد قال تعالى^(١) : « اجتنبوا كثيراً من الظنِّ إن بعض الظنِّ إثمٌ » وسبب تحريمه أن أسرار القلوب لا يعلمها إلا علام الغيوب فليس لك أن تعتقد في غيرك سوءاً إلا إذا انكشف لك ببيان لا يحتمل التأويل فعند ذلك لا يمكنك أن لا تعتقد ما علمته وشاهدته و مالم تشاهده بعينك ولم تسمعه بأذنك ثم وقع في قلبك فإِنما الشيطان يلقيه إليك فينبغي أن تكذِّبه فإنّه أفسق الفساق وقد قال الله تعالى : « يا أيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْماً بِجَهَالَةٍ »^(٢) فلا يجوز تصديق إبليس وإن كان ثمة محيلة تدلُّ على فساد واحتمل خلافه لم يجز أن تصدِّق به وإن كان الفاسق يتصور أن يصدِّق في خبره ولكن لا يجوز لك أن تصدِّق به حتّى أن من استنكه فوجد فيهِ رائحة الخمر لا يجوز أن يحدِّد إذ يقال : يمكن أن يكون قد تمضمض بالخمر ومجّه وما شر به أو حمل عليه قهراً ، فكلُّ هذه دلالة محتملة فلا يجوز تصديقها بالقلب وإساءة الظن بالمسلم بها ، فقد قال ﷺ : « إن الله حرم من المسلم دمه وماله وعرضه وأن يظنَّ به ظنُّ السوء »^(٣) فلا يستباح ظنُّ السوء إلا بما يستباح به المال وهو نفس مشاهدته أو بيّنة عادلة فإذا لم يكن ذلك وخطر لك سوء الظن فينبغي أن تدفعه عن نفسك وتقرّر عليها أن حاله عندك مستور كما كان فإن ما رأيته فيه يحتمل الخير والشر .

(١) و(٢) العنبر : ١٢ و ٦ .

(٣) أخرجه البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس بسند ضعيف (المغنى) ولا بن

ماجه نحوه من حديث ابن عمر تحت رقم ٣٩٣٢ .

فإن قلت : فبماذا يعرف عقد سوء الظنّ و الشكوك تختلج و النفس تحدث؟
 فأقول : أمانة عقد سوء الظنّ أن يتغيّر القلب معه عما كان فينقر عنه نفوراً لم يعهده
 و يستنقله ويفترعن مراعاته و تفقده و إكرامه و الاغتمام بسببه فهذه أمارات عقد
 الظنّ و تحقيقه ، وقد قال عليه السلام : « ثلاث في المؤمن لا يستحسن وله منهنّ مخرج
 فمخرجه من سوء الظنّ أن لا يحقّقه » ^(١) أي لا يحقّقه في نفسه بعقد و لا فعل لا في
 القلب ولا في الجوارح ، أمّا في القلب فبتغيّره إلى النقرة والكراهة ، و في الجوارح
 بالعمل بموجبه والشیطان قد يقدر على القلب بأدنى مخيلة مساعة الناس ويلقى إليه
 أن هذا من فطنتك و سرعة تنبّهك و ذكائك و أن المؤمن ينظر بنور الله و هو على
 التحقيق ناظر بغرور الشيطان وظلمته ، فأما إذا أخبرك به عدل فمال ظنّك إلى تصديقه
 كنت معذوراً لأنك لو كذّبت به لكنت جانياً على هذا العدل إذ ظننت به الكذب وذلك
 أيضاً من سوء الظنّ فلا ينبغي أن تحسن الظنّ بواحد و تسيء بالآخر نعم ينبغي
 أن تبحث هل بينهما عداوة ومحاسدة و مقت فتتطرّق التهمة بسببه وقد ردّ الشرع
 شهادة العدو على عدوّه للتهمة ^(٢) فلك عند ذلك أن تتوقف في إخباره وإن كان عدلاً
 فلا تصدّقه ولا تكذّب به ولكن تقول في نفسك : المذكور حاله كان في ستر الله عني و كان
 أمره محجوباً وقد بقي كما كان لم ينكشف لي شيء من أمره ، وقد يكون الرّجل ظاهره
 العدالة و لا محاسدة بينه و بين المذكور ولكن يكون من عادته التعرّض للناس
 بذكر مساوئهم فهذا قد يظنّ أنه عدل وليس بعدل فإنّ المغتاب فاسق ، و إذا كان
 ذلك من عادته ردّت شهادته إلّا أنّ الناس لكثرة الاعتياد تساهلوا في أمر الغيبة ولم
 يكثرثوا بتناول أعراض الخلق ، و مهما خطر لك خاطر سوء على مسلم فينبغي أن
 تزيد في مراعاته و تدعو له بالخير فإنّ ذلك يغيظ الشيطان ويدفعه عنك فلا يلتقي

(١) أخرجه الطبراني من حديث حارثة بن النعمان بسند ضعيف كما في المعنى .

(٢) أخرج ابوداود ج ٢ ص ٢٧٥ « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ردّ شهادة

الخائن والغائبة ، و ذى الغمر على أخيه ، وردّ شهادة القانع لاهل البيت وأجازها لغيرهم »

والقانع : الاجير التابع مثل الاجير الخاص ، وايضاً راجع الكافي ج ٧ ص ٣٩٥ باب ما يرد

من الشهود .

إليك الخاطر السوء خيفة من اشتغالك بالدُّعاء والمراعاة ، ومهما عرفت هفوة مسلم بحجة فانصح في السرِّ ولا يخدعَنَّك الشيطان فيدعوك إلى اغتيابه وإذا وعظته فلا تعظه وأنت مسرورٌ باطلاعك على نقصه لينظر إليك بعين التعظيم و تنظر إليه بعين الاستصغار وترتفع عليه بدلالة الوعظ ولكن قصدك تخليص من الإثم وأنت حزين كما تحزن على نفسك إذا دخل عليك نقصان في دينك وينبغي أن يكون تركه ذلك من غير نصيحتك أحب إليك من تركه بالنصيحة فإذا أنت فعلت ذلك كنت جمعت بين أجر الوعظ وأجر الغم بمصيبته وأجر الإعانة له على دينه ، ومن ثمرات سوء الظنِّ التجسُّس فإنَّ القلب لا يقنع بالظنِّ ويطلب التحقيق فيشتغل بالتجسُّس وهو أيضاً منهيٌّ عنه ، قال الله تعالى : «ولا تجسسوا» فالغيبة وسوء الظنِّ والتجسس منهيٌّ عنها في آية واحدة ومعنى التجسس أن لا تترك عباد الله تحت ستر الله فتتوصل إلى الاطلاع وهتك الستر حتى ينكشف لك ما لو كان مستوراً عنك لكان أسلم لقلبك ولدينك ، وقد ذكرنا في كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر حكم التجسس وحقيقته .

❖ (بيان الاعذار المرخصة في الغيبة) ❖

إعلم أن المرخص في ذكر مساوي الغير هو غرض صحيح في الشرع لا يمكن التوصل إليه إلّا به فيدفع ذلك إثم الغيبة وهي ستة أمور :

الأول التظلم فإنَّ من ذكر قاضياً بالظلم والخيانة وأخذ الرشوة كان مغتالباً عاصياً أمّا المظلوم من جهة القاضي فله أن يتظلم إلى السلطان وينسبه إلى الظلم إذ لا يمكنه استيفاء حقه إلّا به وقد قال عليه السلام : « لصاحب الحق مقال » ^(١) وقال : « مظل الغني ظلم » ^(٢) وقال : « لي الواجد يحلُّ عرضه وعقوبته » ^(٣).

(١) و (٢) أخرجه مسلم والبخاري من حديث أبي هريرة وقد تقدما .

(٣) أخرجه ابوداود وابن ماجه تحت رقم ٢٤٢٧ من حديث الشريد ، « ولي الواجد » اي مطلقه . والواجد : القادر على الاداء وقوله صلى الله عليه وآله : « ويحل عرضه وعقوبته » اي الذي يجد ما يؤدى يحل عرضه للدائن بان يقول : ظلمني ، وعقوبته بالعبس والتعزير كذا في هامش السنن .

الثاني الاستعانة على تغيير المنكر ورد العاصي^١ إلى منهج الصلاح وإنما إباحة هذا بالقصد الصحيح فإن لم يكن ذلك هو المقصود كان حراماً .

الثالث الاستفتاء كما يقول للمفتي : قد ظلمني أبي أو زوجتي أو أخي فكيف طريقي في الخلاص ؟ والأسلم التعريض بأن يقول : ما قولك في رجل ظلمه أبوه أو زوجته ، ولكن التعيين مباح بهذا القدر لما روي عن هند أنها قالت للنبي ﷺ أن أبا سفيان رجلٌ شحيحٌ لا يعطيني ما يكفيني إيتاي وولدي أفاخذ من غير علمه ؟ قال : خذي ما يكفيك وولدك بالمعروف^(١) ، فذكرت الشح والظلم لها ولولدها ولم يزرها رسول الله ﷺ إذ كان قصدها الاستفتاء .

الرابع تحذير المسلمين من الشرِّ فإذا رأيت متفقها يتردد إلى أهل الشرِّ أو مبتدع أو فاسق وخفت أن يتعدى إليه بدعته فلك أن تكشف له بدعته وفسقه مهما كان الباعث لك الخوف عليه من سراية البدعة إلى غيرهم وذلك موضع الغرور إذ قد يكون الحسد هو الباعث ، ويلبس الشيطان ذلك بإظهار الشفقة على الخلق ، وكذلك من اشترى مملوكاً وقد عرفت المملوك بالسرقة أو بالفسق أو بعبث آخر فلك أن تذكر ذلك فإن في سكوتك ضرراً على المشتري وفي ذكرك ضرراً على العبد ، والمشتري أولى بمراعاة جانبه ، وكذلك المزكي إذا سئل عن الشاهد فله الطعن إن علم مطعناً ، وكذلك المستشار في التزويج وإيداع الأمانة له أن يذكر ما يعرفه على قصد النصح للمستشير لا على قصد الوقعة ، وإن علم أنه يترك التزويج بمجرّد قوله : لا يصلح لك فهو الواجب ، فإن علم أنه لا ينزجر إلا بالتصريح بعيبه فله أن يصريح به ، قال رسول الله ﷺ : « أترعون عن ذكر الفاجر حتى لا يعرفه الناس ، اذكروه بما فيه يحذره الناس »^(٢) و كانوا يقولون : ثلاثة لا غيبة لهم : الإمام الجائر والمبتدع والمجاهر بفسقه .

(١) أخرجه مسلم والبخاري ج ٧ ص ٨٥ .

(٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت في ذم النبية والحكيم في نوادر الأصول والعاكم

في الكنى والشرازي في الألقاب كما في الجامع الصغير .

الخامس أن يكون الانسان معروفاً بلقب يعرب عن عيبه كالأعرج والأعمش فلا إثم على من يقول روى أبو الزناد عن الأعرج و سلمان عن الأعمش و ما يجري مجراه فقد فعل العلماء ذلك لضرورة التعريف و لأنه صار ذلك بحيث لا يكرهه صاحبه لو علمه بعد أن صار مشهوراً به ، نعم لو وجد عنه معدلاً و أمكنه التعريف بعبارة أخرى فهو أولى ولذلك يقال للأعمى : البصير ، عدولاً عن اسم النقص .

السادس أن يكون مجاهراً بالفسق كالمخنث و صاحب الماخور^(١) والمجاهر بشرب الخمر و مصادرة الناس و كل من يتظاهر بالفسق بحيث لا يستنكف من أن يذكر له ولا يكره أن يذكر به ، فإذا ذكر فيه ما يتظاهر به فلا إثم قال رسول الله ﷺ : « من ألقى جلباب الحياء عن وجهه فلا غيبة له »^(٢) و ذلك لأنه ربما يتفاخر به فكيف يكره ذلك و هو يقصد إظهاره ، نعم لو ذكره بغير ما يتظاهر به أثم .

أقول : قال السيد العلامة فضل الله بن عليّ الحسنيّ في شرح الشهاب في تفسير قوله ﷺ : « ليس لفاسق غيبة » : إن الغيبة ذكر الغائب بما فيه من عيب من غير حاجة إلى ذكره ثم قال : فأما إذا كان يغتاب فاسقاً فإنه ليس ما يذكر به غيبة و إنما يسمى ما يذكر في غيبته غيبة إذا كان تائباً نادماً فأما إذا كان مصرّاً عليه فليس بغيبة كيف و هو يرتكب ما يغتاب به جهاراً . انتهى كلامه .

و يؤيده الأخبار و كلام أهل اللغة قال الجوهري : الغيبة أن تتكلم خلف إنسان مستور بما يغمه لو سمعه فإن كان صدقاً سمّي غيبة و إن كان كذباً سمّي بهتاناً ، و عن الصادق عليه السلام : « الغيبة أن تقول في أخيك ما ستر الله عليه و أما الأمر الظاهر فيه مثل الحدة و العجلة فلا ، و البهتان أن تقول فيه ما ليس فيه »^(٣) .

و عن أبي الحسن عليه السلام : « من ذكر رجلاً من خلقه بما هو فيه مما لا يعرفه الناس اغتابه و من ذكره بما ليس فيه فقد بهته »^(٤) .

(١) اي مجلس الفساق .

(٢) أخرجه البيهقي و ضعفه عن أنس كما في الدر المنثور ج ٦ ص ٩٧ .

(٣) و (٤) الكافي ج ٢ ص ٣٥٨ .

﴿بيان كفارة الغيبة﴾

إعلم أن الواجب على المغتاب أن يندم ويتوب ويتأسف على ما فعله ليخرج به عن حق الله ثم يستحل المغتاب ليحلّه فيخرج عن مظلمته وينبغي أن يستحلّه وهو حزين متأسف نادم على ما فعله إذ المرأى قد يستحلّ ليظهر من نفسه الورع وفي الباطن لا يكون نادماً فيكون قد قارف معصية أخرى ، وقيل : يكفيه الاستغفار دون الاستحلال وربما يحتج في ذلك بما روي عن النبي ﷺ أنه قال : « كفارة من اغتبه أن تستغفر له »^(١) وقال مجاهد : كفارة أكلك لحم أخيك أن تشني عليه وتدعو له بخير .

وسئل بعضهم عن التوبة عن الغيبة فقال : تمشي إلى صاحبك وتقول : كذبت فيما قلت ، وظلمت وأساءت فإن شئت أخذت بحقك وإن شئت عفوت ، وهذا هو الأصح . وقول القائل : « العرض لا عوض له فلا يجب الاستحلال منه بخلاف المال » كلام ضعيف إذ قد وجب في العرض حد القذف وتثبت المطالبة به بل في الحديث الصحيح ما روي أنه ﷺ قال : « من كانت لأخيه عنده مظلمة في عرض أو مال فليستحلّها منه من قبل أن يأتي يوم ليس هنالك دينار ولا درهم إنما يؤخذ من حسناته فإن لم تكن له حسنة أخذ من سيئات صاحبه فزيدت على سيئاته »^(٢).

أقول : الكلام الصحيح الجامع بين الأخبار والأقوال الواردة في هذا الباب ما قاله الصادق عليه السلام أنه « إن اغتبت فبلغ المغتاب فاستحلّ منه وإن لم تبلغه فاستغفر الله له »^(٣) وذلك لأن في الاستحلال مع عدم البلوغ إليه أثارة للفتنة وجلب للضغائن وفي حكم من لم يبلغه من لم يقدر على الوصول إليه بموت أو غيبة .

قال أبو حامد : فإن كان غائباً أو ميتاً فينبغي أن يكسر الاستغفار له والدعاء ويكثر من الحسنات فإن قلت : فالتحليل هل يجب ؟ فأقول : لا لأنه نوع تبرّع والتبرّع فضل وليس بواجب ولكنه مستحسن وسيل المعتذر أن يبالغ في الثناء

(١) أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت بسند صحيح عن انس كما في الجامع الصغير .

(٢) أخرجه أحمد في المسند ج ٢ ص ٥٠٦ من حديث أبي هريرة .

(٣) مصباح الشريعة الباب التاسع والأربعون .

عليه والتودد إليه ويلزم ذلك حتى يطيب قلبه فإن لم يطب قلبه كان اعتذاره وتودد حسنة محسوبة له يقابل بها سيئة الغيبة في القيامة فكان بعض السلف لا يحلل الظالم ، قال سعيد بن المسيب : لا تحلل من ظلمني . وقال ابن سيرين : إنني لم أحرّمها عليه فاحللها له ، إن الله حرّم الغيبة عليه وما كنت لا تحلل ما حرّم الله أبداً .

فإن قلت : فما معنى قول رسول الله ﷺ : « وينبغي أن يستحلها » وتحليل ما حرّم الله غير ممكن ؟ فنقول : المراد به العفو عن المظلمة لأن ينقلب الحرام حلالاً ، وما ذكره ابن سيرين حسن في التحليل قبل الغيبة فإنه لا يجوز له أن يحلل لغيره الغيبة . فإن قلت : فما معنى قول رسول الله ﷺ : « أيعجز أحدكم أن يكون كأيي - ضمضم كان إذا خرج من بيته قال : اللهم إنني قد تصدّقت بعرضي على الناس »^(١) فكيف يتصدّق بالعرض ومن تصدّق به فهل يباح تناوله فإن كان لا تتعدّد صدقته فما معنى الحث عليه ؟ فنقول : معناه إنني لا أطلب مظلمة في القيامة منه ولا أخاصمه وإلا فلا تصير الغيبة حلالاً به ولا تسقط المظلمة عنه لأنه عفو قبل الوجوب إلا أنه وعد وله العزم على الوفاء بأن لا يخاصم فإن رجع وخاصم كان قياسه قياس سائر الحقوق وإنّ له ذلك ، بل صرح الفقهاء بأن من أباح القذف لم يسقط حقه من حدّ القذف ، ومظلمة الآخرة مثل مظلمة الدنيا ، وعلى الجملة فالعفو أفضل فقد ورد : إذا جثت الأمم بين يدي الله عزّ وجلّ يوم القيامة نودوا ليقم من كان له أجر على الله ، فلا يقوم إلا من عفا عن مظلمته في الدنيا ، وقد قال الله تعالى : « خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین » فقال رسول الله ﷺ : يا جبرئيل ما هذا العفو ؟ فقال : إن الله يأمرك أن تغفّر لمن ظلمك وتصل من قطعك وتعطي من حرمك »^(٢) . وروي عن بعضهم أن رجلاً قال له : إن فلاناً قد اغتابك ، فبعث إليه طبقاً من الرطب وقال : بلغني أنك أهديت إليّ من حسناتك فأردت أن أكافيك عليها فاعذني فإني لا أقدر أن أكافيك على التمام .

(١) أخرجه ابن السني في العمل اليوم والليلة ص ١٨ ، من حديث أنس .

(٢) تقدم مراراً في كتاب رياضة النفس وغيره .

﴿الافه السادسة عشر النميمة﴾

قال الله تعالى : « هَمَّازٌ مَشَاءٌ بِنَمِيمٍ » مناع للخير معتد أثيم عتل بعد ذلك زنيم^(١) قال عبد الله بن المبارك : الزنيم ولد الزنى الذي لا يكتنم الحديث ، وأشار به إلى أن كل من لا يكتنم الحديث ومشى بالنميمة دل على أنه ولد الزنى ، استنباطاً من قوله تعالى : « عتل بعد ذلك زنيم » و الزنيم هو الدعي .
وقال تعالى : « ويل لكل همزة لمزة »^(٢) قيل : الهمزة : النمام ، واللمزة : المغتاب ، وقال تعالى : « حمالة الحطب »^(٣) قيل : إنها نمامة حمالة للحديث .
و قال تعالى : « فخاقتاهما فلم يغنيا عنهما من الله شيئاً »^(٤) قيل : كانت امرأة لوط تخبر بالضيغان ، وامرأة نوح كانت تخبر أنه مجنون ، وقد قال النبي ﷺ : « لا يدخل الجنة نمام » وفي حديث آخر « لا يدخل الجنة قتات ، و القتات هو النمام »^(٥) .

وعنه ﷺ : « أحبكم إلى الله أحاسنكم أخلاقاً الموطؤون أكنافاً الذين يألفون و يؤلفون ، وإن أبغضكم إلى الله المشاؤون بالنميمة بين الأحبة ، المفرقون بين الأحزاب ، الملتمسون للبرآء العثرات »^(٦) .
وقال ﷺ : « ألا أخبركم بشراركم ؟ قالوا : بلى يا رسول الله قال : المشاؤون بالنميمة ، المفسدون بين الأحبة ، الباغون للبرآء العيب »^(٧) .

(١) القلم : ٦٨ الى ٧٠ و الهماز : العياب ، والعتل : اللفظ الغليظ ، و الزنيم : المعلق بالقوم وليس منهم .
(٢) الهمزة : ٢ .
(٣) اللهب : ٤ .
(٤) التحريم : ٦٦ .
(٥) أخرجه البخاري ومسلم و ابوداود ج ٢ ص ٥٦٧ و الترمذي ج ٨ ص ١٨٢ من حديث حذيفة .

(٦) أخرجه الطبراني في المعجم والوسط دون قوله : « المفرقون بين الأحزاب الخ » من حديث أبي هريرة ، والبزار من حديث ابن مسعود باختصار .
(٧) أخرجه احمد في المسند ج ٦ ص ٥٥٩ من حديث أسماء بنت يزيد .

و قال أبوذر: قال رسول الله ﷺ : « من أشاع على مسلم كلمة ليشينه بها بغير حق شانه الله في النار يوم القيامة » (١).

و قال أبو الدرداء قال ﷺ : « أيما رجل أشاع على رجل كلمة و هو منها بريء ليشينه بها في الدنيا كان حقاً على الله عز وجل أن يذيه بها يوم القيامة في النار » (٢).

و عنه ﷺ : « إن الله تعالى لما خلق الجنة قال لها : تكلمي ، فقالت : سعد من دخلني ، قال الجبار جل جلاله : وعزتي وجلالي لا يسكن فيك ثمانية نفر من الناس : لا يسكنك مدمن خمر ، ولا مصر على الزنى ، ولا قات و هو النمام ، ولا ديوث ، ولا شرطي ، ولا مخنث ، ولا قاطع رحم ، ولا الذي يقول علي عهد الله أن أفعل كذا و كذا ثم لم يف به » (٣).

أقول : ومن طريق الخاصة ما روينا عن الصادق عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : « شراركم المشاؤون بالنميمة المفترقون بين الأحبة المبتغون للبرآء المعاييب » (٤). وعن الباقر عليه السلام قال : « الجنة محرمة على المغتابين والمشاين بالنميمة » (٥).

قال أبو حامد : وروى كعب أنه أصاب بني إسرائيل قحطاً فاستسقى موسى مرأت فما أجيب فأوحى الله تعالى إليه أني لا أستجيب لك ولئن معك وفيكم نمام قد أصر على النميمة ، فقال موسى : يا رب من هو حتى نخرجه من بيننا ؟ فقال : يا موسى أنها كم عن النميمة و أكون نماماً فتابوا بأجمعهم فسقوا .

و يقال : اتبع رجل حكيماً سبعمائة فراسخ في سبع كلمات فلما قدم عليه قال : إنني جئت لك للذي آتاك الله من العلم فأخبرني عن السماء و ما أثقل منها ، وعن الأرض و ما أوسع منها ، وعن الحجير و ما أقسى منه ، وعن النار و ما أحر منها ،

(١) أخرجه البيهقي في الشعب بسند حسن كما في الجامع الصغير .

(٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت موقوفاً على أبي الدرداء كما في المغني .

(٣) لم أجده هكذا بتمامه ولكن مضمون جملاته مخرج في المصادر راجع المغني .

(٤) و (٥) الكافي ج ٢ ص ٣٦٩ .

و عن الزمهرير و ما أبرد منه ، و عن البحر و ما أغنى منه ، و عن اليتيم و ما أذل منه ؟ قال : البهتان على البريء أثقل من السماوات ، و الحق أوسع من الأرض ، و القلب القانع أغني من البحر ، و الحرص و الحسد أحر من النار ، و الحاجة إلى القريب إذا لم تنجح أبرد من الزمهرير ، و قلب الكافر أقسى من الحجر ، و النمام إذا بان أمره أذل من اليتيم . و يقال : إن ثلث عذاب القبر من النميمة .

﴿ بيان حد النميمة و ما يجب في ردها ﴾

إعلم أن اسم النميمة إنما يطلق في الأكثر على من ينم قول الغير إلى المقول فيه كما يقال فلان يتكلم فيك بكذا و كذا وليست النميمة مخصوصة بالمقول فيه بل حدّها كشف ما يكره كشفه سواء كرهه المنقول عنه أو المنقول إليه أو كرهه ثالث ، و سواء كان الكشف بالقول أو بالكتابة أو بالرّمز أو الإيما ، و سواء كان المنقول من الأعمال أو من الأقوال ، و سواء كان ذلك عيباً و نقصاناً على المنقول عنه أو لم يكن بل حقيقة النميمة إفشاء السرّ و هتك السترة ما يكره كشفه ، بل كل ما رآه الإنسان من أحوال الناس مما يكره فينبغي أن يسكت عنه إلا ما في حكايته فائدة لمسلم أو دفع لمعصية كما إذا رأى من يتناول مال غيره فعليه أن يشهد به مراعاة لحقّ المشهود له فأما إذا كان رآه يخفي مالا لنفسه فذكره فهو نميمة و إفشاء للسرّ فإن كان ما ينمّ به نقصاناً و عيباً في المحكي عنه كان قد جمع بين الغيبة و النميمة .

و الباعث على النميمة إمّا إرادة السوء بالمحكي عنه و إظهار الحبّ للمحكي له ، أو التفريج بالحديث ، أو الخوض في الفضول . و كل من حملت إليه النميمة و قيل له : إن فلاناً قال فيك كذا و كذا أو فعل فيك كذا و كذا أو هو يدبّر في إفساد أمرك أو في مملأة عدوّك أو في تقبيح حالك أو ما يجري مجراه فعليه بسنة أمور : الأول أن لا تصدّقه لأنّ النمام فاسق و هو مرهود الشهادة قال الله تعالى : و يا أيّها الذين آمنوا إن جاءكم فاسقٌ بنياً فتبينوا أن تصيبوا قوماً بجهالة ،^(١)

الثاني أن تنهأ عن ذلك و ينصحه ويقبح له فعله قال الله تعالى : «وأمر بالمعروف وأنه عن المنكر» (١).

الثالث أن تبغضه في الله فإنه بغيض عند الله ، ويجب بغض من يبغضه الله .
الرابع أن لاتظن بأخيك الغائب سوء لقوله تعالى «اجتنبوا كثير آمن الظن» .
الخامس أن لا يحملك ما حكى لك على التجسس والبحث ليتحقق قال الله تعالى : «ولا تجسسوا» .

السادس أن لا ترضى لنفسك ما نهيت عنه النمام فلا تحكي نميمة فتقول فلان قد حكى له كذا وكذا فتكون به نماماً ومغتافلاً ، وتكون قد أتيت بما عنه نهيت .
وقد روي عن علي عليه السلام أن رجلاً أتاه يسعى إليه برجل ، فقال : يا هذا نحن نسأل عما قلت فإن كنت صادقاً مقتناك ، وإن كنت كاذباً عاقبناك ، فإن شئت أن نقيلك أفلناك ؟ قال : أقلني يا أمير المؤمنين ، (٢).

و ذكر أن حكيماً من الحكماء زاره بعض إخوانه وأخبره بخبر عن غيره فقال له الحكيم : قد أبطأت عن الزيادة و أتيتني بثلاث جنابات بغضت إلي أخي وشغلت قلبي الفارغ ، و اتهمت نفسك الأمانة .

و روي أن سليمان بن عبد الملك كان جالساً وعنده الزهري فجاءه رجل فقال له سليمان : بلغني أنك وقعت في وقلت كذا وكذا ، فقال الرجل : ما فعلت ولا قلت ، فقال سليمان : إن الذي أخبرني كان صادقاً ، فقال الزهري : لا يكون النمام صادقاً ، فقال سليمان : صدقت إذهب بسلام .

و قال بعضهم : من نم إليك نم عنك . وهذا إشارة إلى أن النمام ينبغي أن يبغض ولا يوثق بصداقته ، وكيف لا يبغض وهو لا ينفك من الكذب والغيبة والغدر والخيانة والغل والحسد والنفاق والإفساد بين الناس والخديعة وهو بمن قدسعي في قطع ما أمر الله به أن يوصل قال الله تعالى : « و يقطعون ما أمر الله به أن يوصل

(١) لقمان : ١٧ .

(٢) رواء المفيد - رحمه الله - في الاختصاص ص ١٤٢ .

و يفسدون في الأرض» ^(١) . وقال عز وجل : « إنما السيل على الذين يظلمون الناس ويبغون في الأرض بغير الحق » ^(٢) والنمّام منهم .
وقال عليه السلام : « إن من شر الناس من اتفقه الناس لشره » ^(٣) والنمّام منهم .
وقال عليه السلام : « لا يدخل الجنة قاطع » قيل : وما القاطع ؟ قال : هو قاطع بين الناس وهو النمّام ^(٤) ، وقيل : قاطع الرحم ، وذكر السعاية عند بعض الصالحين فقال : ما ظنكم بقوم يحمد الصدق من كل طبقة من الناس إلا منهم .
و السعاية هي النميمة إلا أنها إذا كانت إلى من يخاف جانبه سميت سعاية .
وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : « الساعي بالناس إلى الناس لغير رشدة » ^(٥) يعني ليس بولد حلال .

وقال لقمان الحكيم : يا بني أوصيك بخلاف إن تمسكت بها لم تزل بهاسداً أبسط خلقك للقريب والبعيد ، وأمسك جهلك عن الكريم واللئيم ، واحفظ إخوانك وصل أقاربك وآمنهم من قبول قول ساع أو سماع باغ يريد فسادك ويروم خداعك ، وليكن أخذائك من إذا فارقتهم و فارقوك لم تغتبهم و لم يغتابوك .
وقال بعضهم : النميمة مبنية على الكذب والحسد والتناق وهي أثافي الذل ^(٦) .
وقال بعضهم : لو صح ما نقله النمّام إليك لكن هو المجترى بالشتم عليك والمنقول عنه أولى بحلمك لأنه لم يقابلك بشتك ، وعلى الجملة فشر النمّام عظيم فينبغي أن يتوقى ، قال حماد بن سلمة باع رجل عبداً فقال للمشتري : ما فيه عيب إلا النميمة قال : قد رضيت فاشتره فمكث الغلام أياماً ثم قال لزوجة مولاه : إن زوجك لا يحبك وهو يريد أن يتسرّى عليك وأنا أسحره لك في شعره فقالت : كيف أقدر

(١) البقرة : ٢٧ . (٢) الشورى : ٤٢ .

(٣) رواه الكليني في الكافي ج ٢ ص ٣٢٧ ، والبخاري ومسلم نحوه .

(٤) أخرجه البخاري ج ٨ ص ٦ ومسلم ج ٨ ص ٨ من جبير بن مطعم عن أبيه .

(٥) أخرجه الحاكم من حديث أبي موسى هكذا من سعى بالناس فهو لغير رشدة

أو فيه شيء منها .

(٦) الاتافي جمع الانفة وهي الحجارة التي تنصب وتجعل عليه القدر .

على أخذ شعره ؟ فقال : إذا نام فخذني الموصى و احلقي من قفاه عند نومه شعرات حتى أسحره عليها فيحبك ، ثم قال للزوج : إن امرأتك اتخذت خليلاً وتريد أن تقتلك فتناوم لها حتى تعرف ذلك ، فتناوم فجاءته المرأة بالموصى فظن أنها يقتله فقام فقتلها ، فجاء أهلها وقتلوا الزوج فوقع القتال بين القبيلتين وطال الأمر بينهما .

❖ (الآفة السابعة عشر كلام ذي السالين) ❖

و هو الذي يأتي هؤلاً بوجه و هؤلاً بوجه و يتردد بين المتعادين و يكلم كل واحد بكلام يوافقه و قلماً يخلو عنه من يشاهد متعادين و ذلك عين النفاق .
و قال عمار بن ياسر : قال رسول الله ﷺ : « من كان له وجهان في الدنيا كان له لسانان من نار يوم القيامة »^(١) .

و عنه ﷺ : « تجدون من شر عباد الله يوم القيامة : ذا الوجهين الذي يأتي هؤلاً بحديث و هؤلاً بحديث »^(٢) وفي لفظ « الذي يأتي هؤلاً بوجه و هؤلاً بوجه »^(٣) .
و قال مالك بن دينار : قرأت في التوراة بطلت الأمانة و الرجل مع صاحبه بشفتين مختلفتين ، يهلك الله يوم القيامة كل شفتين مختلفتين .

و قال ﷺ : « أبغض خليفة الله إليه يوم القيامة : الكاذبون و المستكبرون و الذين يكثرون البغضاء لاخوانهم في صدورهم فإذا لقوهم تملقوا لهم و الذين إذا دعوا إلى الله و رسوله كانوا بطاء و إذا دعوا إلى الشيطان و أمره كانوا سراعاً »^(٤) .

أقول : و من طريق الخاصة ما رواه الصدوق بإسناده إلى علي بن الحسين قال : « قال رسول الله ﷺ : يجي يوم القيامة ذا الوجهين دالماً لسانه في قفاه و آخر من قدأه يلتهبان ناراً حتى يلهبان خدّه » ، ثم يقال : هذا الذي كان في الدنيا ذا وجهين

(١) أخرجه ابوداود ج ٢ ص ٥٦٧ بسند حسن .

(٢) و (٣) أحمد في مسند أبي هريرة و البخاري و مسلم نحوه كما في الجامع الصغير

و أخرجه ابن أبي الدنيا بلفظ المصنف كما في المعنى .

(٤) قال العراقي : لم أقفله على أصل .

وذا لسانين يعرف بذلك يوم القيامة» (١).

و بالسناد إلى الباقر عليه السلام قال : « بئس العبد عبداً يكون ذا وجهين و ذا لسانين يطري أخاه شاهداً و يأكله غائباً ، إن أعطي حسده و إن ابغى خذله » (٢).
و بالسناد عنه عليه السلام قال : « بئس العبد عبد همزة لمزة ، يقبل بوجه و يدبر بآخر » (٣).

و بالسناد قال : « قال الله تعالى لعيسى ابن مريم السلام : ليكن لسانك في السر و العلانية لساناً واحداً و كذلك قلبك ، إنني أحذرك نفسك و كفى بك خيراً لا يصلح لسانان في فم واحد ولا سيفان في غمد واحد ، و كذلك الأذهان » (٤).
قال أبو حامد : و اتفقوا على أن ملاقة الاثنين بوجهين نفاق و للنفق علامات كثيرة و هذه من جملتها ، و قد روي أن رجلاً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه و آله مات فلم يصل عليه حذيفة فقال عمر : يموت رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه و آله لا تصلّي عليه ؟ فقال : يا أمير المؤمنين إنّه منهم ، قال : و نشدتك الله أنا منهم أم لا ؟ فقال : اللهم لا ولا أوؤمن منها أحداً بعدك .

فإن قلت : فيما ذا يصير الرجل ذا لسانين و ما حد ذلك ؟ فأقول : إذا دخل على متعددين و جامل كل واحد منهما و كان صادقاً فيه لم يكن منافقاً و لا ذا لسانين فإن الواحد قد يصادق متعددين و لكن صداقة ضعيفة لا تنتهي إلى حد الأخوة إذ لو تحققت الصداقة لاقتضت معاداة الأعداء كما ذكرناه في كتاب آداب الصحبة و الأخوة نعم لو نقل كلام كل واحد إلى الآخر فهو ذو لسانين و ذلك شر من النميمة إذ يصير نعماً بأن ينقل من أحد الجانبين فقط فإن نقل من الجانبين فهو شر من النميمة و إن لم ينقل كلاماً و لكن حسن لكل واحد منهما ما هو عليه من المعاداة مع صاحبه فهذا ذو لسانين ، و كذلك إذا وعد كل واحد منهما أنه ينصره و كذلك إذا أثنى على كل واحد منهما في معاداته و كذلك إذا أثنى على أحدهما و كان إذا خرج من عنده ينمّه فهو ذو لسانين بل ينبغي أن يسكت أو ينهي على المحق

(١) إلى (٤) عقاب الاعمال باب عقاب من كان ذا وجهين و ذا لسانين .

من المتعادين ويشني في حضوره و في غيبته وبين يدي عدوه ، قيل لبعض الصحابة :
 إننا ندخل على أمرائنا فنقول القول فإذا خرجنا قلنا غيره ، فقال : كنّا نعدّ ذلك
 تفاقاً على عهد رسول الله ﷺ . وهذا تفاق مهما كان مستغنياً عن الدخول على
 الأمير و عن الثناء عليه فلو استغنى عن الدخول ولكن إذا دخل يخاف إن لم يثن ،
 فهو تفاق لأنّه الذي أحوج نفسه إليه و إن كان يستغني عن الدخول لو قنع بالقليل
 وترك المال و الجاه فدخل لضرورة الجاه و الغنى و أثنى فهو منافق وهذا معنى قوله
 ﷺ : « حبّ المال و الجاه ينبئان التفاق في القلب كما ينبئ الماء البقل » (١)
 لأنّه يحوج إلى الأمراء و مراعاتهم و مراعاتهم ، فأما إذا ابتلي به لضرورة و خاف
 إن لم يثن فهو معذور فإن اتقاء الشرّ جائز ، قال أبو الدرداء : إننا لنكشر (٢)
 في وجوه أقوام و إن قلوبنا لتبغضهم ، و قالت عائشة : « استأذن رجلٌ على رسول الله
 ﷺ فقال : ائذنوا له فبئس رجل العشيرة هو فلمّا دخل أقبل عليه و ألان له
 القول ، فلمّا خرج قالت عائشة : قد قلت بئس رجل العشيرة ثمّ ألتفت له القول ؟
 فقال : يا عائشة إنّ شرّ الناس الذي يكرم اتقاءً لشرّه » (٣).

ولكن هذا ورد في الإقبال و في الكشر و التبسّم و أمّا الثناء فهو كذب صريح
 فلا يجوز إلّا لضرورة أو إكراه يباح الكذب لمثلها كما ذكرناه في آفة الكذب ، بل
 لا يجوز الثناء و لا التصديق و تحريك الرأس في معرض التقرير على كلّ كلام
 باطل فإن فعل ذلك فهو منافق ، بل ينبغي أن ينكر بلسانه و بقلبه فإن لم يقدر
 فليسكت بلسانه ولينكر بقلبه .

❖ (الآفة الثامنة عشر المدح) ❖

و هو منهى عنه في بعض المواضع أمّا الذمّ فهو الغيبة والوقيعة قد ذكرنا

(١) أخرجه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس بنحوه من حديث أبي هريرة بسند
 ضعيف كما في المعنى .

(٢) كشر عن أسنانه : كشف عنها وابدأها عند الضحك وغيره .

(٣) أخرجه مسلم ج ٨ ص ٢١ وقد تقدم .

حكمها ، والمدح يدخله ست آفات أربعة في المادح و اثنتان في الممدوح ، فأما المادح فهو أنه قد يفرط فينتهي الإفراط به إلى الكذب ، الثانية أنه قد يدخله الرياء ، فإنه بالمدح مظهر للحب و قد لا يكون مضمراً له ولا معتقداً لجميع ما يقوله فيصير به مرأياً منافقاً ، الثالثة أنه قد يقول ما لا يتحققه ولا سبيل له إلى الاطلاع عليه . روي أن رجلاً مدح رجلاً عند النبي ﷺ فقال ﷺ : ويحك قطعت عنق صاحبك لو سمعها ما أفلح ثم قال : إن كان لابد أحدكم مادحاً أخاه فليقل أحب فلاناً ولا ازرني على الله أحداً حسبه الله إن كان يرى أنه كذلك ، ^(١) وهذه الآفة تتطرق إلى المدح بالأوصاف المطلقة التي تعرف بالأدلة كقوله أنه متق و ورع و زاهد و خير و ما يجري مجراه ، أمّا إذا قال : رأيته يصلي بالليل و يتصدق و يحج فهذه أمور مستيقنة ومن ذلك قوله أنه عدل رضي فإن ذلك خفي فلا ينبغي أن يجزم القول به إلا بعد خبرة باطنة ، الرابعة أنه قد يفرح الممدوح وهو ظالم أو فاسق وذلك غير جائز قال رسول الله ﷺ : « إن الله ليغضب إذا مدح الفاسق » ^(٢) وقيل : من دعا لظالم بالبقاء فقد أحب أن يعص الله في أرضه . و الظالم فاسق ينبغي أن يذم ليغتم ولا يمدح ليفرح ؛ وأمّا الممدوح فيضربه من وجهين : أحدهما أنه يحدث فيه كبراً و إعجاباً وهما مهلكان ، الثاني هو أنه إذا أثنى عليه بالخير فرح به و فتر و رضي عن نفسه و من أعجب بنفسه قل تشمره وإنما يتشمر للعمل من يرى نفسه مقصراً فإذا انطلقت الألسنة بالثناء عليه ظن أنه قد أدرك ولهذا قال النبي ﷺ : « قطعت عنق صاحبك ولو سمعها ما أفلح » وقال ﷺ : « إذا مدحت أخاك في وجهه فكأنما أمرت على حلقه موسى » ^(٣) وقال أيضاً لمن مدح رجلاً : « عقرت الرجل

(١) أخرجه مسلم ج ٨ ص ٢٢٧ ، و ابوداود ج ٢ ص ٥٥٤ بأدنى اختلاف في اللفظ وأخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت بلفظ المصنف .

(٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم النبية والبيهقي وأبو يعلى من حديث بريدة بسند ضعيف كما في الجامع الصغير .

(٣) أخرجه ابن المبارك في الزهد والرقائق من رواية يحيى بن جابر مرسل كما في

عقرك الله» (١) وقال مطرف : ما سمعت ثناء أو مدحة إلا تصاغرت إلى نفسي .
وقال زياد بن أبي مسلم : ليس أحدٌ يسمع ثناء عليه أو مدحة إلا تراءى له الشيطان
و لكن المؤمن يرجع ، فقال ابن المبارك : قد صدق كلاهما أما ما ذكره زياد فتلك
قلوب العوام ، و أما ما قاله مطرف فتلك قلوب الخواص .

وقال عليه السلام : « لو مشى رجلٌ إلى رجلٍ يسكين مرهف كان خيراً له من أن
يشني عليه في وجهه » و قيل : المدح الذُّبح وذلك لأنَّ المذبح هو الذي يفتر عن
العمل والمدح يوجب الفتور ، أولأنَّ المدح يورث الكبر والعجب وهما مهلكان كالذُّبح
ولذلك شبه به فإن سلم المدح من هذه الآفات في حقَّ المادح والممدوح لم يكن
به بأس ، بل ربّما كان مندوباً إليه ولذلك أثني رسول الله ﷺ على الصحابة ولو لكانته
قال عن صدق و بصيرة و كانوا أجلُّ رتبة من أن يورثهم ذلك كبراً وعجباً و فتوراً
بل مدح الرجل نفسه قبيح لما فيه من الكبر و التفاخر و قال رسول الله ﷺ :
« أنا سيّدُ ولد آدم و لا فخر » (٢) أي لست أقول هذا تفاخراً كما يقصده الناس
بالثناء على أنفسهم ، وذلك لأنَّ افتخاره كان بالله و بقربه من الله لا بولد آدم و تقدّمه
عليهم كما أنَّ المقبول عند الملك قبولاً عظيماً إنَّما يفخر بقبوله إياه و به يفرح
لا بتقدّمه على بعض رعاياه ، و بتفصيل هذه الآفات نقدر على الجمع بين ذمِّ المدح
و بين الحثِّ عليه إذ قال ﷺ : « وجبت الجنة » لما أثنوا على بعض الموتى ثم
قال : « أنتم شهداء الله في الأرض » (٣).

وقال مجاهد : « إنَّ لبني آدم جلوساً من الملائكة فإذا ذكر أخاه المسلم
بخير قالت الملائكة : ولك مثله و إذا ذكره بسوء قالت الملائكة : يا ابن آدم المستور
عورته أربع على نفسك و أحد الله إذ ستر عورتك . فهذه آفات المدح .

❖ (بيان ما على الممدوح) ❖

إعلم أنَّ على الممدوح أن يكون شديد الاحتراز من آفة الكبر و العجب

(١) قال العراقي : لم أجده أصلاً وكذا الخبر الاتي .

(٢) أخرجه ابن ماجه تحت رقم ٤٣٠٨ من حديث أبي سعيد الغدري .

(٣) أخرجه مسلم ج ٣ ص ٥٣ في حديث طويل عن أنس .

و آفة الغتور و الرّياء ، ولا ينجو عنه إلّا بأن يعرف نفسه و يتأمّل في خطر الخاتمة و دقائق الرّياء و آفات الأعمال و أنّه يعرف من نفسه ما لا يعرفه المادح ولو انكشف له جميع أسراره و ما يجري على خواطره لكفّ المادح عن مدحه ، و عليه أن يظهر كراهة المدح بإذلال المادح وإليه الإشارة بقوله ﷺ : « احثوا التراب في وجوه المدّاحين » ^(١) وقال سفيان بن عيينة : لا يضرّ المدح من عرف نفسه ، و أثني على رجل من الصالحين فقال : اللهمّ إنّ هؤلاء لا يعرفوني وأنت تعرفني ، و قال آخر لما أثني عليه : اللهمّ إنّ عبدك هذا قد تقربّ إليّ بمقتك و أنا أشهدك على مقته . و قال عليّ عليه السلام لما أثني عليه : اللهمّ اغفر لي ما لا يعلمون ولا تؤاخذني بما يقولون ، واجعلني خيراً ممّا يظنون » ^(٢).

❦ (الآفة التاسعة عشر) ❦

الغفلة عن دقائق الخطأ في فحوى الكلام لاسيّما فيما يتعلّق بالله و صفاته و يرتبط بأُمور الدّين فلا يقدر على تقويم اللفظ في أُمور الدّين إلّا العلماء النصفاء فمن قصر في علم أو فصاحة لم يخل كلامه عن الزّلل ، ولكنّ الله يعفو عنه لجبهالته مثاله ما قال حذيفة : قال النبيّ ﷺ : « لا يقل أحدكم ما شاء الله وشئت ولكن ليقل ما شاء الله ثمّ شئت » ^(٣) و ذلك لأنّ في العطف المطلق بالواو تشريكا و تسوية وهو على خلاف الاحتراز . و قال ابن عباس : جاء رجلٌ إلى رسول الله ﷺ يكلمه في بعض الأُمور فقال : ما شاء الله وشئت فقال ﷺ : أجعلني لله عدلاً ؟ بل ما شاء الله وحده » ^(٤).

وخطب رجلٌ عند رسول الله ﷺ فقال : من يطع الله ورسوله فقد رشد ، ومن

(١) أخرجه أبو داود ج ٢ ص ٥٥٤ ومسلم ج ٨ ص ٢٧٨ من حديث مقداد وقد تقدم .

(٢) أورده الشريف الرضى في النهج باب المختار من حكم أمير المؤمنين عليه السلام تحت

رقم ١٠٠ . (٣) أخرجه أبو داود ج ٢ ص ٥٩١ هكذا لا تقولوا

ما شاء الله و شاء فلان ولكن قولوا : ما شاء الله ثم شاء فلان .

(٤) أخرجه ابن السني في اليوم والليلة ص ١٨١ من حديث ابن عباس .

يعصهما فقد غوى ، فقال : « قل ومن يعص الله ورسوله فقد غوى »^(١) ، وكره عليه السلام قوله « ومن يعصهما » لأنه تسوية وجمع .

و عن ابن عباس أنه قال : إن أحدكم يشرك حتى يشرك بكلبه يقول : لولاه لسرقنا الليلة .

و عن النبي عليه السلام : « إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم ، من كان حالفاً فليحلف بالله أوليصمت »^(٢) .

و عنه عليه السلام : « لا تسموا العنب الكرم إنما الكرم الرجل المسلم »^(٣) .

و عنه عليه السلام : « لا يقولن أحدكم عبدي ولا أمتي كلكم عبيد الله و كل نسائكم إماء الله ، ولكن ليقول غلامي وجاريتي وفتاتي ، ولا يقول المملوك : ربتي ولا ربتي ولكن سيدي وسيدي كلكم عبيد الله و الرب واحد »^(٤) .

و عنه عليه السلام : « لا تقولوا للمنافق سيدنا فإنه إن يكن سيّدكم فقد أسخطتم ربكم »^(٥) .

و قال عليه السلام : « من قال : أنا بريء من الإسلام فإن كان كاذباً فهو كما قال ، وإن كان صادقاً فلن يرجع إلى الإسلام سالماً »^(٦) فهذا وأمثاله مما يدخل في الكلام ولا يمكن حصره .

و من تأمل جميع ما أوردناه من آفات اللسان علم أنه إذا أطلق لسانه لم يسلم ، و عند ذلك يعرف سرُّ قوله عليه السلام : « من صمت نجا »^(٧) لأن هذه الآفات كلّها مهالك و معاطب وهي على طريق التكلم فإن سكّت سلم من الكلّ وإن

(١) أخرجه مسلم ج ٣ ص ١٢ من حديث عدى بن حاتم .

(٢) أخرجه البيهقي ج ٨ ص ١٦٤ من حديث ابن عمر .

(٣) أخرجه مسلم ج ٧ ص ٤٦ من حديث أبي هريرة .

(٤) أخرجه مسلم ج ٧ ص ٤٦ و ابن السني في اليوم واللييلة ص ١٠٥ .

(٥) أخرجه ابن السني أيضاً ص ١٠٥ .

(٦) أخرجه ابن ماجه تحت رقم ٢١٠٠ من حديث بريدة .

(٧) تقدم عن الترمذي .

تكلم خاطر بنفسه إلا أن يوافقه لسان فصيح و علم غزير و ورع حاجز و مراقبة لازمة و تقليل من الكلام ففساه يسلم عند ذلك و هو مع ذلك لا يتفك من الخطر ، فان كنت لا تقدر على أن تكون بمن تكلم فغنم فكن بمن سكت فسلم فالسلام إحدى الغنيمتين .

❖ (الآفة العشرون) ❖

❖ (سؤال العوام عن صفات الله وعن كلامه وعن الحروف قديمة هي أو محدثة) ❖

و حقهم الاشتغال بالعمل بما في القرآن إلا أن ذلك ثقیل على النفوس والفضول خفيف على القلب ، و العامي يفرح بأن يخوض في العلم إذ الشيطان يخيل إليه أنك من العلماء و أهل الفضل فلا يزال يحبب إليه ذلك حتى يتكلم بما هو كفر و هو لا يدري و كل كبيرة يرتكبها العامي فهو أسلم له من أن يتكلم في العلم لا سيما في ما يتعلق بالله و صفاته و إنما شأن العوام الاشتغال بالعبادات و الايمان بما ورد به القرآن و التسليم بما جاء به الرسل من غير بحث و سؤالهم عن غير ما يتعلق بالعبادة سوء أدب منهم يستحقون به المقت من الله تعالى و يتعرضون لخطر الكفر و هو كسؤال ساسة الدواب عن أسرار الملوك و هو يوجب العقوبة ، و كل من سأل عن علم غامض و لم يبلغ فهمه تلك الدرجة فهو مذموم فانته بالاضافة إليه عامي و لذلك قال عليه السلام : « ذروني ما تركتكم فانما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم و اختلافهم على أنبيائهم ، فما نهيتكم عنه فاجتنبوه ، و ما أمرتكم به فأتوا منه من استطعتم » (١) .

و روي أنه سأل الناس رسول الله ﷺ يوماً حتى أكثروا عليه و أغضبوه ، فصعد المنبر فقال : سلوني فلا تسألوني عن شيء ، إلا أنبأتكم به ، فقام إليه رجل فقال : يا رسول الله من أبي ؟ فقال : أبوك حذافة ، فقام إليه شابان أخوان قالا : يا رسول الله من أبونا ؟ فقال : أبوكما الذي تدعيان إليه ، ثم قام إليه رجل آخر فقال : يا رسول الله أنا في الجنة أو في النار ؟ فقال : لا بل في النار ، فلما رأى الناس غضب

(١) أخرجه ابن ماجه تحت رقم ٢ من سننه من حديث أبي هريرة .

رسول الله ﷺ أمسكوا» (١).

وفي الحديث نهى رسول الله ﷺ : « عن القيل و القال و كثرة السؤال و إضاعة المال » (٢).

و قال ﷺ : « يوشك الناس يتساءلون بدينهم حتى يقولوا هذا خلق الله فمن خلق الله ؟ فإذا قالوا ذلك فقولوا : قل هو الله أحد حتى تختتموا السورة ثم ليتفل أحدكم عن يساره ثلاثاً وليستعذ بالله من الشيطان الرجيم » (٣).

و قال جابر : « ما نزلت آية التلاعن إلا لكثرة السؤال » (٤).

و في قصة موسى و الخضر صلى الله عليهما تنبيه على المنع من السؤال قبل أو ان استحقاقه إذ قال : « فإن اتبعني فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكراً » فلما سأل عن السفينة أنكر عليه حتى اعتذر و قال : « لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من أمري عسراً » (٥) فلما لم يصبر حتى سأل ثلاثاً قال : « هذا فراق بيني وبينك » و فارقه . فسؤال العوام عن غوامض الدين من أعظم الآفات وهي من المثيرات للفتن فيجب ذنبهم و منعهم . و خوضهم في حروف القرآن و نظائر ذلك من العلوم و نظرهم في ذلك يضاهي اشتغال من كتب إليه الملك بكتاب يرسم له فيه أموراً فلم يشتغل بشيء منه و ضيع زمانه في أن قرطاس الكتاب عتيق أو حديث فاستحق به العقوبة لا محالة فكذا تضييع العامي حدود القرآن و اشتغاله بحروفه أنه قديمة أو محدثة وكذا سائر صفات الله .

هذا آخر الكلام في كتاب آفات اللسان من ربع المهلكات من المحجّة البيضاء في تهذيب الأحياء .

و يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب آفة الغضب و الحقد و الحسد و الحمد لله أولاً و آخراً و ظاهراً و باطناً و الصلاة على محمد و أهل بيته وسلم .

(١) أخرجه البخاري مختصراً ج ١ ص ٣٤ و مفصلاً ج ٩ ص ١١٧ من حديث أبي موسى و ج ٩ ص ١١٨ من حديث أنس .

(٢) متفق عليه من حديث البغيرة بن شعبة وقد تقدم راجع صحيح البخاري ج ٩ ص ١٢٨ .

(٣) أخرج صدره البخاري ج ٩ ص ١١٩ . (٤) أخرجه البراء كما في المغني .

(٥) أخرجه البخاري ج ١ ص ٤١ و ٤٢ . و الآيات في سورة الكهف .

كتاب آفة الغضب والحقد والحسد

وهو الكتاب الخامس من ربيع المهلكات من المحجة البيضاء في تهذيب الأحياء .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي لا يتكل إلا على عفوه ورحمته الراجون ، ولا يحذر سوى غضبه و سطوته الخائفون ، الذي استدرج عباده من حيث لا يعلمون ، و سلط عليهم الشهوات و أمرهم بترك ما يشتهون ، و ابتلاهم بالغضب و كلّفهم كظم الغيظ فيما يغضبون ، ثم حفّهم بالمكارة و اللذات و أملى لهم لينظر كيف يعملون ، و امتحن به حبّهم ليعلم صدقهم فيما يدّعون ، و عرفهم أنّه لا يخفى عليه شيء ، بما يسرون و ما يعلنون ، و حذّرهم أن يأخذهم بغتة و هم لا يشعرون ، فقال : « ما ينظرون إلا لصيحة واحدة تأخذهم و هم يخصمون ، فلا يستطيعون توصية و لا إلى أهلهم يرجعون » . و الصلاة على محمد رسول الله الذي يسير تحت لوائه النبيون و الملتقون و على آله و أصحابه الأئمة المهديين ، و السادة المرضيين ، صلاة يوازي عددها عدد ما كان من خلق الله و ما سيكون ، و يحظى ببركتها الأولون و الآخرون .

أمّا بعد فإنّ الغضب شعلة نار اقتبست من نار الله الموقدة إلا أنّها لا تطلع إلا على الأفتدة ، و أنّها لمستكنة في طيّ الفؤاد استكنان الجمر تحت الرماد ، و يستخرجها الكبر الدفين من قلب كلّ جبار عنيد كما يستخرج الحجر النار من الحديد . و قد انكشف للناظرين بنور اليقين أنّ الإنسان ينزع منه عرق إلى الشيطان اللعين فمن استغزته نار الغضب فقد قويت فيه قرابة الشيطان حيث قال : « خلقتني من نار و خلقتني من طين » ^(١) فمن شأن الطين السكون و الوقار و شأن النار التلظى و الاستعار و الحركة و الاضطراب و الاصطهار و منه قوله تعالى : « يصهر به ما في

(١) الاعراف : ١٢ .

بطونهم» ^(١) ومن نتائج الغضب الحقد والحسد وبهما هلك من هلك وفسد من فسد ، ومغيظهما مضغة إذا صلحت صلح لها سائر الجسد ، وإذا كان الحقد والحسد والغضب مما يسوق العبد إلى مواطن العطب فما أحوجه إلى معرفة معاطبه ومساويه ليحذره ويتقيه ويميطه ^(٢) عن القلب إن كان فيه ويعالجه إن يلج في قلبه ويداويه فإن من لا يعرف الشر يقع فيه ومن عرفه فالمعرفة لا تكفيه ما لم يعرف الطريق الذي به يدفع الشر ويقصيه . ونحن نذكر ذم الغضب وآفات الحقد والحسد في هذا الكتاب ويجمعها بيان ذم الغضب ، ثم بيان حقيقة الغضب بعد هيجانه ، ثم بيان أن الغضب هل يمكن إزالة أصله بالرّياضة أم لا ، ثم بيان الأسباب المهيّجة للغضب ، ثم بيان علاج الغضب بعد هيجانه ، ثم بيان فضيلة كظم الغيظ ، ثم بيان فضيلة الحلم ، ثم بيان القدر الذي يجوز الانتصار والتشقي به من الكلام ، ثم القول في معنى الحقد وتأثيره وفضيلة العفو والرفق ، ثم القول في ذم الحسد وفي حقيقته وأسبابه ومعالجته وغاية الواجب في إزالته ، ثم بيان السبب في كثرة الحسد بين الأمثال والأقران والأخوة وبنى الأعمام والأقارب وتأكده وقلته في غيرهم وضعفه ، ثم بيان الدواء الذي به ينقي مرض الحسد عن القلب ، ثم بيان القدر الواجب في نفي الحسد عن القلب .

﴿ بيان ذم الغضب ﴾

قال الله تعالى : « إذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية فأنزل الله سكينته على رسوله - الآية - » ^(٣) ذم الكفار بما تظاهروا به من الحمية الصادرة عن الغضب بالباطل ، ومدح المؤمنين بما أنعم الله عليهم من السكينة . وروي « أن رجلاً قال : يا رسول الله مرني بعمل وأقل ، قال : لا تغضب ،

(١) الحج : ٢٠ . وقوله تعالى : « يصهر » أي يذاب .

(٢) الامطاة : الإزالة .

(٣) الفتح : ٢٦ . والحمية : الانفة والغضب .

ثم أعاد عليه ، فقال : لا تغضب ، ^(١) وعنه عليه السلام : « أنه سئل ما ذا يبعد عن غضب الله قال : لا تغضب » ^(٢).

و قال ابن مسعود : قال النبي عليه السلام : « ماتعدون الصرعة فيكم ؟ قلنا : الذي لا يصرعه الرجل ، قال : ليس ذلك ولكن الذي يملك نفسه عند الغضب » ^(٣).
وعنه عليه السلام : « ليس الشديد بالصرعة إنما الشديد من يملك نفسه عند الغضب » ^(٤).

وعنه عليه السلام : « من كف غضبه ستر الله عورته » ^(٥).
و قال سليمان بن داود : « يا بني إياك وكثرة الغضب فإن كثرة الغضب تستخف فؤاد الرجل الحكيم » .
و عن عكرمة في قوله تعالى : « وسيداً وحصوراً » ^(٦) قال السيد الذي لا يغلبه الغضب .

و قال أبو الدرداء : قلت : « يا رسول الله دلني على عمل يدخلني الجنة » ، قال : لا تغضب » ^(٧).

و قال يحيى لعيسى عليه السلام : لا تغضب قال : لا أستطيع ألا أغضب ، إنما أنا بشر

(١) أخرجه البخاري ج ٨ ص ٣٥ ، ورواه أحمد في المسند والطبراني في الاوسط كافي
مجمع الزوائد ج ٨ ص ٦٩ .

(٢) أخرجه أحمد وفيه ابن أبي لهيعة وهولين الحديث كما في مجمع الزوائد ج ٨
ص ٦٩ . (٣) أخرجه مسلم ج ٨ ص ٣٠ .

(٤) أخرجه البخاري ج ٨ ص ٣٤ ورواه الطبراني في الاوسط بسند ضعيف كافي
مجمع الزوائد ج ٨ ص ٧٠ .

(٥) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب عن أبي هريرة وابن عمر بسند ضعيف كما
في مجمع الزوائد ج ٨ ص ٧٠ .

(٦) آل عمران : ٣٩ والحصور الذي لا يأتي النساء من العفة والاجتهاد في إزالة
الشهوة . او من المرض اي العنة .

(٧) أخرجه ابن أبي الدنيا بسند ضعيف كما في الجامع الصغير .

- قال : لا تَقْتَنِ مالا (٢٦) ، قال : هذا عسى إن شاء الله تعالى .
- و قال ﷺ : « الغضب يفسد الإيمان كما يفسد الصبر العسل » (١) .
- و قال ﷺ : « ما غضب أحدٌ إلّا أشفى على جهنم » (٢) .
- و قال رجلٌ : « يا رسول الله أي شيء أشدُّ عليَّ ؟ قال : غضب الله ، قال : فما يبعدني من غضب الله ؟ قال : لا تغضب » (٣) .
- أقول : و من طريق الخاصة ما رواه في الكافي عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : « الغضب يفسد الإيمان كما يفسد الخل العسل » (٤) .
- و عن مبسرة قال : ذكر الغضب عند أبي جعفر عليه السلام فقال : « إن الرجل ليغضب فما يرضى أبداً حتّى يدخل النار ، فأَيُّما رجل غضب على قوم و هو قائم فيجلس من فوره ذلك فإنّه سيذهب عنه رجز الشيطان ، وأَيُّما رجل غضب على ذي رحم فليدن منه فليمسّه فإنّ الرّحم إذا مسّت سكنت » (٥) .
- و عن أبي حمزة الثماليّ عنه عليه السلام قال : « إنّ هذا الغضب جمرة من الشيطان توقد في جوف ابن آدم و إنّ أحدكم إذا غضب احمرّت عيناه و انتفخت أوداجه و دخل الشيطان فيه ، فإذا خاف أحدكم ذلك من نفسه فليلزم الأرض فإنّ رجز الشيطان يذهب عنه عند ذلك » (٦) .
- و عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « الغضب مفتاح كل شر » (٧) .
- وعنه عليه السلام قال : « سمعت أبي يقول : أتى رسول الله ﷺ رجلٌ بدويٌّ فقال : إنّني أسكن البادية فعلمني جوامع الكلم ، فقال : آمرك أن لا تغضب ، فأعاد الأعرابي عليه المسألة ثلاث مرّات حتّى رجع الرجل إلى نفسه فقال : لا أسأل »
-
- (٢٦) من الاقتناء وهو اتخاذ الشيء للنفس .
- (١) في الكافي ج ٢ ص ٣٠٢ .
- (٢) أخرجه البزار من حديث ابن عباس هكذا « قال رسول الله صلى الله عليه وآله باب للنار لا يدخله أحد الا من يشقى غيظه بسخط الله » راجع مجمع الزوائد ج ٨ ص ٧١ .
- (٣) أخرجه احمد من حديث عبد الله بن عمر بالشرط الأخير وقد تقدم .
- (٤) المصدر ج ١ ص ٣٠٢ يعني يذهب حلاوته وخاصيته وصار المجموع شيئاً آخر .
- (٥) الى (٧) الكافي باب الغضب ج ٢ ص ٣٠٢ الى ٣٠٦ .

عن شيء بعد هذا ، ما أمرني رسول الله ﷺ إلا بالخير ، قال : و كان أبي يقول :
أي شيء أشد من الغضب إن الرجل يغضب فيقتل النفس التي حرم الله ويقذف
المحصنة « (١) .

و عنه ﷺ قال : « من كف غضبه ستر الله عورته » (٢) .

و عنه ﷺ قال : « إن في التوراة مكتوباً يا ابن آدم اذكرني حين تغضب
أذكرك عند غضبي فلا أمحقك فيما أمحق ، وإذا ظلمت بمظلمة فارض بانتصاري لك
فإن انتصاري لك خير من انتصارك لنفسك » (٣) .

و عنه ﷺ قال : « الغضب محقة لقلب الحكيم ، وقال : من لم يملك غضبه
لم يملك عقله » (٤) .

و عنه ﷺ قال : « قال رجل للنبي ﷺ : علمني ، قال : إذهب ولا تغضب
فقال الرجل : قد اكتفيت بذلك فمضى إلى أهله فإذا بين قومه حرب قد قاموا
صفوفاً و لبسوا السلاح فلما رأى ذلك لبس سلاحه ثم قام معهم ثم ذكر قول رسول
الله ﷺ : « لا تغضب » فرمى السلاح ثم جاء يمشي إلى القوم الذين هم عدو قومه
فقال : يا هؤلاء ما كانت لكم من جراحة أو قتل أو ضرب ليس فيه أثر فعلي في
مالي أنا أوفيكموه ، فقال القوم : فما كان فهو لكم نحن أولى بذلك منكم ، قال :
فاصطلح القوم وذهب الغضب » (٥) .

و عن أبي جعفر ﷺ قال : « قال رسول الله ﷺ : من كف نفسه عن أعراض
الناس أقال الله نفسه يوم القيامة ، و من كف غضبه عن الناس كف الله عنه عذاب يوم
القيامة » (٦) .

و عنه ﷺ قال : « مكتوب في التوراة فيما ناجى الله به موسى ﷺ ياموسى
أمسك غضبك ممن ملكتك عليه أ كف عنك غضبي » (٧) .

قال أبو حامد : الآثار : عن ذي القرنين أنه لقي ملكاً من الملائكة فقال :
علمني علماً أزداد به إيماناً و يقيناً ، قال : لا تغضب فإن الشيطان أقدر ما يكون على

ابن آدم حين يغضب ، فردَّ الغضب بالكظم وسكَّنه بالتؤدة ، وإيَّاك و العجلة فإنَّك إذا عجلت أخطأت حظك ، وكن سهلاً ليناً للقريب والبعيد ولا تكن جبَّاراً عنيداً .
وعن وهب بن منبه أنَّ راهباً سأل الشيطان أيَّ أخلاق بني آدم أعون لك عليهم ؟ قال : الحدة إنَّ الرُّجل إذا كان حديداً قلبناه كما يقلب الصبيان الكرة .
وقال خيثمة : الشيطان يقول : كيف يغلبني ابن آدم وإذا رضي جئت حتى أكون في قلبه ، وإذا غضب طرت حتى أكون في رأسه .

وقال جعفر بن محمد عليه السلام : « الغضب مفتاح كل شر » (١) .
وقال بعض الحكماء : رأس الحمق الحدة وقائده الغضب ، ومن رضي بالجهل استغنى عن العلم ، والحلم زين ومنفعة ، والجهل شين ومضرة ، والسكوت عن جواب الأحمق جوابه .

وقال مجاهد : قال إبليس : ما أعجزني بنو آدم فلن يعجزوني في ثلاث : إذا سكر أحدهم أخذنا بخزائمه ، فقدناه حيث شئنا وعمل لنا بما أحببنا ، وإذا غضب قال بما لا يعلم ، وعمل بما يندم ، ونبخله بما في يديه ونمنّيه بما لا يقدر عليه .
وقيل لحكيم : ما أملك فلاناً لنفسه ، قال : إذا لاتذله الشهوات ، ولا يصرعه الهوى ، ولا يغلبه الغضب .

وقال بعضهم : إيَّاك والغضب فإنّه يصيِّرك إلى ذلّة الاعتذار .
وقال عبد الله بن مسعود : انظروا إلى حلم الرُّجل عند غضبه ، وأمانته عند طمعه ، وما علمك بحلمه إذ لم يغضب وما علمك بأمانته إذا لم يطمع .
وقال بعضهم لابنه : يا بني لا يثبت العقل عند الغضب كما لا يثبت روح الحيّ في الثناير المسجورة ، فأقلُّ الناس أعقلهم فإن كان للدنيا كان دهاً ومكرراً ، وإن كان للآخرة كان علماً وحلماً .

وقد قيل : الغضب عدوُّ العقل ، والغضب غول العقل .
وقيل لعبد الله بن المبارك : أجل لنا حسن الخلق في كلمة ، فقال : ترك الغضب .

و قال نبي^ﷺ من الأنبياء لمن معه : من تكفل لي أن لا يغضب فيكون معي في درجتي ويكون بعدي خليفتي فقال شاب^ﷺ من القوم : أنا ، ثم أعاد عليه فقال الشاب^ﷺ : أنا أوفي به فلما مات كان في منزلته بعده وهو ذوالكفل سمي به لأنه تكفل بالغضب ووفى به .

و قال وهب بن منبه : للكفر أربعة أركان : الغضب ، و الشهوة ، و الخرق و الطمع .

﴿ بيان حقيقة الغضب ﴾

إعلم أن الله تعالى لما خلق الحيوان معرضاً للفساد و الموتان بأسباب في داخل بدنه و أسباب خارجة منه ، أنعم عليه بما يحميه الفساد و يدفع عنه الهلاك إلى أجل معلوم سمّاه في كتابه ، أمّا السبب الدّاخل فهو أنه ركبه من الرطوبة و الحرارة و جعل بين الحرارة و الرطوبة عداوة و مضادة فلا تزال الحرارة تحلل الرطوبة و تجففها و تبخرها حتى تنفشي أجزائها بخاراً يتصاعد منها ، فلولم يتصل بالرطوبة مدد من الغذاء يجبر ما انحل و تبخر من أجزائها لفسد الحيوان ، فخلق الله الغذاء الموافق لبدن الحيوان وخلق في الحيوان شهوة تبعثه على تناول الغذاء كالموكل به في جبر ما انكسر و سدّ ما انثلم ليكون ذلك حافظاً له من الهلاك بهذا السبب .

وأمّا الأسباب الخارجة التي يتعرّض لها الإنسان فكالسيف و السنان و سائر المهلكات التي يقصد بها فافتقر إلى قوة و حمية تثور من باطنه فتدفع المهلكات عنه فخلق الله الغضب من النار و غرزها في الإنسان و عجنها بطينته ، فمهما قصد في غرض من أغراضه و مقصود من مقاصده اشتعلت نار الغضب و ثارت ثوراناً يغلي به دم القلب و ينتشر في العروق و يرتفع إلى أعالي البدن كما ترتفع النار ، و كما يرتفع الماء الذي يغلي في القدر و لذلك ينصب إلى الوجه فيحمر الوجه و العين و البشرة بصفائها تحكي لون ما وراءها من حمرة الدّم كما تحكي الزجاجة لون ما فيها ، و إنما ينبسط الدّم إذا غضب على من دونه و استشعر القدرة عليه فإن صدر الغضب على من هو فوقه و كان معه يأس من الانتقام تولّد منه انقباض الدّم من ظاهر الجلد

إلى جوف القلب وصار حزناً ولذلك يصفر اللون وإن كان الغضب من نظير يشك فيه تولد منه تردد بين انقباض وانبساط فيحمر ويصفر ويضطرب .
وبالجملة فقوة الغضب محلها القلب ومعناها غليان دم القلب لطلب الانتقام وإنما يتوجه هذه القوة عند ثورانها إلى دفع المؤذيات قبل وقوعها وإلى التشفي والانتقام بعد وقوعها ، والانتقام قوت هذه القوة وشهوتها وفيه لذتها ، ولا تسكن إلا به . ثم الناس في هذه القوة على درجات ثلاث في أوّل الفطرة من التفريط والإفراط والاعتدال . أمّا التفريط فيفقد هذه القوة أو ضعفها وذلك مذموم وهو الذي يقال فيه : إنه لا حية له ولذلك قيل : من استغضب فلم يغضب فهو حمار ، فمن فقد قوة الحمية والغضب أصلاً فهو ناقص جداً ، وقد وصف الله الصحابة بالشدة والحمية فقال : « أشداء على الكفار » ^(١) وقال تعالى : « يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم » ^(٢) وإنما الغلظة والشدة من آثار القوة الحمية وهو الغضب .

وأما الإفراط فهو أن تغلب هذه الصفة حتى تخرج من سياسة العقل والدّين وطاعتها ، فلا يبقى للمرء معها بصيرة ونظر وفكر ولا اختيار ، بل يصير في صورة المضطرب ، وسبب غلبته أمور غريزية وأموار اعتيادية فربّ إنسان هو بالفطرة مستعد لسرعة الغضب حتى كان صورته في الفطرة صورة غضبان ويعين على ذلك حرارة مزاج القلب لأن الغضب من النار كما قال الرسول الله ﷺ ^(٣) فبرودة المزاج تطفئه وتكسر سورته . وأما الأسباب الاعتيادية فهي أن يخالط قوماً يتبجحون بتشفي الغيظ وطاعة الغضب ويسمّون ذلك شجاعة ورجولية فيقول الواحد منهم : أنا الذي لا أصبر على المحال ولا أحتمل من أحد أمراً ، ومعناه لاعقل لي ولا حلم ثم يذكره في معرض الفخر بجعله فمن سمعه فيرسخ في نفسه حسن الغضب وحب

(١) الفتح : ٢٩ . (٢) التوبة : ٧٣ .

(٣) أخرجه الترمذي من حديث أبي سعيد بسند ضعيف ، و أبو داود ج ٢ ص ٥٥٠ عن عطية هكذا قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « أن الغضب من الشيطان ، وأن الشيطان خلق من النار ، وإنما تطفأ النار بالماء ، فإذا غضب أحدكم فليتوضأ » .

التشبه بالقوم فيقوى به الغضب ، ومهما اشتدت نار الغضب وقوي اضطرابها أعمت صاحبها وأصمته عن كل موعظة فاذا وعظ لم يسمع بل تزيده الموعظة غضباً وإن أراد أن يستضيء بنور عقله وراجع نفسه لم يقدر على ذلك إذ يغطي نور العقل وينمحي في الحال بدخان الغضب فإن معدن الفكر الدماغ ويتصاعد عند شدة الغضب من غليان دم القلب دخان إلى الدماغ مظلم يستولي على معادن الفكر وربما يتعدى إلى معادن الحس فيظلم عينه حتى لا يرى بعينه و يسود عليه الدنيا بأسرها ويكون دماغه على مثال كهف أضمرت فيه نار فاسود جوّه وحجى مستقره و امتلأ بالدخان جوانبه و كان فيه سراج ضعيف فانطفي و انمحي نوره فلا تثبت فيه قدم ، ولا يسمع فيه كلام ، ولا ترى فيه صورة ولا يقدر على إطفائه لا من داخل ولا من خارج ، بل ينبغي أن يصير إلى أن يحترق جميع ما يقبل الاحتراق ، فكذلك يفعل الغضب بالقلب والدماغ ، وربما تقوى نار الغضب فتفنى الرطوبة التي بها حياة القلب فيموت صاحبه غيظاً كما تقوى النار في الكهف فينشق وتهد أعاليه على أسافله و ذلك لا يبال النار ما في جوانبه من القوة الممسكة الجامعة لأجزائه فهكذا حال القلب مع الغضب ، و بالحقيقة فالسفينة في ملنطم الأمواج عند اضطراب الرياح في لجة البحر أحسن حالاً وأرجى سلامة من النفس المضطربة غيظاً إذ في السفينة من يحتال لتسكينها وتديرها وينظر لها ويسوسها وأمّا القلب فهو صاحب السفينة وقد سقطت حيلته إذ أعماه الغضب وأصمّه ، ومن آثار هذا الغضب في الظاهر تغيير اللون وشدة الرعدة في الأطراف و خروج الأفعال عن الترتيب و النظام ، و اضطراب الحركة و الكلام حتى يظهر الزبد على الأشداق و تحمر الأهداق وتنقلب المناخر وتستحيل الخلقة ولو رأى الغضبان في حالة غضبه قبح صورته لسكن غضبه حياء من قبح صورته واستحالة خلقته ، و قبح باطنه أعظم من قبح ظاهره فإن الظاهر عنوان الباطن وإنما قبحت صورة الباطن أولاً ثم انتشر قبحها إلى الظاهر ثانياً فتغيّر الظاهر ثمرة تغيّر الباطن فقس الثمرة بالثمرة فهذا أثره في الجسد .

وأما أثره في اللسان فانطلاقه بالشتم والفحش و قبح الكلام الذي يستحي

منه ذووا العقول ويستحي منه قائله عند فتور الغضب وذلك مع تخبط النظم و اضطراب اللفظ .

وأما أثره على الأعضاء فالضرب والتهجم والتمزيق والقتل والجرح عند التمكّن من غير مبالاة فإن هرب منه المغضوب عليه أوفاته بسبب وعجز عن التشفي رجع الغضب على صاحبه فيمزّق ثوب نفسه ويلطم وجهه ، وقد يضرب يده على الأرض ويعدو عدو الواله السكران والمدهوش المتحير ، وربما سقط صريعاً لا يطيق العدو والنهوض لشدة الغضب ويعتريه مثل الغشية ، وربما يضرب الجمادات والحيوانات فيضرب القصعة على الأرض وقد يكسّر المائدة إذا غضب عليها ، وقد يتلظى أفعال المجانين فيشتّم البهيمة والجماد ويخاطبه ويقول : إلى متى منك و يا كيت وكيت كأنه يخاطب عاقلاً حتّى ربما رفته دابة فيرفسها ويقابلها به .

وأما أثره في القلب مع المغضوب عليه فالحقد والحسد وإضرار السوء والشامة بالمساءة والحزن بالسرور والعزم على إفشاء السر وهتك الأستار والاستهزاء ، وغير ذلك من القبائح . فهذه ثمرة الغضب المفرط .

وأما ثمرة الحميّة الضعيفة فقلة الأنفة بما يأتف منه من التعرّض للحرم والزوجة والأمة ، واحتمال الذلّ من الأخساء ، وصغر النفس والقماة وهو أيضاً منموم إذ من ثمراته عدم الغيرة على الحرام وهي خنوة قال ﷺ : « إنَّ سعداً لغيرور وإنّي لأغیر من سعد والله أغیر منّي » ^(١) وإنما خلقت الغيرة لحفظ الأنساب ولو تسامح الناس بها لاختلطت الأنساب ولذلك قيل : كل أمة وضعت الغيرة في رجالها وضعت الصيانة في نساءها ، ومن ضعف الغضب الخور والسكوت عند مشاهدة المنكرات ، وقد قال ﷺ : « خير أمتي أحد أؤها » ^(٢) يعني في الدين ، وقال

(١) أخرج مسلم ج ٤ ص ٢١١ من حديث النيرة بن شعبة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله « اتعجبون من غيرة سعد فوالله لا أنا أغير منه والله أغير مني الحديث » والمراد سعد بن عباد .

(٢) أخرجه الطبراني في الاوسط وفيه بضم بن سالم بن قنبر وهو كذاب كما في مجمع الزوائد ج ٨ ص ٦٨ ولفظه « خيار أمتي احداؤهم » .

تعالى : « ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله » ^(١) بل من فقد الغضب عجز من رياضة نفسه إذ لا تتم الرياضة إلا بتسليط الغضب على الشهوة حتى يغضب على نفسه عند الميل إلى الشهوات الخسيسة ففقد الغضب منعموم وإنما المحمود غضب ينتظر إشارة العقل والدِّين فينبعث حيث تجب الحمية وينظفي حيث يحسن الحلم ، وحفظه على حد الاعتدال هو الاستقامة التي كلف الله تعالى بها عباده وهو الوسط الذي وصفه رسول الله ﷺ حيث قال : « خير الأُمور أوسطها » ^(٢) فمن مال غضبه إلى الفتور حتى أحس من نفسه بضعف الغيرة وخسة النفس في احتمال الذل والضميم ^(٣) في غير محله فينبغي أن يعالج نفسه حتى يقوى غضبه ومن مال غضبه إلى الإفراط حتى جرّه إلى التهور واقتحام الفواحش فينبغي أن يعالج نفسه لينقص من سورة الغضب ويقف على الوسط الحق بين الطرفين فهو الصراط المستقيم ، وهو أدق من الشعر وأحد من السيف فإن عجز عنه فليطلب القرب منه قال الله تعالى : « ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل فتذورها كالمعلقة » ^(٤) فليس كل من عجز عن الإتيان بالخير كله ينبغي أن يأتي بالشر كله ، ولكن بعض الشر أهون من بعض ، وبعض الخير أرفع من بعض ، فهذه حقيقة الغضب ودرجاته .

❦ (بيان ان الغضب هل يمكن ازالة أصله بالرياضة أم لا) ❦

إعلم أنه قد ظنّ طائون أنه يتصور محو الغضب بالكلية وزعموا أن الرياضة إليه تتوجه وإياه تقصد ، و ظنّ آخرون أنه أصلاً لا يقبل العلاج وهذا رأي من يظن أن الخلق كالخلق وكلاهما لا يقبل التغيير وكلا الرأيين ضعيف ، بل الحق فيه ما نذكره وهو أنه ما بقي الإنسان يحب شيئاً ويكره شيئاً فلا يخلو عن الغيظ والغضب ، وما دام يوافقه شيء ، ويخالفه آخر فلا بد من أن يحب ما يوافقه ويكره ما

(١) النور : ٢ .

(٢) أخرجه البيهقي في الشعب مرسلًا وقد تقدم .

(٣) الضميم : الظلم .

(٤) النساء : ١٢٩ .

يخالفه والغضب يتبع ذلك فإنه مهما أخذ منه محبوبه غضب لا محالة ، وإذا قصد بمكروه غضب لا محالة إلا أن ما يحبه الإنسان ينقسم إلى ثلاثة أقسام :
الأول ما هو ضرورة في حق الكافة وهو القوت والمسكن والملبس وصحة البدن ، فمن قصد بدنه بالضرب والجرح فلا بد وأن يغضب وكذلك إذا أخذ منه ثوبه الذي يستر عورته وكذلك إذا أخرج من داره التي هي مسكنه وأريق مأواه الذي هو لعطشه فهذه ضرورات لا يخلوا الإنسان من كراهة زوالها ومن غيظ على من يتعرض لها .

القسم الثاني : ما ليس ضرورياً لأحد من الخلق كالجاء والمال الكثير والعلمان والدواب فإن هذه الأمور صارت محبوبة بالعادة والجهل بمقاصد الأمور حتى صار الذهب والفضة محبوبين في أنفسهما فيكنزان ويغضب على من يسرقهما وإن كان مستغنياً عنهما بالقوت ، فهذا الجنس مما يتصور أن ينفك الإنسان عن أصل الغيظ عليه فإذا كانت له دار زائدة على مسكنه فهدمها ظالم فيجوز أن لا يغضب إذ يجوز أن يكون بصيراً بأمر الدنيا فيزهد في الزيادة على الحاجة فلا يغضب بأخذها فإنه لا يجب وجودها ولو أحب وجودها لغضب بالضرورة على أخذها وأكثر غضب الناس على ما هو غير ضروري كالجاء والصيت والتصدر في المجالس والمباهاة بالعلم فمن غلب هذا الحب عليه فلا محالة يغضب إذا زاحمه مزاحم على الصدر في المحافل ومن لا يجب ذلك فلا يبالي ولو جلس في صف النعال فلا يغضب إذا جلس غيره فوقه ، وهذه العادات الرديئة هي التي أكثرت محاب الإنسان ومكراهه فأكثر غضبه وكلما كانت الإرادات والشهوات أكثر كان صاحبها أخطر رتبة وأنقص لأن الحاجة صفة نقص فمهما أكثرت كثر النقص والجاهل أبداً جهده في أن يزيد في حاجاته وفي شهواته وهو لا يدري أنه مستكثر من أسباب الغم والحزن حتى ينتهي بعض الجهال بالعادات الرديئة ومخالطة قرناء السوء إلى أن يغضب لو قيل له إنك لا تحسن اللعب بالطيور واللعب بالشطرنج ولا تقدر على شرب الخمر الكثير وتناول الطعام الكثير وما يجري مجراه من الرذائل ، فالغضب على هذا الجنس

ليس بضروريّ لأنّ حبه ليس بضروريّ .

القسم الثالث : ما يكون ضرورياً في حقّ بعض الناس دون البعض كالكتاب مثلاً للعالم فإنّه مضطّرّ إليه فيحبّه فيغضب على من يحرّقه ويغرقه وكذلك أدوات الصناعات في حقّ المكتسب الذي لا يمكنه التوصل إلى القوت إلّا بها فإنّما هو وسيلة إلى الضروريّ ، والمحبوب يصير ضرورياً ومحبوياً وهذا يختلف بالأشخاص وإنّما الحبّ الضروريّ ما أشار إليه رسول الله ﷺ بقوله : « من أصبح آمناً في سربه معافى في بدنه وله قوت يومه فكأنّما حيزت له الدنيا بحذاقها » (١) ومن كان بصيراً بحقائق الأمور وسلمت له هذه الثلاث يتصوّر أنّ لا يغضب في غيرها ، فهذه ثلاثة أقسام فلنذكر غاية الرّياضة في كلّ واحد منها .

أمّا القسم الأوّل : فليست الرّياضة فيه لينعدم غيظ القلب ولكن لكي يقدر على أن لا يطيع الغضب ولا يستعمله في الظاهر إلّا على حدّ يستحبه الشرع ويستحسنه العقل ، وذلك ممكن بالمجاهدة وتكليف الحلم والاحتمال مدّة حتّى يصير الحلم والاحتمال خلقاً راسخاً ، فأما قمع أصل الغيظ من القلب وذلك ليس مقتضى الطبع فهو غير ممكن ، نعم يمكن كسر سورته وتضعيفه حتّى لا يشتدّ هيجان الغيظ في الباطن وينتهي ضعفه إلى أن لا يظهر أثره في الوجه ولكن ذلك شديد جدّاً وهذا حكم القسم الثالث أيضاً لأنّ ما صار ضرورياً في حقّ شخص فلا يمنعه من الغيظ استغناء غيره عنه فالرّياضة فيه تمنع العمل به ويضعف هيجانه في الباطن حتّى لا يشتدّ التآلم بالصبر عليه .

وأمّا القسم الثاني : فيمكن التوصل بالرّياضة إلى الانفكاك عن الغضب عليه إذ يمكن إخراج حبه من القلب ، وذلك بأن يعلم الإنسان بأنّ وطنه القبر ومستقرّه الآخرة وإنّما الدّنيا معبر يعبر عليها ويتزوّد منها قذّر الضرورة وما وراء ذلك فهو عليه وبال في وطنه ومستقرّه فيزهدي الدّنيا ويمحو حبّها

(١) أخرجه الترمذى ج ٩ ص ٢٠٨ وابن ماجه تحت رقم ٤١٤١ . وفي النهاية العذافي

الجواب ، وقيل : الاعالي واحدها حقدار وقيل حذفور أى فكانا اعطى الدنيا بأسرها .

عن القلب ولو كان للإنسان قلبٌ لا يحبّه لم يغضب إذا ضربه غيره فالغضب تبع للحبّ، فالرياضة في هذا قد ينتهي إلى قمع أصل الغضب وهو نادرٌ جداً وقد ينتهي إلى المنع من استعمال الغضب والعمل بموجبه وهو أهون، فإن قلت: الضروري من القسم الأول التألم بغوات المحتاج إليه دون الغضب فمن له شاة مثلاً وهي قوته فماتت فلا يغضب على أحد وإن كان يحصل فيه كراهة وليس من ضرورة كل كراهة غضب فالإنسان يتألم بالفصد والحجامة ولا يغضب على الفصد والحجامة فمن غلب عليه التوحيد حتى يرى الأشياء كلها من الله فلا يغضب على أحد من خلقه إذ يراهم مستخزين في قبضة قدرته كالقلم في يد الكاتب، ومن وقع عليه ملك بضرب رقبتة لم يغضب على القلم ولا يغضب على من يذبح شاته التي هي قوته كما لا يغضب على موتها إذ يرى الموت والذبح من الله فيندفع الغضب بغلبة التوحيد ويندفع أيضاً بحسن الظن بالله وهو أن يرى أن الكل من الله وأن الله لا يقدر له إلا بما فيه الخير وربما تكون الخيرة في جوعه ومرضه وجرحه وقتله فلا يغضب كما لا يغضب على الفصد لأنه يرى أن الخير فيه، فنقول: هذا على هذا الوجه غير محال ولكن غلبة التوحيد على هذا الوجه إنما يكون كالبرق الخاطف يغلب في أحوال مختلفة ولا يدوم ويرجع القلب إلى الالتفات إلى الوسائط رجوعاً طبيعياً لا يندفع عنه، ولتصور ذلك على الدوام لبشر لتصور لرسول الله ﷺ، وإنه كان يغضب حتى تحجر وجنتاه (١).

وقال عبدالله بن عمرو بن العاص: «يا رسول الله أكتب عنك كل ما قلت في الغضب والرضا؟ فقال: اكتب فوالذي بعثني بالحق ما يخرج منه إلا حق» وأشار إلى لسانه (٢) فلم يقل: إنني لأغضب ولكن قال: إن الغضب لا يخرجني عن الحق أي لأعمل بموجب الغضب.

وغضبت عائشة مرة فقال ﷺ: «مالك جاءك شيطانك فقالت: ومالك شيطان

(١) أخرجه مسلم ج ٣ ص ١١ من حديث جابر بن سمرة.

(٢) أخرجه أبوداود ج ٢ ص ٢٨٦ بنحوه من حديث عبدالله بن عمر.

فقال : بلى ولكنني دعوت الله فأعاني عليه فأسلم فلا يأمرني إلا بخير ^(١) ، فلم يقل لاشيطان لي وأراد شيطان الغضب لكن قال : لا يحملني على الشر .

وقال علي عليه السلام : « كان عليه السلام لا يغضب للدنيا فإذا أغضبه الحق لم يعرفه أحد ولم يقم لغضبه شيء حتى ينتصر له » ^(٢) فكان يغضب على الحق وإن كان غضبه الله فهو الالتفات إلى الوسائط على الجملة ، بل كل من غضب على من يأخذ ضرورة قوته وحاجته التي لا بد له في دينه منها فإذا غضب الله فلا يمكن الانفكاك عنه ، نعم قد يفقد أصل الغضب فيما هو ضروري إذا كان القلب مشغولاً بضروري أهم منه فلا يكون في القلب متسع للغضب لاشتغاله بغيره ، فإن استغراق القلب ببعض المهمات يمنع الاحساس بماعداءه ، وهذا كما أن سلمان لما شتم قال : إن خفت موازيني فأنا شر مما تقول ، وإن ثقلت موازيني لم يضرنني ماتقوله . فقد كان همه مصروفاً إلى الآخرة فلم يتأثر قلبه بالشتم ، وكذلك شتم رجل الربيع بن خثيم فقال : يا هذا قد سمع الله كلامك وإن دون الجنة عقبة إن قطعنها لم يضرنني ماتقول ، وإن لم أقطعها فأنا شر مما تقول ، وسب رجل بعضهم فقال : إن كنت صادقاً فغفر الله لي ، وإن كنت كاذباً فغفر الله لك ، فهذه الأقاويل دالة في الظاهر على أنهم لم يغضبوا لاشتغال قلوبهم بمهمات دينهم ، ويحتمل أن يكون ذلك قد أثر في قلوبهم ولكنهم لم يشتغلوا به واشتغلوا بما كان هو الأغلب على قلوبهم فإذا اشتغال القلب ببعض المهمات لا يبعد أن يمنع هيجان الغضب عند فوات بعض المحاب فإذا يتصور فقد الغيظ إما باشتغال القلب بهم أو بغلبة نظر التوحيد أو بسبب ثالث وهو أن يعلم أن الله يحب منه ألا يغتاظ فيطفي شدة حبه لله غيظه ، وذلك غير محال في أحوال نادرة . وقد عرفت بهذا أن طريق الخلاص من نار الغضب محو حب الدنيا عن القلب وذلك بمعرفة آفات الدنيا وغوائلها كما سيأتي في كتاب ذم الدنيا ، ومن أخرج حب الدنيا عن القلب تخلص من أكثر أسباب الغضب وما لا يمكن محوه فيمكن كسره وتضعيفه فيضعف الغضب بسببه

(١) أخرجه مسلم ج ٨ ص ١٣٩ من حديث عائشة .

(٢) أخرجه الترمذي في الشمائل وقد تقدم في ج ٤ .

ويهبون دفعه .

* (بيان الاسباب المهيجة للغضب) *

قد عرفت أن علاج كل علة بحسم مادتها وإزالة أسبابها ، فلا بد من معرفة أسباب الغضب وقد قال يحيى لعيسى عليه السلام : أي شيء أشد؟ قال عيسى : الكبر والفخر والتعزز والحمية ، والأسباب المهيجة للغضب هي الزهو والعجب و المزاح والهزل والهز والتعير و المماراة والمضادة والغدر وشدة الحرص على فضول المال و الجاه وهي بأجمعها أخلاق رديّة مذمومة شرعاً ولا خلاص من الغضب مع بقاء هذه الأسباب فلا بد من إزالة هذه الأسباب بأضدادها فينبغي أن تمت الزهو بالتواضع و تمت العجب بالمعرفة بنفسك كما سيأتي في كتاب الكبر والعجب وتزيل الفخر بأنك من جنس عبدك إذ الناس يجمعهم في الانتساب أب و إنما اختلفوا بالفضل أشتاتاً فبنو آدم جنس واحد و إنما الفخر بالفضائل والفخر والعجب أكبر الرذائل وهما رأسها وأصلها فإذالم تخل عنها فلا فضل لك على غيرك فلا تقتخر وأنت من جنس عبدك من حيث البنية والنسب و الأعضاء الظاهرة والباطنة ، وأما المزاح فتزيله بالتشاغل بالمهمات الدينية التي تستوعب العمر وتفضل عنه إذا عرفتها ، وأما الهزل فتزيله بالجد في طلب الفضائل والأخلاق الحسنة والعلوم الدينية التي تبلغك إلى سعادة الآخرة ، وأما الهز فتزيله بالتكريم عن إيذاء الناس ، وبصيانة النفس عن أن يستهزى بك ، وأما التعير فبالحذر عن القول القبيح وصيانة النفس عن مرّ الجواب ، و أما شدة الحرص على مزايا العيش فيزال بالقناعة بقدر الضرورة طلباً لعز الاستغناء و ترفعاً عن ذل الحاجة ، و كل خلق من هذه الأخلاق وصفة من هذه الصفات يفتقر في علاجها إلى رياضة وتحمل مشقه وحاصل رياضتها يرجع إلى معرفة غوائلها لترغب النفس عنها وتنفر عن قبحها ثم المواظبة على مباشرة أضدادها مدة مديدة حتى يصير بالعادة مألوفة هيئة على النفس ، فإذا انمحت عن النفس فقد زكت وطهرت عن هذه الرذائل وتخلّصت أيضاً عن الغضب الذي يتولد منها ، ومن أشد البواعث للغضب عند أكثر الجهال تسميتهم الغضب شجاعة ورجولية وعز نفس وكبر همّة و تلقبه بالألقاب المحموده غباوة

وجهاً حتى تميل النفس إليه وتستحسنه وقد يتأكد ذلك بحكاية شدة الغضب من الأكبر في معرض المدح بالشجاعة والنفوس مائلة إلى التشبه بالأكبر ويهيج الغضب في القلب بسببه ، وتسمية هذا عزة نفس وشجاعة جهل محض بل هو مرض قلب و نقصان عقل و هو لضعف النفس و نقصانها و آية أنه لضعف النفس أن المريض أسرع غضباً من الصحيح ، والمرأة أسرع غضباً من الرجل ، والصبي أسرع غضباً من الكبير ، والشيخ الضعيف أسرع غضباً من الكهل و ذوالخلق السيئ ، والراذل القبيح أسرع غضباً من صاحب الفضائل فالرذل يغضب لشهوته إذا فاتته اللقمة و لبعده إذا فاتته الحبة حتى يغضب على أهله وولده وأصحابه ، بل القوي من يملك نفسه عند الغضب كما قال عليه السلام : « ليس الشديد بالصرعة إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب » ^(١) بل ينبغي أن يعالج هذا الجاهل بأن يتلى عليه حكايات أهل الحلم والعفو وما استحسن منهم من كظم الغيظ ، فإن ذلك منقول عن الأنبياء والحكماء والعلماء وأكابر الملوك والفضلاء وضد ذلك منقول عن الأتراك والأكراد والجهلة والأغبياء الذين لا عقل لهم ولا فضل .

❖ بيان علاج الغضب بعد هيجانه ❖

إعلم أن ما ذكرناه حسم لمواد الغضب و قطع لأسبابه حتى لا يهيج فإذا جرى سبب هيجانه فعنده يجب التثبت حتى لا يضطر صاحبه إلى العمل به على الوجه المذموم و إنما يعالج الغضب عند هيجانه بمعجون العلم والعمل .
أما العلم فهو ستة أمور : الأول أن يتفكر في الأخبار التي سنورها في فضل كظم الغيظ والعفو والحلم والاحتمال فيرغب في ثوابه فتمنعه شدة الحرص على ثواب الكظم عن التشتي والانتقام وينظفي عنه غيظه ، غضب بعضهم على رجل فقال الرجل : « خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهل » فحلّى عنه .
الثاني أن يخوف نفسه بعقاب الله و هو أن يقول : قدرة الله علي أعظم من قدرتي على هذا الإنسان فلو أمضيت غضبي عليه بم آمن أن يمضي الله غضبه علي

(١) تقدم عن مسلم وغيره آنفاً .

يوم القيامة وأنا أحوج ما أكون إلى العفو ، وقد قال الله تعالى في بعض الكتب : يا ابن آدم اذكرني حين تغضب أذكرك حين أغضب فلا أحقك فيمن أحق ، و بعث رسول الله ﷺ و صيفاً له إلى حاجة فأبطأ عليه فلما جاء قال : « لولا القصاص لأوجعتك ضرباً » (١) أي القصاص في القيامة . و قيل : ما كان في بني إسرائيل ملك إلا و معه حكيم إذا غضب أعطاه صحيفة وفيها : ارحم المساكين واخش الموت واذكر الآخرة فكان يقرأها حتى يسكن غضبه .

الثالث أن يحدث نفسه عاقبة العداوة والانتقام وتشتم العدو لمقابلته والسعي في هدم أغراضه والشماتة بمصائبه وهو لا يخلو عن المصائب فيخوف نفسه بعواقب الغضب في الدنيا إن كان لا يخاف من الآخرة ، وهذا يرجع إلى تسليط شهوة على غضب و ليس هذا من أعمال الآخرة ولا ثواب عليه لأنه متردد على حظوظه العاجلة يقدم بعضها على بعض إلا أن يكون محذوره أن يتشوش عليه في الدنيا فراغه للعلم والعمل و ما يعينه على الآخرة فيكون حينئذ مثاباً عليه .

الرابع أن يتفكر في قبح صورته عند غضبه بأن يتذكر صورة غيره في حالة الغضب و يتفكر في قبح الغضب في نفسه و مشابهة صاحبه بالكلب الضاربي و السبع العادي ، و مشابهة الحلیم الهادي التارك للغضب بالأنبياء والعلماء والحكماء و يخير نفسه بين أن يشبه بالكلاب والسباع وأراذل الناس و بين أن يشبه بالأنبياء والعلماء في عادتهم لتميل نفسه إلى حب الاقتداء بهؤلاء إن كان قد بقي معه مسكة من عقل . الخامس أن يتفكر في السبب الذي يدعوه إلى الانتقام و يمنعه من كظم الغيظ ، ولا بد أن يكون سبب له مثل قول الشيطان له : إن هذا يحمل منك على العجز و صغر النفس والذلة والمهانة و تصير حقيراً في أعين الناس فليقل لنفسه : ما أعجبك يا نفس تأنفين من الاحتمال الآن و لا تأنفين من خزي يوم القيامة والافتضاح إذا أخذ هذا بيدك وانتقم منك و تحذرين من أن تصغري في أعين الناس و لا تحذرين من أن تصغري عند الله و عند الملائكة والنبیین بانتقامك من هذا ، فمهما كظم الغيظ

(١) أخرجه أبو يعلى من حديث أم سلمة بسند ضعيف كفا في المغنى .

فينبغي أن يكظمه الله وذلك يعظمه عند الله فماله و للناس ، وذلّ من ظلمه يوم القيامة أشدّ من ذلّه لو انتقم الآن ، أفلا يحبّ أن يكون هو القائم إذا نودي يوم القيامة ليقيم من أجره على الله فلا يقوم إلّا من عفا عن حقّ ، فهذا و أمثاله من معارف الإيمان ينبغي أن يقرّره على قلبه .

السادس أن يعلم أن غضبه من تعجّبه من جريان الشيء على وفق مراد الله تعالى لا على وفق مراده فكيف يقول : مرادي أولى من مراد الله تعالى ، و يوشك أن يكون غضب الله أعظم من غضبه .

وأما العمل فإن تقول بلسانك : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ، هكذا أمر رسول الله ﷺ أن يقال عند الغيظ ^(١) وكان ﷺ إذا غضب عائشة أخذ بأنتها قال : « يا عويش قولي : اللهم ربّ النبيّ محمد اغفر لي ذنبي و أذهب غيظ قلبي و أجرني من مضلات الفتن » ^(٢) .

و يستحبّ أن يقول ذلك فإن لم يزل بذلك فاجلس إن كنت قائماً واضطجع إن كنت جالساً و اقرب من الأرض التي منها خلقت لتعرف بذلك ذلّ نفسك واطلب بالجلوس والاضطجاع السكون فإن سبب الغضب الحرارة و سبب الحرارة الحركة إذ قال ﷺ : « إن الغضب جمرة تنوقد في القلب ألم تر إلى انتفاخ أوداجه و حمرة عينه فإذا وجد أحدكم من ذلك شيئاً فإن كان قائماً فليجلس وإن كان جالساً فليمن فإن لم يزل ذلك فليتوضأ بالماء البارد وليغتسل فإن النار لا يطفئها إلّا الماء » ^(٣) . و قد قال ﷺ : « إذا غضب أحدكم فليتوضأ بالماء البارد فإن الغضب من النار » ^(٤) .

(١) الامر بالتموذ بالله من الشيطان عند الغيظ أخرجه مسلم ج ٨ ص ٣٠ من حديث

سليمان بن صرد الخزاعي .

(٢) أخرجه ابن السني في اليوم والليلة ص ١٢٢ من حديثها .

(٣) أخرجه الترمذي في حديث طويل طى خطبة خطبها رسول الله صلى الله عليه وآله

بعد العصر رواه أبو سعيد الخدري .

(٤) أخرجه ابوداود باللفظ الذي يأتي .

وفي رواية « إن الغضب من الشيطان وإن الشيطان خلق من النار وإنما يطفئ النار الماء فإذا غضب أحدكم فليتوضأ » (١).

وقال ابن عباس : قال رسول الله ﷺ : « إذا غضبت فاسكت » (٢).

وقال أبوهريرة : « كان النبي ﷺ إذا غضب وهو قائم جلس وإذا غضب وهو جالس اضطجع فيذهب غيظه » (٣).

وقال أبو سعيد الخدري : قال النبي ﷺ : « ألا إن الغضب جرة في قلب ابن آدم ألا ترون إلى حمرة عينيه وانتفاخ أوداجه فمن وجد من ذلك شيئاً فليصق خده بالأرض » (٤). وكان هذا إشارة إلى السجود وهو تمكين أعز الأجزاء من أذل المواضع وهو التراب لتستشعر به النفس الذل وتزائل به العزة والزهو الذي هو سبب الغضب ، وقيل : كان رجلاً ممن كان قبلكم يغضب فيشتد غضبه فكتب ثلاثة صحايف فأعطى كل صحيفة رجلاً وقال للأول : إذا غضبت فأعطني هذه الصحيفة ، وقال للثاني : إذا سكن بعض غضبي فأعطني هذه ، وقال للثالث : إذا ذهب غضبي فأعطني هذه ، فاشتد غضبه يوماً فأعطى الصحيفة الأولى فإذا فيها ما أنت وهذا الغضب إنك لست بأله إنما أنت بشر أوشك أن يأكل بعضك بعضاً فسكن بعض غضبه ، فأعطى الثانية فإذا فيها ارحم من في الأرض يرحمك من في السماء ، ثم أعطى الثالثة فإذا فيها خذ الناس بحق الله فانهم لا يصلحهم إلا ذلك ، أي لا تعطل الحدود .

﴿ فضيلة كظم الغيظ ﴾

قال الله تعالى : « والكاظمين الغيظ » (٥) وذكر ذلك في معرض المدح .

وقال رسول الله ﷺ : « من كف غضبه كفت الله عنه عذابه ، ومن اعتذر

(١) تقدم عن أبي داود أخرجه ج ٢ ص ٥٥٠ .

(٢) رواه أحمد والطبراني ورجال أحمد تفات كفاي مجمع الزوائد ج ٨ ص ٧٠ .

(٣) أخرجه ابن أبي الدنيا وفيه من لم يسم كفا في المغنى .

(٤) جزء من الحديث المتقدم الذي رواه الترمذي .

(٥) آل عمران : ١٢٨ .

- إلى ربه قبل الله عنده ، و من خزن لسانه ستر الله عورته » (١).
- وقال عليه السلام : « أشدكم من ملك نفسه عند الغضب ، و أحلمكم من عفا عند القدرة » (٢).
- وقال عليه السلام : « من كظم غيظاً و لو شاء أن يمضيه أمضاه ملأ الله قلبه يوم القيامة رضاء » . و في رواية أخرى « أمنأ و إيمانأ » (٣).
- و عنه عليه السلام : « ما جرّع عبد جرعة أعظم أجراً من جرعة غيظ كظمها ابتغاء وجه الله » (٤).
- و عنه عليه السلام : « إن لجهنم باباً لا يدخلها إلا من شفي غيظه بمعصية الله تعالى » (٥).
- وقال عليه السلام : « ما من جرعة أحب إلى الله تعالى من جرعة غيظ يكظمها عبدٌ و ما كظمها عبدٌ إلا ملأ الله جوفه إيماناً » (٦).
- وقال عليه السلام : « من كظم غيظاً و هو يقدر على أن ينقذه دعاه الله على رؤوس الخلائق يخيره في أيّ الحور شاء » (٧).
- وقال لقمان لابنه : يا بني لا تذهب ماء وجهك بالمسئلة ، و لا تشف غيظك بفضيحتك ، و اعرف قدرك تنفعك معيشتك ، و قال أيوب : حلم ساعة يدفع شرّاً كثيراً.
- أقول :** و من طريق الخاصة ما رواه في الكافي عن علي بن الحسين عليهما السلام قال :
-
- (١) راجع مجمع الزوائد ج ٨ ص ٦٨ رواه مختصراً عن الطبراني في الاوسط بسند ضعيف من حديث أنس .
- (٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب بسند ضعيف عن علي عليه السلام كما في الجامع الصغير .
- (٣) أخرجه ابن أبي الدنيا بالرواية الاولى من حديث ابن عمر كما في المغني وبالرواية الثانية ابوداود ج ٢ ص ٥٤٨ .
- (٤) أخرجه ابن ماجه تحت رقم ٤١٨٩ باسناد صحيح .
- (٥) تقدم سابقاً عن مسند البزار .
- (٦) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب عن ابن عباس كما في الجامع الصغير وقد تقدم .
- (٧) أخرجه ابوداود ج ٢ ص ٥٤٨ من حديث معاذ وقد تقدم .

قال رسول الله ﷺ : « من أحبَّ السبيل إلى الله تعالى جرعتان جرعة غيظ تردّها بحلم و جرعة مصيبة تردّها بصبر » (١).

وعن أبي عبد الله عليه السلام قال : « كان علي بن الحسين عليه السلام يقول : ما أحبُّ أن لي بذلّ نفسي حمر النعم ، وما تجرّعت جرعة أحبُّ إليّ من جرعة غيظ لا أكافي بها صاحبها » (٢).

وعن أبي جعفر عليه السلام قال : « من كظم غيظاً وهو يقدر على إمضائه حشا الله قلبه أمناً وإيماناً يوم القيامة » (٣).

وعن أبي عبد الله عليه السلام قال : « نعم الجرعة الغيظ لمن صبر عليها فإنّ عظيم الأجر لمن عظم البلاء ، وما أحبُّ الله قوماً إلّا ابتلاهم » (٤).

وعنه عليه السلام : « ما من عبد كظم غيظاً إلّا زاده الله تعالى عزّاً في الدنيا والآخرة وقد قال الله تعالى : « والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحبُّ المحسنين » (٥) وأثابه الله مكان غيظه ذلك ».

وعنه عليه السلام : « من كظم غيظاً ولو شاء أن يمضيه أمضاه ملأ الله قلبه يوم القيامة رضاه » (٦).

وعن أبي الحسن الأول عليه السلام : قال : « اصبر على أعداء النعم فإنّك لن تكافى من عصى الله فيك بأفضل من أن تطيع الله فيه » (٧).

❦ فضيلة الحلم ❦

إعلم أنّ الحلم أفضل من كظم الغيظ لأنّ كظم الغيظ عبارة عن التحلّم أي

(١) و (٢) الكافي ج ٢ ص ١٠٩ و ١١٠ ، و « حمر النعم » أي كرائم النعم كما في (المغرب) وقال الكرماني : حمر النعم - بضم الحاء وسكون الميم ، والنعم المال الراعي وهو جمع ولا واحد له من لفظه وأكثر ما يقع على الأبل اهـ ونبه بذلك تجرّع الغيظ عقيب هذا على أن في التجرّع العزوف في المكافات الدل .

(٣) و (٤) الكافي ج ٢ ص ١١٠ و باب شدة ابتلاء المؤمن ص ٢٥٢ .

(٥) آل عمران : ١٢٨ والخبر في الكافي ج ٢ ص ١١٠ .

(٦) و (٧) المصدر ج ٢ ص ١٠٩ و ١١٠ .

تكلّف الحلم ولا يحتاج إلى كظم الغيظ إلا من هاج غيظه ويحتاج فيه إلى مجاهدة شديدة ولكن إذا تعوّد ذلك مدّة صار ذلك اعتياداً فلا يهيج الغيظ وإن هاج فلا يكون في كظمه تعب وهو الحلم الطبيعي وهو دلالة على كمال العقل واستيلائه وانكسار قوّة الغضب وخضوعها للعقل ولكن ابتداءه التحلّم وكظم الغيظ تكلّفاً قال رسول الله ﷺ : « إنما العلم بالتعلّم والحلم بالتحلّم ومن يتجرّأ الخير يعطه ومن يتوقى الشرّ يوقه » ^(١) أشار بهذا إلى أن اكتساب الحلم طريقه التحلّم أولاً و تكلّفه كما أن اكتساب العلم طريقه التعلّم .

وعنه ﷺ : « اطلبوا العلم واطلبوا مع العلم السكينة والحلم لينوا لمن يتعلّمون منه ولا تكونوا من جبابرة العلماء فيغلب جهلكم حلمكم » ^(٢) أشار بهذا إلى أن التجبّر والكبر هو الذي يهيج الغضب ويمنع من الحلم واللين .

وكان من دعاء رسول الله ﷺ : « اللهم أغنني بالعلم وزيني بالحلم وأكرمني بالتقوى وجعلني بالعافية » ^(٣) .

وعنه ﷺ : « ابتغوا الرّفعة عند الله ، قالوا : وما هي يا رسول الله ؟ قال : تصل من قطعك ، وتعطي من حرمك ، وتحلم ممّن ظلمك أو جهل عليك » ^(٤) .
وقال ﷺ : « خمس من سنن المرسلين : الحياء ، والحلم ، والحجامة ، والسواك والتعطّر » ^(٥) .

وقال عليّ عليه السلام : قال النبي ﷺ : « إن الرّجل المسلم ليدرك بالحلم

(١) أخرجه الطبراني والدارقطني في العلل من حديث أبي الدرداء بسند ضعيف كما في المغني .

(٢) أخرجه ابن السني في رياضة المتعلمين بسند ضعيف كما في المغني .

(٣) أخرجه ابن النجار من حديث ابن عمر بسند حسن كما في الجامع الصغير .

(٤) أخرجه ابن عدي في الكامل من حديث ابن عمر كما في الجامع الصغير .

(٥) أخرجه البخاري في التاريخ والحكيم الترمذي في نوادر الأصول والبرازي في مسنده

والطبراني في الكبير، وابونعيم في المعرفة والبيهقي عن حصين الخطمي بسند ضعيف كما في الجامع الصغير .

درجة الصائم القائم وإنه ليكتب جباراً عنيداً وما يملك إلا أهل بيته» (١) .
وروي أن رجلاً قال : « يا رسول الله إن لي قرابة أصلهم ويقطعوني ، و
أحسن إليهم ويسيئون إليّ ، ويجهلون عليّ وأحلم عنهم ، قال : لئن كان كما تقول
فكانما تُسِفُّهم الملأ ولا يزال معك من الله ظهير ما دمت على ذلك الملأ » (٢) يعني
به الرُّمل .

وقال رجلٌ من المسلمين : « اللّهم ليس عندي صدقة أتصدق بها فأبى ما رجل
أصاب من عرضي شيئاً فهو عليه صدقة فأوحى الله إلى النبيّ أن قد غفرت له بذلك » (٣) .
وقيل في قوله تعالى : « ربّانيّين » (٤) أي حلما ، علما ، وفي قوله : « يمشون
على الأرض هوناً » أي حلما ، وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً » أي حلما ، إن
جهل عليهم لم يجهلوا ، وقيل في قوله عز وجل : « وإذا مرُّوا باللغو مرُّوا
كراماً » (٥) أي إذا أودوا صفحوا ، وفي قوله : « وكهلاً » (٦) قيل : الكهل منتهى
الحلم .

وقال رسول الله ﷺ : « إن الله يحبّ الحليم الحيّ الغنيّ المتعففّ و
يبغض الفاحش البذيّ السائل الملحف » (٧) .

- (١) أخرجه أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب كما في الترغيب ج ٣ ص ٤١٨ .
(٢) أخرجه مسلم ج ٨ ص ٨ وقال النووي قوله ﷺ « كأنما تسفهم الملأ » أي كأنما
تطعمهم الرماد الحار وهو تشبيه لما يلحقهم من الألم بما يلحق آكل الرماد الحار من الألم
ولاشيء على هذا المحسن بل ينالهم الآثم العظيم في طبيعة وادخالهم الذي عليه .
(٣) أخرجه ابن عبد البر في الاستيعاب تحت عنوان « ابوضمضم » عن ابن عينية عن عمرو بن
دينار عن أبي صالح عن أبي هريرة . ورواه البيهقي في الشعب وابونعيم في الصحابة وقال
العراقي : انه عليه بن زيد وابوضمضم ليس له صحبة انما هو متقدم .
(٤) آل عمران : ٧٩ .

- (٥) الآيات في سورة الفرقان : ٦٤ و ٧٢ . (٦) آل عمران : ٤٦ .
(٧) لم أجد تمام الحديث في أي أصل وجاء مضمونه في عدة احاديث راجع الجامع
النفير ج ١ ص ٧٤ . وفي الكافي ج ٢ ص ١١٢ « ان الله يحب العبي الحليم الغني المتعفف » .

وقال ابن عباس : قال رسول الله ﷺ : « ثلاث من لم يكن فيه واحدة منهن فلا يعتدن بشيء من عمله تقوى تحجزه عن معاصي الله ، وحلم يكف به السفية وخلق يعيش به في الناس » (١).

وقال رسول الله ﷺ : « إذا جمع الله الخلائق يوم القيامة نادى مناد أين أهل الفضل فيقوم ناس وهم يسير فينطلقون سراعاً إلى الجنة فتلقاهم الملائكة فيقولون : إننا نراكم سراعاً إلى الجنة فيقولون : نحن أهل الفضل ، فيقولون : ما كان فضلكم؟ فيقولون : كنا إذا ظلمنا صبرنا وإذا أسيء إلينا غفرنا ، وإذا جهل علينا حلمنا ، فيقال : لهم : ادخلوا الجنة فنعم أجر العاملين » (٢).

وقال علي بن أبي طالب : « ليس الخير أن يكثر مالك ولدك ، ولكن الخير أن يكثر عملك ويعظم حلمك وأن لا تباهي الناس بعبادة ربك ، فإذا أحسنت حمدت الله وإذا أسأت استغفرت الله » .

وعن علي بن الحسين بن علي رضي الله عنه أنه سبه رجل فرمى إليه خميصة كانت عليه وأمر له بألف درهم (٣) ، فقال بعضهم : جمع له خمس خصال : الحلم وإسقاط الأذى ، وتخليص الرجل مما يبعده من الله وحمله على الندم والتوبة ورجوعه إلى المدح بعد الذم ، اشترى جميع ذلك بشيء من الدنيا يسير .

وقال رجل لجعفر بن محمد رضي الله عنه : إنه وقع بيني وبين قوم منازعة في أمر وإنني أريد أن أتركه فيقال لي : إن تركك له ذل فقال جعفر رضي الله عنه : إنما الذليل الظالم . ومرض المسيح بن مريم رضي الله عنه بقوم من اليهود فقالوا له شراً ، فقال لهم خيراً ، فقيل له : إنهم يقولون شراً وأنت تقول خيراً؟ فقال : كل واحد يتفق بما عنده . وقال لقمان : ثلاثة لا يعرفون إلا عند ثلاثة : لا يعرف الحليم إلا عند الغضب ولا الشجاع إلا عند الحرب ، ولا تعرف أخاك إلا عند حاجتك إليه .

(١) أخرجه أبو نعيم في كتاب الإيجاز باسناد ضعيف والطبراني من حديث أم سلمة

باسناد فيه لين (المغنى) .

(٢) رواه الاصبهاني عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده كما في الترفيب ج ٣ ص ٤١٨ .

(٣) لم أشر على أصله إنما أورده الشعراني في الطبقات ج ١ ص ٢٨ .

أقول: ومن طريق الخامسة مارواه في الكافي عن أبي جعفر عليه السلام قال : « قال رسول الله ﷺ : إن الله يحب الحيي الحليم العفيف المتعفف » ^(١) .
و عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « قال رسول الله ﷺ : ما أعز الله بجهل قط ولا أذل بحلم قط » ^(٢) .

و عن أبي جعفر عليه السلام قال : « كان علي بن الحسين عليهما السلام يقول : إنه ليعجبني الرجل أن يدركه حلمه عند غضبه » ^(٣) .
و عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « كفى بالحلم ناصراً ، وقال : إذا لم تكن حليماً فتحلم » ^(٤) .

و عن حفص بن أبي عائشة قال : « بعث أبو عبد الله عليه السلام غلاماً له في حاجة فأبطأ فخرج أبو عبد الله عليه السلام في أثره فوجده نائماً فجلس عند رأسه يروحه حتى انتبه فلما انتبه قال له أبو عبد الله عليه السلام : يا فلان والله ما ذلك لك تنام الليل والنهار لك الليل ولنا منك النهار » ^(٥) .

و عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « إذا وقع بين رجلين منازعة نزل ملكان فيقولان للسفيه منهما : قلت و أنت أهل لما قلت ستجزي بما قلت ، و يقولان للحليم منهما : صبرت و حلمت سيغفر الله لك إن أتممت ذلك ، قال : فإن رد الحليم عليه ارتفع الملكان » ^(٦) .

و عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : « لا يكون الرجل عبداً حتى يكون حليماً وإن الرجل كان إذا تعبد في بني إسرائيل لم يعد عبداً حتى يصمت قبل ذلك عشر سنين » ^(٧) .

قال أبو حامد : ودخل على بعض الحكماء صديق له فقدم إليه الطعام فخرجت امرأة الحكيم وهي سيئة الخلق فرفعت المائدة و أقبلت على شتم الحكيم فخرج الصديق مغضباً فتبعه الحكيم و قال : أتذكر يوماً كنا في منزلك نطعم فسقطت دجاجة على المائدة وأفسدت ما عليها فلم يغضب أحداً منا فقال : نعم فقال : احسب

أن هذه مثل تلك الدُّجاجة فسرى عن الرُّجل وانصرف وقال : صدق الحكيم ، الحلم شفاء من كلِّ ألم .

و ضرب رجلٌ قدم حكيمة فأوجعه فلم يغضب فقبل له : في ذلك فقال : أقمته مقام حجرة تعثرت بها فوقعت فذبحت الغضب ، وقال محمود الورَّاق :

سألزم نفسي الصَّفح عن كلِّ مذنب ☆ وإن كثرت منه عليَّ الجرائم
وما الناس إلَّا واحد من ثلاثة ☆ شريف و مشروف و مثل مقاوم
فأما الَّذي فوقِّي فأعرف فضله ☆ و أتبع فيه الحقَّ والحقُّ لازم
وأما الَّذي دوني فإن قال صنت عن ☆ أجابته عرضي و إن لام لائم
وأما الَّذي مثلي فإن زلَّ أو هفا ☆ تفضلت إنَّ الفضل بالخير حاكم

✽ (بيان القدر الَّذي يجوز الاتِّصاف والتَّشفي به من الكلام) ✽

إعلم أنَّ كلَّ ظلم صدر من شخص فلا تجوز مقابلته بمثله فلا تجوز مقابلة الغيبة بالغيبة ، ولا مقابلة التجسُّس بالتجسُّس ، ولا مقابلة السُّبِّ بالسُّبِّ ، وكذا سائر المعاصي وإنَّما القصاص والغرامة على قدر ما ورد الشرع به وفصلناه في كتب الفقه ، قال رسول الله ﷺ : « إن امرؤ عيَّرَكَ بما فيكَ فلا تعيِّره بما فيه » (١) .

وقال ﷺ : « المستبَّان شيطانان متهاوران » (٢) و شتم رجل أبا بكر وهو ساكت فلمَّا ابتدأ لينتصر منه قام رسول الله ﷺ : « فقال أبو بكر : إنَّك كنت ساكناً لمَّا شتمني فلمَّا تكلمت قمت ؟ قال : لأنَّ الملك كان يجيب عنكَ فلمَّا تكلمت ذهب الملك وجاء الشيطان فلم أكن لأجلس في مجلس فيه الشيطان » (٣) .

و قال قوم : تجوز المقابلة بما لا كذب فيه ونهيه ﷺ عن التعيير بمثله نهي تنزيه والأفضل تركه ولكنَّه لا يعصى بفعله والَّذي يرخص فيه أن تقول : من أنت وهل أنت إلَّا من بني فلان ومثل قوله : يا أحمق ، قال مطرف : كلُّ الناس أحمق فيما

(١) أخرجه أحمد من حديث جابر بن مسلم وقد تقدم .

(٢) تقدم من الطيالسي ورواه ابن حبان كفاً في الترغيب والترهيب ج ٣ ص ٤٦٩ .

(٣) أخرجه ابوداود ج ٢ ص ٥٧٢ من حديث سعيد بن المسيب .

بينه وبين ربه إلا أن بعض الناس أقل حاقة من بعض ، وقال ابن عمر في حديث طويل : حتى ترى الناس كلهم محق في ذات الله ، وكذلك قوله : يا جاهل ، إذا ما من أحد إلا وفيه جهل فقد آذاه بما ليس بكذب ، وكذلك قوله : ياسيئ الخلق ، يا صفيق الوجه ثلأباً للأعراض (١) وكان ذلك فيه ، وكذلك قوله : لو كان فيك حياة لما تكلمت وما أحقرك في عيني بما فعلت وأخزأك الله وانتقم منك .

فأما النميمة والغيبة والكذب وسب الوالدين فحرام بالاتفاق والدليل على جواز ما ليس بكذب ولا حرام كالنسبة إلى الزنى والسب والفحش ما قاله عليه السلام : « المستبأن ما قالاً فعلى البادي منهما حتى يعتدي المظلوم » (٢) .

أقول : ومن طريق الخاصة مارواه في الكافي عن الكاظم عليه السلام في رجلين يتسابان قال : « البادي منهما أظلم و وزره و وزر صاحبه عليه مالم يعتذر إلى المظلوم » (٣) .

قال أبو حامد : فأنبت للمظلوم انتصاراً إلى أن يعتدي ، فهذا القدر هو الذي أباحه وهو رخصة في الإيذاء جزاء على إيذائه السابق ولا تبعد الرخصة في هذا القدر ولكن الأفضل تركه لأنه يجزئ إلى ما وراءه ولا يمكن الاقتصار إلى مقدار الحق فيه ، والسكوت عن أصل الجواب لعله أيسر من الشروع في الجواب والوقوف على حد الشرع فيه ، ولكن من الناس من لا يقدر على ضبط نفسه في فورة الغضب ولكن يعود سريعاً ومنهم من يكف نفسه في الابتداء ولكن يحقد على الدوام ، والناس في الغضب أربعة فبعضهم كالخلفاء سريع الوقود سريع الخمود وبعضهم كالغضا (٤) بطيء الوقود بطيء الخمود ، وبعضهم بطيء الوقود سريع الخمود ، وهو الأحمدمالم ينته إلى فتور الحمية والغيرة ، وبعضهم سريع الوقود بطيء الخمود وهذا هو شرهم ، وفي الخبر « المؤمن سريع الغضب سريع الرضا فهذه بتلك » (٥) .

قال أبو سعيد الخدري : قال رسول الله ﷺ : « ألا إن بني آدم خلقوا على

(١) ثلبه ثلأباً من باب ضرب : عابه وتنقصه ، والمثلية : السبية .

(٢) أخرجه أحمد ج ٢ ص ٢٣٥ و تقدم عن عدة من المصادر .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٣٦٠ (٤) الخلفاء : ثبت معروف والنضا شجرة من الاثل

خشبه من أصلب الخشب وجره يبقى زماناً طويلاً . (٥) تقدم سابقاً .

طبقات شتى منهم بطييء الغضب سريع القبي، ومنهم سريع الغضب سريع القبي، فتلك بتلك، ومنهم سريع الغضب بطييء القبي، ألا وإن خيرهم البطييء الغضب السريع القبي، وشرهم السريع الغضب البطييء القبي،^(١) ولما كان الغضب في الحال يهيج ويثور في كل إنسان وجب على السلطان أن لا يعاقب أحداً في حال غضبه عليه لأنه ربما يتعدى الواجب ولا أنه يكون متغيظاً عليه فيكون متشعباً لغيظه، مريحاً نفسه، صاحب حظ فيه، وينبغي أن يكون انتقامه وانتصاره لله لا لنفسه. رأى بعض الولاة سكران فأراد أن يأخذه ويعزّره فشمته السكران فرجع وقال: أغضبني ولو عزّرتي لكان ذلك لغضبي لنفسي ولم أحب أن أضرب مسلماً حمية لنفسي.

﴿القول في معنى الحقد و نتائجه و فضيلة العفو والرفق﴾

إعلم أن الغضب إذا لزم كظمه لعجز عن التشفي في الحال رجع إلى الباطن واحتقن فيه فصار حقدًا ومعنى الحقد أن يلزم قلبه استئقاله والبغضة له والنقارعه وأن يقوم على ذلك ويبقى وقد قال **الشيخ**: «المؤمن ليس بحقود»^(٢) فالحقد ثمرة الغضب والحقد يثمر ثمانية أمور: الأول الحسد وهو أن يحملك الحقد على أن يتمنى زوال النعمة عنه فتتقمّ بنعمة إن أصابها وتسرّ بمصيبة إن نزلت به، وهذا من فعل المنافقين - أعني الحسد - وسيأتي ذكره، الثاني أن تزيد على إضرار الحسد في الباطن فتشمت بما يصيبه من البلاء، الثالث أن تهجره وتصارعه^(٣) وتنقطع عنه وإن طلبك وأقبل عليك، الرابع وهو دونه أن تعرض عنه استغفاراً له، الخامس أن تتكلم فيه بما لا يحل من كذب و غيبة وإفشاء سرّ وهتك ستر وغيره، السادس أن تحاكيه استهزاءً به وسخرية منه، السابع إيذاؤه بالضرب وما يؤلم بدنه، الثامن أن تمنعه حقه من صلة رحم أو قضاء دين أو ردّ مظلمة وكل ذلك حرام، وأقل درجات الحقد أن تحترز من الآفات الثمانية المذكورة ولا تخرج بسبب

(١) أخرجه الطيالسي تحت رقم ٢١٥٦ والبراء باختلاف في لفظه من طريقين شريك عن أبيه هاتفتان وفيهما ضعف و بقية رجاله رجال الصحيح عن أبي هريرة كفاي مجمع الزوائد ج ٨ ص ٦٨ . (٢) تقدم في كتاب العلم . (٣) أي تقاطعه .

الحقد إلى ما تعصي الله به ولكن تستثقله بالباطن ولا ينتهي قلبك عن بغضه حتى تمتنع مما كنت تتطوُّع به من البشاشة والرفق والعناية ، والقيام بحاجاته ، والمجالسة معه على ذكر الله ، والمعاونة على المنفعة له ، أو تترك الدُّعاء له والشُّناء عليه أو التحريض على برِّه ومواساته ، فهذا كله مما ينقص درجتك في الدِّين ويحول بينك وبين فضل عظيم وثواب جليل ، وإن كان لا يعرضك لعقاب الله . والأولى أن يبقى على ما كان فإن أمكنه أن يزيد في الإحسان مجاهدة للنفس وإرغاماً للشيطان فذلك هو مقام الصديقين وهو من فضائل أعمال المقرِّين ، فللحقود ثلاثة أحوال عند القدرة أحدها أن يستوفي حقَّه الذي يستحقُّه من غير زيادة أو نقصان وهو العدل ، والثاني أن يحسن إليه بالعفو والصِّلة وذلك هو الفضل ، والثالث أن يطلبه^(١) بما لا يستحقُّه وذلك هو الجور وهو اختيار الأراذل والثاني هو اختيار الصديقين والأوَّل هو منتهى درجة الصالحين ، ولنذكر الآن فضيلة العفو والإحسان .

﴿ فضيلة العفو ﴾

إعلم أن العفو أن تستحقَّ حقاً فتسقطه وتبرأ عنه من قصاص أو غرامة وهو غير الحلم وكظم الغيظ ، فلذلك أفردها قال الله تعالى : « خذ العفو وأمر بالعرف . الآية - »^(٢) وقال تعالى : « وإن تعفوا أقرب للتقوى »^(٣) .

وقال رسول الله ﷺ : « التواضع لا يزيد العبد إلا رفعة ، فتواضعوا ويرفعكم الله ، والعفو لا يزيد العبد إلا عزاً فاعفوا يعزكم الله ، والصدقة لا تزيد المال إلا كثرة فتصدقوا يغنكم الله »^(٤) .

وقالت عائشة : « ما رأيت رسول الله ﷺ منتصراً من مظلمة ظلمها قط مالم ينتهك حرمة من محارم الله فإذا انتهك من محارم الله شيء كان أشدهم في ذلك

(١) في الاحياء [أن يظلمه بما لا يستحقه] .

(٢) آل عمران : ١٩٨ . (٣) البقرة : ٢٣٨ .

(٤) أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت عن محمد بن عبيدة العبدى بسند ضعيف كما

في الجامع الصغير ولاحمد في مسند عبد الرحمن بن عوف مثله راجع المسند ج ١ ص ١٩٣ .

غضباً وما خيرين أمرين إلا اختار أيسرهما مما لم يكن مأثماً « (١).
 وقال عقبة بن عامر : « لقيت رسول الله ﷺ يوماً فبدرته فأخذت بيده أو
 بدرنى فأخذ بيدي فقال : يا عقبة ألا أخبرك بأفضل أخلاق أهل الدنيا والآخرة ؟
 تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك » (٢).
 وقال رسول الله ﷺ : « قال موسى يا رب أي عبادك أعزُّ عليك ؟ قال :
 الذي إذا قد عفا » (٣).

وجاء رجل إلى النبي ﷺ يشكو مظلمة فأمره النبي ﷺ أن يجلس
 وأراد أن يأخذ له بمظلمته ، فقال رسول الله ﷺ : « إن المظلومين هم المفلحون
 يوم القيامة » فأبى أن يأخذها حين سمع الحديث (٤).
 وعنه ﷺ : « من دعا على من ظلمه فقد انتصر » (٥).

وعنه ﷺ : « إذا بعث الله الخلايق يوم القيامة نادى مناد من تحت العرش
 ثلاثة أصوات : يا معشر الموحدين إن الله قد عفا عنكم فليعف بعضكم عن بعض » (٦).
 وروي « أن رسول الله ﷺ لما فتح مكة طاف بالبيت وسعى وصلى ركعتين
 ثم أتى الكعبة فأخذ بعضادتي الباب فقال : ما تقولون وما تظنون ؟ قالوا : نقول
 أخ وابن عم حليم رحيم - قالوا ذلك ثلاثاً - فقال رسول الله ﷺ : أقول كما قال
 أخي يوسف : « لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين » قال :

-
- (١) أخرجه مسلم باختلاف في اللفظ ج ٧ ص ٨٠ وقد تقدم .
 (٢) أخرجه أحمد ج ٤ ص ١٤٨ و ١٥٨ والطبراني وأحد اسنادي أحمد رجاله ثقات
 كما في مجمع الزوائد ج ٨ ص ١٨٩ .
 (٣) أخرجه الخرائطي في المكارم والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة كما في
 الجامع الصغير .
 (٤) أخرجه ابن الدنيا في ذم الغضب من رواية أبي صالح الحنفي بسند ضعيف
 كما في الجامع الصغير .
 (٥) أخرجه الترمذي ج ١٣ ص ٦٦ من حديث عائشة .
 (٦) ما عثرت على لفظ الحديث .

فخرجوا كأنما نشروا من القبور فدخلوا في الإسلام» (١).
وعنه عليه السلام : « إذا وقف العباد نادى مناد ليقم من أجره على الله فليدخل الجنة قيل : من ذا الذي أجره على الله ؟ قال : العافون عن الناس ، فيقوم كذا و كذا ألقاً فيدخلونها بغير حساب » (٢).

وقال ابن مسعود : قال رسول الله ﷺ : « لا ينبغي لوالي أمر أتى بحد إلا أقامه ، والله عفو يحب العفو ثم قرأ فليعفوا وليصفحوا الآية » (٣).

وقال جابر : قال رسول الله ﷺ : « ثلاث من جاء بهن مع إيمان دخل من أي أبواب الجنة شاء و زوج من الحور العين حيث شاء : من أدى ديناً حنيفاً و قرأ في دبر كل صلاة « قل هو الله أحد » عشر مرآت و عفا عن قاتله ، قيل : أو إحداهن يا رسول الله ؟ قال : أو إحداهن » (٤).

أقول : و من طريق الخاصة ما رواه في الكافي عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « قال رسول الله ﷺ في خطبته : ألا أخبركم بخير خلائق الدنيا والآخرة العفو عن ظلمك و تصل من قطعك و الإحسان إلى من أساء إليك و إعطاء من حرمك » (٥).

وعنه عليه السلام قال : « قال رسول الله ﷺ : عليكم بالعفو فإن العفو لا يزيد العبد إلا عزاً فتعافوا يعزكم الله » (٦).

وعن أبي حمزة الثمالي ، عن علي بن الحسين عليه السلام قال : سمعته يقول : « إذا كان يوم القيامة جمع الله تعالى الأولين والآخرين في صعيد واحد ثم ينادي مناد أين

(١) أورده جل المؤرخين في قصة فتح مكة راجع تاريخ الطبري و سيرة ابن هشام والكامل لابن الأثير ج ٢ ص ١٢٠ .

(٢) أخرجه الطبراني في معارج الآثار وفيه فضل بن يسار ولا يتابع على حديثه .

(٣) أخرجه أحمد ج ١ ص ٤٣٨ ، والحاكم و صححه .

(٤) أخرجه الطبراني في الأوسط في الدعاء بسند ضعيف كما في المعنى .

(٥) المصدر ج ٢ ص ١٠٧ والخلائق جمع الخليقة و هو الطبيعة والبراد هنا الملكات النفسانية الراسخة .

(٦) الكافي ج ٢ ص ١٠٧ و ١٠٨ باب العفو .

أهل الفضل؟ قال : فيقوم عنق من الناس فتلقّاهم الملائكة فيقولون : وما كان فضلكم ؟ فيقولون : كنّا نصل من قطعنا ، ونعطي من حرّمنا ، ونعفو عنّ ظلمنا ، قال : فيقال لهم : صدقتم ادخلوا الجنة ^(١).

وعن أبي جعفر عليه السلام قال : « الندامة على العفو أفضل وأيسر من الندامة على العقوبة » ^(٢).

وعنه عليه السلام قال : « إن رسول الله ﷺ أتني باليهودية التي سمّت الشاة للنبي ﷺ فقال لها : ما حملك على ما صنعت ؟ فقالت : قلت : إن كان نبياً لم يضره وإن كان ملكاً أرحمت الناس منه ، قال : فعفا رسول الله ﷺ عنها » ^(٣).

و عن أبي عبد الله عليه السلام « ثلاث من مكلام الدنيا والآخرة : تغفو عن ظلمك و تصل من قطعك و تحلم إذا جهل عليك » ^(٤).

و عن أبي الحسن عليه السلام قال : « ما التقت فتتان قط إلا نصر أعظمهما عفواً » ^(٥).
و عن معتب قال : « كان أبو الحسن موسى عليه السلام في حائط له يصرم ^(٦) فنظرت إلى غلام له قد أخذ كارة من تمر فرمى بها وراء الحائط فأثبته و أخذته و ذهبت به إليه فقلت له : جعلت فداك إنني وجدت هذا وهذه الكارة ، فقال للغلام : يا فلان ، قال : لبّيك ، قال : أتجوع ؟ قال : لا يا سيدي ، قال : فتعري ؟ قال : لا يا سيدي ، قال : فلائي شيء ، أخذت هذا ؟ قال : اشتبهت ذلك ، قال : إذهب فهي لك و قال : خلّوا عنه ».

قال أبو حامد : الآثار ؛ قيل لراهب : أرأيت ذا القرنين أكان نبياً قال : لا ولكنّه إنّما أُعطي ما أُعطي بأربع خصال كنّ فيه : كان إذا قدّر عفا ، وإذا وعدوفا ، وإذا حدث صدق ، ولا يجمع اليوم لغد ، فقال بعضهم : ليس الحليم من ظلم فحلم حتّى إذا قدر انتقم ولكن الحليم من ظلم فحلم ، ثمّ قدر فعفا . وقيل : القدرة تذهب الحفيظة يعني الحقد والغضب . و روي أن سارقاً دخل على خبّاء عمار بن ياسر بصفين فقبل له :

(١) إلى (٥) الكافي ج ٢ ص ١٠٧ و ١٠٨ باب العفو .

(٦) صرم النخل : جزه والفعل كضرب . والخبر في الكافي ج ٢ ص ١٠٨ .

أقطعه فإنه من أعدائنا فقال : بل أستر عليه لعل الله أن يستر علي يوم القيامة .
 وجلس ابن مسعود في السوق يبتاع متاعاً فابتاع ثم طلب الدراهم وكانت في
 عمامته فوجدتها قد حلت فقال : لقد جلست وإنها لمعي فجعلوا يدعون على السارق
 اللهم أقطع يد السارق الذي أخذها فقال عبد الله : اللهم إن كان حمله على أخذها
 حاجة فبازك له فيها ، وإن كان حملته على الذنب جرأة فاجعله آخر ذنوبه .
 وقال الفضيل : ما رأيت أزهد من رجل من أهل خراسان جلس إلي في
 المسجد الحرام ، ثم قام ليطوف فسرقت دنائير كانت معه ، فجعل يبكي فقلت : أعلى
 الدنانير تبكي ؟ قال : لا ولكن مثلتني وإيآه بين يدي الله عز وجل فأشرف عقلي
 على إدحاض حجته فبكائي رحمة له .
 وقيل مكتوب في الإنجيل : من استغفر لمن ظلمه فقد هزم الشيطان .

﴿ فضيلة الرفق ﴾

إعلم أن الرفق محمود ويضاده العنف والحدة ، والعنف نتيجة الغضب
 والفظاظة والرفق واللين نتيجة حسن الخلق والسلامة وقد يكون سبب الحدة
 الغضب ، وقد يكون سببها شدة الحرص واستيلاؤه بحيث يدهش عن التفكير ويمنع
 من التثبت ، فالرفق في الأمور ثمرة لا ينمورها إلا حسن الخلق ولا يحسن الخلق
 إلا بضبط قوة الغضب وقوة الشهوة وحفظهما على حد الاعتدال ، ولأجل هذا أثنى
 رسول الله ﷺ على الرفق وبالع فيه فقال : « إنه من أعطي حفظه من الرفق
 أعطي حفظه من خير الدنيا والآخرة ، ومن حرم حفظه من الرفق حرم حفظه من
 خير الدنيا والآخرة » (١) .

قال رسول الله ﷺ : « إذا أحب الله أهل بيت أدخل عليهم الرفق » (٢) .

(١) أخرجه الترمذي بنحوه وأخرجه بلفظه أحمد والعليلي في الضعفاء في ترجمة
 عبد الرحمن بن أبي بكر المليكي وضعفه عن القاسم عن عائشة (المعنى) .

(٢) أخرجه أحمد من حديث عائشة بسند صحيح كما في مجمع الزوائد ج ٨ ص ١٩
 ولفظه هكذا « إذا أراد الله بأهل بيت خيراً - الحديث - » وهكذا رواه البزار عن جابر .

وقال عليه السلام : « إن الله ليعطي على الرفق ما لا يعطي على الخرق ، وإذا أحب الله عبداً أعطاه الرفق ، وما من أهل بيت يحرمون الرفق إلا قد حرموا محبة الله » (١).

وقال عليه السلام : « إن الله رفيق يحب الرفق ويعطي عليه ما لا يعطي على العنف » (٢).

وقال عليه السلام : « من يحرم الرفق يحرم الخير كله » (٣).

وقال عليه السلام : « أتدرون من يحرم على النار كل هين لمن سهل قريب » (٤).

وقال عليه السلام : « الرفق يمن والخرق شؤم » (٥).

وقال عليه السلام : « التأنى من الله والعجلة من الشيطان » (٦).

أقول : ومن طريق الخاصة ما رواه في الكافي عن أبي جعفر عليه السلام قال : « قال رسول الله ﷺ : لو كان الرفق خلقاً يرى ما كان مما خلق الله شيء أحسن منه » (٧).

وعنه عليه السلام قال : « قال رسول الله ﷺ : إن الرفق لم يوضع على شيء إلا زانه ، ولا نزع من شيء إلا شانه » (٨).

وعنه عليه السلام : « إن الله رفيق يحب الرفق » (٩).

وعنه عليه السلام قال : « إن لكل شيء قفلاً وقفل الإيمان الرفق ويعطى على الرفق ما لا يعطى على العنف » (١٠).

(١) أخرجه الطبراني ورجاله ثقات من حديث جرير بن عبد الله كما في مجمع الزوائد

ج ٨ ص ١٨ .

(٢) أخرجه ابن ماجه تحت رقم ٣٦٨٨ .

(٣) أخرجه ابوداود ج ٢ ص ٥٥٤ من حديث جرير بن عبد الله .

(٤) أخرجه الترمذی وابن حبان في صحيحيهما كما في الترغيب والترهيب ج ٣ ص ٤١٨ .

(٥) أخرجه البيهقي في الشعب من حديث عائشة بسند ضعيف كما في الجامع الصغير .

(٦) أخرجه الترمذی ج ٨ ص ١٧٢ .

(٧) (١) المصدر ج ٢ ص ١١٩ و ص ١٢٠ باب الرفق .

و عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « قال رسول الله ﷺ : الرِّفْقُ يَمْنُ والخِرْقُ شَوْمٌ » (١) .

و عنه عليه السلام قال : « قال رسول الله ﷺ : ما اصطحب اثنان إلا كان أعظمهما أجراً ، وأحبهما إلى الله تعالى أرفقهما بصاحبه » (٢) .

و عنه عليه السلام « من كان رفيقاً في أمره فال ما يريد من الناس » (٣) .

و عنه عليه السلام « إنَّ الله رفيقٌ يحبُّ الرِّفْقَ ، فمن رفق به عباده تسليله أضغانهم ، ومضادته لهواهم وقلوبهم ، ومن رفق بهم أنه يدعهم على الأمر يريد إزالتهم عنه رفقاً بهم لكيلا يلقي عليهم عرى الإيمان ومثاقلته جملة واحدة فيضعفوا ، فإذا أراد ذلك نسخ الأمر بالآخر فصار منسوخاً » (٤) .

و عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال : « الرِّفْقُ نصف العيش » (٥) .

و عنه عليه السلام قال لمن جرى بينه وبين قومه كلام : « ارفق بهم فإن كفر أحدكم في غضبه ، ولاخير فيمن كان كفره في غضبه » (٦) .

و عن عمرو بن أبي المقدم رفعه إلى النبي ﷺ قال : « إنَّ في الرِّفْقِ الزِّيادة والبركة ومن يحرم الرِّفْقَ يحرم الخير » (٧) .

و عنه رفعه إلى النبي ﷺ « ما زوي الرِّفْقُ عن أهل بيت إلا زوي عنهم الخير » (٨) .

قال أبو حامد بعد ذكر الآثار : فهذا ثناء أهل العلم على الرِّفْقِ وذلك لأنه محمود ومفيد في أكثر الأحوال وأغلب الأمور ، والحاجة إلى العنف قد تقع لكن على الندور وإنما الكمال من يميز مواقع الرِّفْقِ عن مواقع العنف فيعطي كل أمره حقه فإن كان قاصر البصيرة وأشكل عليه حكم واقعة من الوقائع فليكن ميله إلى الرِّفْقِ فإنَّ النجح معه في الأكثر .

(١) إلى (٣) الكافي ج ٢ ص ١١٩ و ص ١٢٠ باب الرفق .

(٤) المصدر ج ٢ ص ١١٨ والتسليط : انتزاع الشيء وإخراجه في رفق ، والاضغان :

الاحقاد التي في القلوب والمداوة والبغضاء ، والمضادة منع الخصم عن الأمر برفق .

(٥) إلى (٨) الكافي ج ٢ ص ١١٩ و ١٢٠ باب الرفق .

﴿ القول في ذم الحسد ﴾

﴿و في حقيقته واسبابه و معالجته وغاية الواجب في ازالته﴾

(بيان ذم الحسد)

إعلم أن الحسد من نتائج الحقد ، و الحقد من نتائج الغضب ، فهو فرع فرع الغضب و الغضب أصل أصله ، ثم للحسد من الفروع الذميمة ما لا يكاد يحصى وقد ورد في ذم الحسد خاصة أخبار كثيرة .

قال رسول الله ﷺ : « الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب »^(١) .
وقال رسول الله ﷺ في النهي عن الحسد و أسبابه و ثمراته : « لا تحاسدوا ولا تقاطعوا ولا تدابروا ولا تباغضوا و كونوا عباد الله إخواناً »^(٢) .

وروي « أنه ﷺ شهد لرجل من الأنصار بأنه من أهل الجنة فلما فتشوا عن حاله ما رأوه يعمل عملاً كثيراً غير أنه إذا انقلب على فراشه ذكر الله تعالى ولم يغمض حتى يقوم لصلاة الفجر فقبل له في ذلك فقال : ما هو إلا ما ترون غير أنني لا أجد على أحد من المسلمين في نفسي غشاً ولا حسداً على خير أعطاه الله إياه »^(٣) .
و قال ﷺ : « ثلاث لا ينجو منهن أحد : الظن و الطيرة و الحسد ، وسأحدثكم بالمخرج من ذلك إذا ظننت فلا تحقق ، و إذا تطيَّرت فامض ، و إذا حسدت فلا تبغ »^(٤) .

و في رواية « ثلاث لا ينجو منهن أحد و قل من ينجو منهن »^(٥) فأثبت

(١) أخرجه ابن ماجه تحت رقم ٤٢١٠ في حديث من أنس .

(٢) أخرجه البخاري ومسلم و قد تقدم مراراً .

(٣) رواه أحمد في حديث طويل في مستند أنس باسناد على شرط الشيخين والنسائي

و أبو يعلى والبيهقي وسى الرجل ! المبهم سعداً راجع الترغيب ج ٣ ص ٥٤٩ .

(٤) و (٥) أخرجهما أبي أبي الدنيا في كتاب ذم الحسد من حديث أبي هريرة والرواية

الاولى فيها يعقوب بن محمد الزهري و موسى بن يعقوب ضعيفهما الجمهور والثانية رواها ابن أبي الدنيا أيضاً مرسل . كما في المغنى

في هذه الرواية إمكان النجاة .

وقال عليه السلام : « دب إليكم داء الأمم من قبلكم الحسد والبغضاء والبغضة هي الحالقة ، لا أقول : حالقة الشعر ولكن حالقة الدين ، والذي نفس محمد بيده لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا ولن تؤمنوا حتى تحابوا ألا نبئكم بما يثبت ذلك لكم افشوا السلام بينكم » (١).

وقال عليه السلام : « كاد الفقر أن يكون كفراً ، وكاد الحسد أن يغلب القدر » (٢).
وقال عليه السلام : « إنه سيصيب أمتي داء الأمم ، قالوا : وما داء الأمم ؟ قال : الأشر والبطر والتكاثر والتنافس في الدنيا والتباعد والتحاسد حتى يكون البغي ثم يكون الهرج » (٣).

وقال عليه السلام : « لا تظهر الشماتة بأخيك فيرحم الله ويبتليك » (٤).
وروي أن موسى عليه السلام لما تعجل إلى ربه رأى في ظل العرش رجلاً فغبطه بمكانه وقال : إن هذا لكريم على ربه فسأل ربه أن يخبره باسمه فلم يخبره باسمه وقال : أحدك من عمله بثلاث : كان لا يحسد الناس على ما آتاهم الله من فضله ، وكان لا يعق والديه . ولا يمشي بالنميمة .

وقال زكريا عليه السلام : قال الله تعالى : « الحاسد عدو لنعمتي ، منسخط لقضائي ، غير راض لقسمتي التي قسمت بين عبادي ».

وقال عليه السلام : « أخوف ما أخاف على أمتي أن يكثر لهم المال فيتحاسدون ويقتتلون » (٥).

(١) أخرجه أحمد والترمذي من حديث الزبير بن العوام بسند صحيح كما في الجامع الصغير .

(٢) أخرجه البيهقي في الشعب من رواية يزيد الرقاشي وأبو مسلم الكشي أيضاً ويزيد ضعيف كما في المغني . و سيأتي عن الكافي مثله .

(٣) أخرجه الحاكم من حديث أبي هريرة بسند صحيح كما في الجامع الصغير .

(٤) أخرجه الترمذي ج ٩ ص ٣١٢ من حديث واثلة بن الاسقع .

(٥) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الحسد من حديث أبي عامر الأشعري (المغني).

و قال ﷺ : « استعينوا على قضاء الحوائج بالكتمان فإن كل ذي نعمة محسود »^(١).

و قال ﷺ : « إن لنعم الله أعداءً فقليل : ومن أولئك ؟ قال : الذين يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله »^(٢).

و قال ﷺ : « ستة يدخلون النار قبل الحساب ستة قيل : يا رسول الله من هم ؟ قال : الأمراء بالجور ، و العرب بالعصية ، والدهاقين بالتكبر ، والتجار بالخيانة و أهل الرستاق بالجهالة ، والعلماء بالحسد »^(٣).

أقول : و من طريق الخاصة ما رواه في الكافي عن أبي جعفر ﷺ قال : « إن الرجل ليأتي بأي يادرة فيكفر^(٤) و إن الحسد لياكل الإيمان كما تأكل النار الحطب »^(٥).

و عن أبي عبد الله ﷺ قال : « آفة الدين الحسد و العجب و الفخر »^(٦).
و عنه ﷺ قال : « قال رسول الله ﷺ : قال الله تعالى لموسى بن عمران : يا ابن عمران لاتحسن الناس على ما آتيتهم من فضلي ، و لا تمدن عينيك إلى ذلك ولا تتبعه نفسك ، فإن الحاسد ساخط لنعمي ، صاد لقسمي الذي قسمت بين عبادي و من يك كذلك فلست منه و ليس مني »^(٧).

و عنه ﷺ قال : « اتقوا الله و لا يحسد بعضكم بعضاً إن عيسى ابن مريم ﷺ كان من شرايعه السبيح في البلاد ، فخرج في بعض سيحه و معه رجل من أصحابه

(١) أخرجه العجلي في الضعفاء وابن عدي في الكامل والطبراني في الكبير وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب . (الجامع الصغير)

(٢) أخرج الطبراني في الاوسط من حديث ابن عباس « ان لاهل النعم حساداً فاحذروهم » . (المعنى)

(٣) أخرجه أبو منصور الديلمي من حديث ابن عمر وأنس بسندين ضعيفين (المعنى) .

(٤) البادرة : ما يندر من حدثك في الغضب من قول أو فعل ، وفي النهاية : الكلام

الذي يسبق الانسان في الغضب .

(٥) الى (٧) الكافي باب الحسد ج ٢ ص ٣٠٦ و ٣٠٧.

قصيرٌ وكان كثير المزوم لعيسى ، فلما انتهى عيسى ﷺ إلى البحر قال : بسم الله بصحة يقين منه فمشي على ظهر الماء فقال الرجل القصير حين نظر إلى عيسى ﷺ جازه : بسم الله بصحة يقين منه ، فمشي على الماء ولحق بعيسى ، فدخله العجب بنفسه فقال هذا عيسى روح الله يمشي على الماء وأنا أمشي على الماء فما فضله عليّ قال : فرمس في الماء (٢٤) ، فاستغاث بعيسى فتناول من الماء فأخرجه ، ثم قال له : ما قلت يا قصير ؟ قال : قلت : هذا روح الله يمشي على الماء وأنا أمشي فدخلني من ذلك عجب فقال له عيسى : لقد وضعت نفسك في غير الموضع الذي وضعك الله فيه فمقتك الله على ما قلت ، فتب إلى الله عز وجل مما قلت ، قال : فتاب الرجل وعاد إلى مرتبته التي وضعه الله فيها فاتقوا ولا يحسدن بعضكم بعضاً (١).

وعنه ﷺ قال : «إن المؤمن يغبط ولا يحسد ، والمنافق يحسد ولا يغبط» (٢). وفي مصباح الشريعة (٣) عنه ﷺ قال : «الحاسد يضر بنفسه قبل أن يضر بالمحسود كما بليس أورث بحسده لنفسه اللعنة ولا آدم الاجتباء والهدى والرُّفع إلى محلِّ حقائق العهد والاصطفاء ، فكن محسوداً ولا تكن حاسداً فإن ميزان الحاسد أبداً خفيفٌ بثقل ميزان المحسود ، والرُّزق مقسوم فما ذا ينفع الحسد الحاسد ؟ وما ذا يضر المحسود الحسد ؟ والحسد أصله من عمى القلب وجحود فضل الله وهما جناحان للكفر ، وبالحسد وقع ابن آدم في حسرة الأبد وهلك مهلكاً لا ينجو منه أبداً ، ولا توبة للحاسد لأنه مصر عليه ، معتقد به ، مطبوع فيه ، يبدو بلامعارض به ولا سبب ، والطبع لا يتغير عن الأصل وإن عولج » .

قال أبو حامد : الآثار ؛ قال بعض السلف : «إن أول خطيئة كانت هي الحسد حسد إبليس آدم ﷺ إذا أمر أن يسجد له فحمله الحسد على المعصية .

و قال بكر بن عبد الله المزني : كان رجل يغشي بعض الملوك فيقوم بحذاء الملك فيقول : أحسن إلى المحسن بإحسانه والمسنى سيكفيكه مساويه ، فحسده رجلٌ

(٢٤) «فرمس» على صيغة المجهول أى غمس من رمست البيت اذا دقته فى التراب .

(١) و (٢) الكافي باب الحسد ج ٢ ص ٣٠٦ و ٣٠٧ .

(٣) الباب العادى والغمسون .

على ذلك المقام والكلام فسعى به إلى الملك فقال : إن هذا الذي يقوم بحذائك ويقول ما يقول يزعم أن الملك أبخر^(١) ، فقال له الملك : فكيف يصح ذلك عندي ؟ قال : تدعو به غداً إليك فإذا دنى منك وضع يده على أنفه أن لا يشم ريح البخر فقال له : انصرف حتى أنظر فخرج من عند الملك فدعا الرجل إلى منزله فأطعمه طعاماً فيه ثوم فخرج الرجل من عنده وقام بحذاء الملك فقال : أحسن إلى المحسن بإحسانه والمسيء سيكفيكه مساويه ، فقال له الملك : ادن مني فدنى منه فوضع يده على فيه مخافة أن يشم الملك منه ريح الثوم ، فقال الملك في نفسه ما أدري فلاناً إلا صدق ، قال : وكان الملك لا يكتب بخطه إلا جائزة أو صلة فكتب له كتاباً بخطه إلى عامل من عماله إذا أتاك حامل كتابي هذا فاذبحه واسلخه واحش جلدته تبناً وابعث به إلي ، فأخذ الكتاب وخرج فلقيه الرجل الذي سعى به فقال : ما هذا الكتاب ؟ فقال خط الملك أمر لي بصلة ، فقال : هبه لي ، فقال : هولك ، فأخذه ومضى إلى العامل ، فقال العامل : في كتابك أن أذبحك وأسلخك قال : إن الكتاب ليس هولي ، فالله الله في أمري حتى تراجع إلى الملك قال : ليس لكتاب الملك مراجعة فذبحه وسلخه وحشا جلدته تبناً وبعث به ، ثم عاد الرجل إلى الملك كعادته وقال مثل قوله فتعجب الملك وقال : ما فعل الكتاب فقال : لقيني فلان فاستوهبه مني فوهبته له فقال الملك : إنه ذكر لي أنك تزعم أنني أبخر ؟ قال : ما قلت ذلك ، قال : فلم وضعت يدك على أنفك ؟ قال : كان أطعمني طعاماً فيه ثوم فكرهت أن تشم ، قال : صدقت ارجع إلى مكانك فقد كفاك المسيء مساويه .

وقال ابن سيرين : ما حسدت أحداً على شيء من أمر الدنيا لأنه إن كان من أهل الجنة فكيف أحسده على أمر الدنيا وهي حقيرة في الجنة ، وإن كان من أهل النار فكيف أحسده على أمر الدنيا وهو يصير إلى النار . وسئل بعضهم عن يحسد المؤمن ؟ قال : ما أنساك بني يعقوب نعم ولكن غمه في صدرك وإنه لا يضره ما لم تعد به يداً ولا لساناً . وقال أبو الدرداء : ما أكثر عبد ذكر الموت إلا قلَّ فرحه

(١) بخر يبخر - من بأبعلم - الفم : اتن ريعه فهو أبخر .

و قلُّ حسده . وقيل : كلُّ الناس أقدر على رضاه إلا حاسد نعمة فإنه لا يرضيه إلا زوالها و لذلك قيل :

كلُّ العداوة قد يرجى مودتها ❦ إلا عداوة من عاداك من حسد
و قد قال بعض الحكماء : الحسد جرح لا يبرأ وحسب الحسود ما يلقي . وقال
أعرابي : ما رأيت ظالماً أشبه بمظلوم من حاسد ، إنه يرى النعمة عليك نقمة عليه ،
و قال بعضهم : الحاسد لا ينال من المجالس إلا منعمة و ذلاً ، ولا ينال من الملائكة
إلا لعنة و بغضاً ، ولا ينال من الخلق إلا جزءاً و غمماً و لا ينال عند النزاع إلا شدة
و هولاً ، ولا ينال عند الموقف إلا فضيحة و نكلاً .

❦ بيان حقيقة الحسد و حكمه و أقسامه و مراتبه ❦

إعلم أنه لا حسد إلا على نعمة فإذا أنعم الله على أخيك بنعمة فلك فيها حالتان :
إحدهما أن تكره تلك النعمة و تحبّ زوالها و هذه الحالة تسمى حسداً
فالحسد حده كراهة النعمة و حبّ زوالها من المنعم عليه .

الحالة الثانية أن لا تحبّ زوالها ولا تكره وجودها و دوامها ولكنك تشتهي
لنفسك مثلها ، و هذه تسمى غبطة و قد تخصّ باسم المنافسة .

و قد تسمى المنافسة حسداً و الحسد منافسة و يوضع أحد اللفظين بدل الآخر
ولا حرج في الأسامي بعد فهم المعاني ، و قد قال عليه السلام : « إن المؤمن يغبط والمنافق
يحسد » (١) فأما الأول فهو حرام لكلّ حال إلا نعمة أصابها فاجر أو كافر وهو يستعين
بها على تببيع الفتنة و إفساد ذات البين و إيذاء الخلق ، فلا يضرّك كراهتك لها
و محبتك لزوالها فإنك لا تحبّ زوالها من حيث أنها نعمة بل من حيث هي آلة
الفساد ولو أمنت فسادك لم تغمك بنعمته ، ويدلّ على تحريم الحسد الأخبار التي
نقلناها ، و إن هذه الكراهة سخط لقضاء الله في تفضيل بعض عباده على بعض وذلك
لا عند فيه ولا رخصة وأيّ معصية تزيد على كراهتك لراحة مسلم من غير أن يكون
لك فيها مضرة و إلى هذا أشار القرآن بقوله : « إن تمسّككم حسنة تسوهم و إن
(١) رواه الكليني في الثاني ج ٢ ص ٣٠٧ تحت رقم ٧ و قد تندم .

تصبكم سيئة يفرحوا بها» ^(١) وهذا الفرح شماتة والحسد والشماتة يتلازمان ، وقال تعالى : « ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفتاراً حسداً من عند أنفسهم » ^(٢) فأخبر أن حبهم زوال نعمة الإيمان حسداً ، وقال : « ودوا لو تكفرون كما كفروا فتكونون سواء » ^(٣) وذكر الله حسد إخوة يوسف عبرة ما في قلوبهم فقال : « إذ قالوا ليوسف وأخوه أحب إلى أبينا منا ونحن عصبة إن أبانا لفي ضلال مبين » اقتلوا يوسف أو اطرحوه أرضاً يخل لكم وجه أبيكم » ^(٤) فلما كرهوا حب أبيه له ساءهم ذلك و أحبوا زوالها عنه فغيبوه عنه ، وقال تعالى : « ولا يجدون في صدورهم حاجة مما اوتوا و يؤثرون على أنفسهم » ^(٥) أي لا يضيق به صدورهم ولا يفتخمون فأثنى عليهم بعدم الحسد ، وقال تعالى في معرض الإنكار : « أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله » ^(٦) وقال : « كان الناس أمة واحدة - إلى قوله - إلا الذين اوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغياً بينهم » ^(٧) قيل في التفسير : حسداً ، وقال تعالى : « وما تفرقوا إلا من بعد ما جاءهم العلم بغياً بينهم » ^(٨) فأنزل الله العلم ليجمعهم و يؤلف بينهم على طاعته و أمرهم أن يتألفوا بالعلم فتحاسدوا واختلفوا إذ أراد كل واحد منهم أن يتفرق دبال رئاسة و قبول القول فرد بعضهم على بعض .

قال ابن عباس : كانت اليهود قبل أن يبعث النبي ﷺ إذا قاتلوا قوماً قالوا : نسألك بالنبي الذي وعدتنا أن ترسله وبالكتاب الذي تنزله إلا ما نصرتنا ، فكانوا ينصرون فلما جاء النبي ﷺ من ولد إسماعيل عرفوه و كفروا به بعد معرفتهم إياه فقال تعالى : « وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به - إلى قوله - أن يكفروا بما أنزل الله بغياً أي حسداً » ^(٩) .

(١) آل عمران : ١٢٠ .

(٢) البقرة : ١٠٩ .

(٣) يوسف : ٨ و ٩ .

(٤) النساء : ٨٩ .

(٥) النساء : ٥٤ .

(٦) العنبر : ٩ .

(٧) الشورى : ١٤ .

(٨) البقرة : ٢١٢ .

(٩) أخرجه أبو نعيم في الدلائل من طريق عطاء و ضعاه عن ابن عباس كما في

الدرا المنثور ج ١ ص ٨٨ والاية في سورة البقرة : ٨٩ .

وقالت صفية بنت حيي للنبي ﷺ : جاء أبي وعمي من عندك يوماً فقال أبي لعمي : ما تقول فيه ؟ قال : أقول : إنه النبي ﷺ الذي بشر به موسى ، قال : فما ذا ترى ؟ قال : أرى معاداته أيام الحياة ^(١) فهذا حكم الحسد في التحريم .

و أما المنافسة فليست بحرام بل هي إما واجبة وإما مندوبة أو مباحة وقد يستعمل لفظ المنافسة بدل الحسد والحقد بدل المنافسة ، قال قثم بن العباس لما أراد هو والفضل أن يأتيا النبي ﷺ فيسئلانه أن يؤمّرها على الصدقة قالوا لعلي عليه السلام حين قال لهما : لاتذهبا إليه فإنه لا يؤمّر كما عليها فقالا له : ما هذا منك إلا نفاسة والله لقد زوّجك ابنته فما نفسنا ذلك عليك ^(٢) . أي هذا منك حسدٌ وما حسدناك على تزويجك فاطمة ، فالمنافسة مشتقة في اللغة من النفاسة والذي يدل على إباحة المنافسة قوله تعالى : « وفي ذلك فليتنافس المتنافسون » ^(٣) ، وقال : « سابقوا إلى مغفرة من ربكم » ^(٤) وإنا المسابقة عند خوف الفوت وهو كالعبدین يتسابقان إلى خدمة مولاهما إذ يجزع كل واحد أن يسبقه صاحبه فيحظى عند مولاه بمنزلة لا يحظى هو بها ، فكيف وقد صرح رسول الله ﷺ بذلك فقال : « لا حسد إلا في اثنين رجل آتاه الله مالا فسلطه علىهلكته في الحق » ، و رجل آتاه الله علماً فهو يعمل به ويعلمه الناس ^(٥) ثم فسر ذلك في حديث أبي كبشة الأنصاري فقال : « مثل هذه الأمة مثل أربعة رجال : رجل آتاه الله مالا وعلماً فهو يعمل بعلمه في ماله ، و رجل آتاه الله علماً ولم يؤته مالا فيقول : رب ! لو أن لي مال فلان كنت أعمل فيه بمثل عمله فهما في الأجر سواء [وهذا منه حبٌ لأن يكون له مثل ما كان له من غير حبٌ زوال النعمة عنه ، قال : ^(٦)] و رجل آتاه الله مالا فهو ينفق في معاصي

(١) أورده ابن اسحاق في السيرة قال : حدثني أبو بكر بن محمد بن عمر بن حزم

قال حديث عن صفية فذكر نحوه و هو منقطع . (المنفى)

(٢) أخرجه مسلم ج ٣ ص ١١٨ وفيه ربيعة بن حارث مكان قثم .

(٣) المطففين : ٢٦ . (٤) الحديد : ٢١ .

(٥) أخرجه ابن ماجه تحت رقم ٤٢٠٨ من حديث عبد الله بن مسعود .

(٦) ما بين القوسين من المؤلف (الغزالي) ذكرها توضيحاً .

الله ، و رجلٌ لم يؤت الله مالاً فيقول : لو أن لي مال فلان كنت أعمل بمثل عمله ،
فهما في الوزر سواء ، ^(١) فنعمة رسول الله ﷺ من جهة تمنية للمعصية لا من جهة
حبه أن يكون له من النعمة مثل ماله ، فإذا لا حرج على من يغبط غيره في نعمة
و يشتهي لنفسه مثلها مهما لم يحب زوالها عنه ولم يكره دوامها له ، نعم إن كانت
تلك النعمة نعمة دينية واجبة كالإيمان والصلاة والزكاة فهذه المنافسة واجبة وهو
أن يحب أن يكون مثله لأنه إن لم يحب ذلك فيكون راضياً بالمعصية وذلك
حرام ، وإن كانت النعمة من الفضائل كالنفاق الأموال في المكالم والصدقات والمنافسة
فيها مندوب إليها ، وإن كانت نعمة يتنعم فيها على وجه مباح بالمنافسة فيها مباح
وكل ذلك يرجع إلى إرادته مساواته واللحوق به في النعمة وليس فيها كراهة النعمة
وكان تحت هذه النعمة أمران : أحدهما راحة المنعم عليه والآخر ظهور نقصان غيره
وتخلفه عنه وهو يكره أحد الوجهين وهو تخلف نفسه ويحب مساواته له .

ولا حرج على من يكره تخلف نفسه ونقصانها في المباحات نعم ذلك ينقص
من الفضل ويناقض الزهد والتوكل والرضا ، ويحجب عن المقامات الرفيعة
ولكنه لا يوجب العصيان ، وههنا دقيقة غامضة وهو أنه إذا أيسر عن أن ينال مثل
تلك النعمة وهو يكره تخلفه ونقصانه فلا محالة يحب زوال النقصان وإنما يزول
نقصانه إما بأن ينال مثلها أو بأن تزول نعمة المحسود ، فإذا انسدت إحدى الطريقتين
فيكاد القلب لا ينفك عن شهوة للطريقة الأخرى حتى إذا زالت النعمة عن المحسود
كان ذلك أشبه عنده من دوامها إذ بزوالها يزول تخلفه وتقدم غيره وهذا لا يكاد
ينفك القلب عنه وإن كان بحيث لو ألقى الأمر إليه ورد إلى اختياره لسعى في
إزالة النعمة عنه فهو حسود حسداً منموماً ، وإن كان يرتدعه التقوى عن إزالة ذلك
فيعفى عما يجده في طبعه من الارتياح إلى زوال النعمة عن محسوده مهما كان كارهاً
لذلك من نفسه بعقله ودينه ولعله المعني بقوله ﷺ : « ثلاث لا ينفك المؤمن
عنهن : الحسد والظن والطيرة » ثم قال : - وله منهن مخرج ، إذا حسدت

(١) أخرجه ابن ماجه في باب النية تحت رقم ٤٢٢٨ .

فلا تبغ ، ^(١) أي إن وجدت في قلبك شيئاً فلا تعمل به و بعيد أن يكون الإنسان مريداً للحاق بأخيه في النعمة فيعجز عنها ، ثم ينقل عن ميل إلى زوال النعمة إذ يجد لا محالة ترجيحاً له على دوامها فهذا الحد من المنافسة يتآخم الحسد بحرام فينبغي أن يحتاط فيه فإنه موضع الخطر و ما من إنسان إلا و هو يرى فوق نفسه من معارفه وأقاربه من يحب أن يساويه و يكاد ينجر ذلك إلى الحسد المخطور إن لم يكن قوي الإيمان وزين التقوى ، و مهما كان محرراً من خوف التفاوت و ظهور نقصانه عن غيره يجره ذلك إلى الحسد المذموم و إلى ميل الطبع إلى زوال النعمة عن أخيه حتى ينزل هو إلى مساواته إذ لم يقدر هو أن يرتقي إلى مساواته بإدراك النعمة و ذلك لا رخصة فيه أصلاً ، بل هو حرام سواء كان في مقاصد الدارين أو مقاصد الدنيا و لكن يعفى عنه في ذلك ما لم يعمل به إن شاء الله ، و تكون كراهته لذلك من نفسه كفارة له ، فهذه حقيقة الحسد وأحكامه .

أما مراتبه فأربع : الأولى أن يحب زوال النعمة عنه وإن كانت لا تنتقل إليه ، وهذا غاية الخبث ، الثانية أن يحب زوال النعمة عنه [إليه] لرغبته في تلك النعمة مثل رغبته في دار حسنة أو امرأة جميلة أو ولاية نافذة واسعة نالها غيره و هو يحب أن تكون له و مطلوبه تلك النعمة لازوالها عنه و مكروهه فقد النعمة لا تنعم غيره بها ، الثالثة أن لا يشتهي عينها بل يشتهي لنفسه مثلها ، فإن عجز عن مثلها أحب زوالها عنه كيلا يظهر التفاوت بينهما ، الرابعة أن يشتهي لنفسه مثلها فإن لم يحصل فلا يحب زوالها عنه وهذا الأخير هو المعفو عنه إن كان في الدنيا و المندوب إليه إن كان في الدارين ، والثالثة فيها مذموم و غير مذموم ، والثانية أخف من الثالثة ، و الأولى مذموم محض ، و تسمية الثانية حسداً فيه تجوز و توسع ولكنه مذموم ، قال الله تعالى : « ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض » ^(٢) فتمنيه لمثل

(١) أخرجه الطبراني وفيه اسماعيل بن قيس الانصاري وهو ضعيف كما في مجمع

الروايد ج ٨ ص ٧٨ .

(٢) النساء : ٣٢ .

ذلك غير مذموم ، أما تمنّيه عين ذلك فمذموم .

❖ بيان أسباب الحسد والمنافسة ❖

أما المنافسة فسببها حبٌ ما فيه المنافسة فإن كان ذلك أمراً دينياً فسببه حبٌ الله تعالى وحبٌ طاعته ، وإن كان دنيوياً فسببه حبٌ مباحات الدنيا والتنعّم فيها ، وإنّما نظرنا الآن في الحسد المذموم ومدخله كثيرة جداً ولكن يحصر بحللتها سبعة أسباب : العداوة والتعزُّز والكبر والتعجّب والخوف من فوت المقاصد المحبوبة وحبُّ الرئاسة وخبث النفس وبخلها فإنّه إنّما يكره النعمة عليه إمّا لأنّه عدوّه فلا يريد له الخير ، وهذا لا يختصُّ بالأمثال بل يحسد الخسيس الملك بمعنى أنّه يحبُّ زوال نعمته لكونه مبغضاً له بسبب إساءته إليه أو إلى من يحبّه ، وإمّا أن يكون من حيث يعلم أنّه سيتكبّر بالنعمة عليه وهو لا يطيق احتمال كبره وتفاخره لعزّة نفسه وهو المراد بالتعزُّز ، وإمّا أن يكون في طبعه أن يتكبّر على المحسود ويمنع ذلك عليه بنعمته وهو المراد بالتكبّر ، وإمّا أن يكون النعمة عظيمة والمنصب كبيراً فيتعجّب من فوز مثله بمثل تلك النعمة وهو المراد بالتعجّب ، وإمّا أن يخاف من فوات مقاصده بسبب نعمته بأن يتوصّل بها إلى مزاحمته في أغراضه ، وإمّا أن يكون يحبُّ الرئاسة التي تبغي على الاختصاص بنعمة لا يساوى فيها ، وإمّا أن لا يكون لسبب من هذه الأسباب بل لخبث النفس وشحّها بالخير لعباد الله ، ولا بدّ من شرح هذه الأسباب .

السبب الأوّل العداوة والبغضاء وهو أشدُّ أسباب الحسد فإنّ من آذاه إنسان بسبب من الأسباب وخالفه في غرضه بوجه من الوجوه أبغضه قلبه وغضب عليه ورسخ في نفسه الحقد والحقد يقتضي التشفّي والانتقام ، فإن عجز المبغض عن أن يتشفّى منه بنفسه أحبّ أن يتشفّى منه بتغيير الزمان ، وربما يحيل ذلك على كرامة نفسه عند الله ، فمهما أصابت عدوّه بليّة فرح بذلك وظنّها مكافاة من جهة الله له على بغضه ، وإنّما أصابه ذلك لأجله ، ومهما أصابته نعمة ساء ذلك لأنّه ضدّ مراده وربما يظهر له أنّه لا منزلة له عند الله حيث لم ينتقم له من عدوّه الذي آذاه بل

أنعم عليه ، بالجملة فالحسد يلزم البغض و العداوة و لا يفارقها و إنما غاية التقى أن لا يبغى وأن يكره ذلك من نفسه ، فأما أن يبغض إنساناً ثم يستوي عنده مسرته و مساوته فهذا غير ممكن وهذا ما وصف الله الكفار به أعني الحسد بالعداوة ، إذ قال تعالى : « و إذا لقوكم قالوا آمنا و إذا خلوا عضوا عليكم الأنامل من الغيظ قل موتوا بغيظكم إن الله عليم بذات الصدور » إن تمسكم حسنة تسؤهم ^(١) . وكذلك قال : « ودوا ما عنتم قد بدت البغضاء من أفواههم » ^(٢) و الحسد بسبب البغض ربما يفضي إلى التنازع و التقاتل و استغراق العمر في إزالة النعمة بالحيل و بالسعاية و هتك السر و ما يجري مجراه .

السبب الثاني التعزُّز و هو أن يثقل عليه أن يترفع عليه غيره فاذا أصاب بعض أمثاله ولاية أو علماً أو مالاً خاف أن يتكبر عليه و هو لا يطيق تكبره و لا يسمح نفسه باحتمال صلفه ^(٣) و تفاخره عليه فليس من غرضه أن يتكبر بل غرضه أن يدفع كبره فانه قد رضي بمساواته مثلاً ولكن لا يرضى بترفعه عليه .

السبب الثالث الكبر و هو أن يكون في طبعه أن يتكبر عليه و يستصغره و يستخدمه و يتوقع منه الانقياد له و المتابعة في أغراضه فاذا نال نعمة خاف أن لا يحتمل تكبره و يترفع عن متابعتها أو ربما يتشوف إلى مساواته أو إلى أن يترفع عليه فيعود متكبراً بعد أن كان متكبراً عليه ، و من التعزُّز و التكبر كان حسد أكثر الكفار لرسول الله ﷺ إذ قالوا : كيف يتقدم علينا غلامٌ يتيمٌ و كيف نطأطئ له رؤوسنا فقالوا : « لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم » ^(٤) أي كان لا يثقل علينا أن نتواضع له و نتبعه إذا كان عظيماً ، وقال الله تعالى يصف قول قريش : « أهولاء من الله عليهم من بيننا » ^(٥) كالاستحقار لهم و الأنفة منهم .

(١) آل عمران : ١١٩ و ١٢٠ . (٢) آل عمران : ١١٨ .

(٣) صلف - بكسر اللام - يصف : تمدح بما ليس فيه أو عنده و أدمى فوق ذلك تكبراً فهو صلف - ككتف - و لصاحبه أى تكلم له بما يكرهه .

(٤) الزخرف : ٣١ و راجع الدر المنثور ج ٦ ص ١٦ .

(٥) الانعام : ٥٣ .

السبب الرابع التجب كما أخبر الله تعالى عن الأمم الماضية إذ قالوا : «ما أنتم إلّا بشر مثلنا» ^(١) وقالوا : «أنؤمن لبشرين مثلنا» ^(٢) ، وقالوا : «ولئن أطعتم بشراً مثلكم إنكم إذا لخاسرون» ^(٣) ، فتعجبوا من أن يفوز برتبة الرّسالة والوحي والقرب من الله بشر مثلهم فحسدوهم وأحبوا زوال النبوة عنهم جزعاً أن يفضل عليهم من هو مثلهم في الخلقة لا عن قدد تكبر وطلب رئاسة وتقديم عداوة وسبب آخر من سائر الأسباب وقالوا متعجبين : «أبعث الله بشراً رسولاً» ^(٤) وقالوا : «لولا أنزل علينا الملائكة» ^(٥) فقال تعالى : «أوعجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم» ^(٦).

السبب الخامس الخوف من فوت المقاصد وذلك يختص بمتزاحمين على مقصود واحد فإن كل واحد منهما يحسد صاحبه في كل نعمة تكون عوناً له في الإفراد بمقصوده ومن هذا الجنس تحاسد الضرّات في التزاحم على مقاصد الزّوجيّة ، وتحاسد الإخوة في التزاحم على نيل المنزلة في قلب الأبوين للتوصّل به إلى مقاصد الكرامة والمال ، وكذلك تحاسد التلميذين لاستاذ واحد في نيل المنزلة في قلب الأستاذ وتحاسدندما الملك وخواصّه في نيل المنزلة من قلبه للتوصّل به إلى الجاه والمال ، وكذلك تحاسد الواعظين المتزاحمين على أهل بلدة واحدة إذا كان غرضهما نيل المال بالقبول عندهم ، وكذلك تحاسد العالمين المتزاحمين على طائفة من المتفقيين المحصورين إذ يطلب كل واحد منزلة في قلوبهم للتوصّل إلى أغراض لهم .

السبب السادس حب الرّئاسة وطلب الجاه نفسه من غير توصّل به إلى مقصود ، وذلك كالرّجل الذي يريد أن يكون عديم النظير في فنّ من الفنون إذا غلب عليه حبّ الثناء واستغزّه الفرح بما يمدح به من أنّه واحد الدّهر وفريد العصر في فنّه وأنّه لا نظير له ، فإنّه لو سمع بنظير له في أقصى العالم لساء ذلك

(١) يس : ١٥ .

(٢) المؤمنون : ٤٧ .

(٣) المؤمنون : ٣٤ .

(٤) الاسراء : ٩٤ .

(٥) الفرقان : ٢١ .

(٦) الاعراف : ٦٩ .

و أحبُّ موته أو زوال النعمة عنده التي بها يشاركه في المنزلة من شجاعة أو علم أو عبادة أو صناعة أو جمال أو ثروة أو غير ذلك مما يتفرّد هو به و يفرح بسبب تفرّده وليس السبب في هذا عداوة ولا تعزُّز ولا تكبر على المحسود ولا خوف من فوات مقصود سوى محض الرئاسة بدعوى الانفراد وهذا وراء ما بين آحاد العلماء من طلب الجاه والمنزلة في قلوب الناس للتوصل إلى مقاصد سوى الرئاسة ، و قد كان علماء اليهود ينكرون معرفة رسول الله ﷺ ولا يؤمنون به خيفة من أن تبطل به رئاستهم و استتباعهم مهما نسخ علمهم .

السبب السابع خبث النفس و شحّها بالخير لعباد الله فإنك تجد من لا يشتغل برئاسة و تكبر ولا طلب مال إذا وصف عنده حسن حال عبد من عباد الله فيما أنعم به عليه شقّ ذلك عليه ، و إذا وصف له اضطراب أمور الناس و إدارهم و فوات مقاصدهم و تنقص عيشهم فرح به ، فهو أبدأ يحبُّ الإدبار لغيره ، و يبخل بنعمة الله على عباده كأنهم يأخذون ذلك من ملكه و خزائنه ، و يقال : البخيل من يبخل بمال نفسه ، و الشحيح هو الذي يبخل بمال غيره ، فهذا يبخل بنعمة الله على عباده الذين ليس بينهم و بينه عداوة ولا رابطة وهذا ليس له سبب ظاهر إلا خبث في النفس و رذالة في الطبع ، عليه وقعت الجبلة ، و معالجته شديدة لأنّ الحسد الثابت بسائر الأسباب أسبابه عارضة و يتصوّر زوالها فيطمع في إزالتها و هذا خبث في الجبلة لا عن سبب عارض فتعسر إزالته إذ يستحيل في العادة إزالته . فهذه أسباب الحسد ، و قد يجتمع بعض هذه الأسباب أو أكثرها أو جميعها في شخص واحد فيعظم الحسد لذلك و يقوي قوّة لا يقدر معها على الإخفاء و المجاملة بل ينهتك حجاب المجاملة وتظهر العداوة بالمكاشفة وأكثر المحاسدات تجتمع فيها جملة من هذه الأسباب و قلما يتجرّد سبب واحد منها .

﴿ بيان السبب في كثرة الحسد ﴾

﴿ بين الامثال و الاقران و الأخوة و بني العم و الاقارب ﴾

﴿ و تأكده و قلته وضعفه في غيرهم ﴾

إعلم أنّ الحسد إنما يكثر بين قوم تكثر بينهم الأسباب التي ذكرناها و إنما

يقوى بين قوم تجتمع لهم جملة من هذه الأسباب وتنتظر فيهم إذا الشخص الواحد يجوز أن يحسد لأنه قد يمنع عن قبول التكبر ولا أنه يتكبر ولا أنه عدو ولا غير ذلك من الأسباب وهذه الأسباب إنما تكثر بين أقوام تجمعهم روابط يجتمعون بسببها في مجالس المخاطبات و يتواردون على الأغراض فإذا خالف واحد صاحبه في غرض من أغراضه نفر طبعه وأبغضه وثبت الحقد فيه فعند ذلك يريد أن يستحقره و يتكبر عليه و يكافيه على مخالفته لغرضه ويكره تمكُّنه من النعمة التي توصله إلى أغراضه و تترادف جملة هذه الأسباب إذا لا رابطة بين شخصين في بلدين متناهيتين فلا يكون بينهما محاسدة وكذلك في محلتين ، نعم إذا تجاوزا في مسكن أو سوق أو مسجد أو مدرسة تواردا على مقاصد تتناقض فيها أغراضهما فيثور من التناقض التنافر والتباغض و منه يثور بقية أسباب الحسد فلذلك ترى العالم يحسد العالم دون العابد ، والعابد يحسد العابد دون العالم ، والتاجر يحسد التاجر ، والإسكاف يحسد الإسكاف ولا يحسد البزاز إلا بسبب آخر سوى الاجتماع في الحرفة ، و يحسد الرُّجل أخاه وابن عمه أكثر مما يحسد الأجانب ، والمرأة تحسد زوجها وسريته زوجها أكثر مما يحسد أم الزَّوج و ابنته لأن مقصد البزاز غير مقصد الإسكاف فلا يتزاحمون على المقاصد إذ مقصد البزاز الثروة ولا يحصلها إلا بكثرة الزبون^(١) وإنما ينازعه فيه بز آخر إذ حريف البزاز لا يطلبه الإسكاف بل البزاز ، ثم مزاحمة البزاز المجاور له أكثر من مزاحمة البعيد عنه إلى طرف السوق فلا جرم يكون حسده للجار أكثر ، وكذلك الشجاع يحسد الشجاع ولا يحسد الشجاع العالم لأن مقصده أن يذكر بالشجاعة و يشتهر بها و يتفرد بهذه الخصلة ، ولا يزاحمه العالم على هذا الغرض ، وكذلك يحسد العالم العالم ولا يحسد الشجاع ، ثم حسد الواعظ للواعظ أكثر من حسده للفقير و الطبيب لأن التزاحم بينهما على مقصود واحد أخص .

فأصل هذه المحاسدات العداوة وأصل العداوة التزاحم على غرض واحد

(١) الزبون : الحريف ، و قال الجوهري : اما الزبون للفقير والحريف فليس من

كلام أهل البادية .

فالغرض الواحد لا يجمع بين متباعدين بل متناسبين فلذلك يكثر الحسد بينهم ، نعم من اشتد حرصه وأحب الصيت في جميع أطراف العالم بما هو فيه فإنه يحسد كل من هو في العالم - وإن بعد - ممن يساهمه في الخصلة التي تتفاخر بها ومنشأ جميع ذلك حب الدنيا فإن الدنيا هي التي تضيق على المتزاحمين ، أما الآخرة فلا ضيق فيها ، وإنما مثال الآخرة نعمة العلم ، فلا جرم من يحب معرفة الله تعالى ومعرفة صفاته وملائكته وأنبيائه وملكوته أرضه وسماؤه لم يحسد غيره إذا عرف ذلك أيضاً لأن المعرفة لا تضيق عن العارفين بل المعلوم الواحد يعرفه ألف ألف عالم ويفرح بمعرفته ويلتذ به ولا تنقص لذّة واحد بسبب غيره بل تحصل بكثرة العارفين زيادة الأنس وثمره الإفادة والاستفادة فلذلك لا يكون بين علماء الدين محاسدة لأن مقصدهم معرفة الله تعالى وهو بحر واسع لا ضيق فيه وغرضهم المنزلة عند الله سبحانه ولا ضيق أيضاً فيما عند الله تعالى لأن أجل ما عند الله سبحانه من النعيم لذّة لقاءه وليس فيها ممانعة ولا مزاحمة ولا يضيق بعض الناظرين على بعض بل يزيد الأنس بكثرتهم .

نعم إذا قصد العلماء بالعلم المال والجاه تحاسدوا لأن المال هو أعيان وأجسام إذا وقعت في يد واحد خلت عنها يد آخرين ومعنى الجاه ملك القلوب ، ومهما امتلأ قلب شخص بتعظيم عالم انصرف عن تعظيم الآخر أو نقص عنه لا - محالة فيكون ذلك سبباً للمحاسدة ، وإذا امتلأ قلب بالفرح بمعرفة الله تعالى لم يمنع ذلك أن يمتلي قلب غيره به وأن يفرح به ، فالفرق بين العلم والمال أن المال لا يحل في يد مالم يرتحل عن اليد الأخرى والعلم في قلب العالم مستقر ويحل في قلب غيره بتعليمه من غير أن يرتحل عن قلبه ، وإن المال أعيان وأجسام ولها نهاية فلو ملك الإنسان جميع ما في الأرض لم يبق بعده مال ليتملكه غيره والعلم لا نهاية له ولا يتصور استيعابه ، فمن عود نفسه الفكر في جلال الله وعظمته وملكوته أرضه وسماؤه صار ذلك عنده ألد من كل نعيم ولم يكن ممنوعاً عنه ولا مزاحماً فيه فلا يكون في قلبه حسد لأحد من الخلق لأن غيره أيضاً لو عرف

مثل معرفته لم ينقص من لذته بل زادت لذته بمؤانسته فتكون لذته هؤلاء في مطالعة عجائب الملكوت على الدوام أعظم من لذته من ينظر إلى أشجار الجنة و بساكنها بالعين الظاهرة ، فإن نعيم العارف و جنته معرفته التي هي صفة ذاته يأمن زوالها وهو أبداً يجني ثمارها ، فهو بروحه و قلبه متغذّ بفاكهة علمه ، و هي فاكهة غير مقطوعة ولا ممنوعة ، بل قطوفها دائية ، فهو وإن غمض العين الظاهرة فروحه أبداً ترتاح ^(١) في جنة عالية ورياض زاهرة ، فإن فرض كثرة في العارفين لم يكونوا متحاسدين بل كانوا كما قال فيهم رب العالمين : « ونزعنا ما في صدورهم من غلٍ إخواناً على سرر متقابلين » ^(٢) فهذا حالهم وهم بعد في الدنيا فماذا يظن بهم عند انكشاف الغطاء و مشاهدة المحبوب في العقبى فإن لا يتصور أن يكون في الجنة محاسبة ولا أن يكون بين أهل الجنة في الدنيا محاسبة لأن الجنة لا مضايقة ولا مزاحمة فيها ولا تنال إلا بمعرفة الله التي لا مزاحمة فيها في الدنيا أيضاً ، فأهل الجنة بالضرورة برآء من الحسد في الدنيا والآخرة جميعاً ، بل الحسد من صفات المبعدين عن سعة العلّيين إلى مضيق السجين ، ولذلك وسم به الشيطان اللعين وذكر من صفاته أنه حسد آدم على ما خص به من الاجتناب و لما دعي إلى السجود استكبر و أباي و تمرّد وعصى ، فقد عرفت أنه لا حسد إلا للثوارد على مقصود يضيق عن الوفاء بالكلّ ولهذا لا ترى الناس يتحاسدون على النظر إلى زينة السماء ويتحاسدون على رؤية البساتين التي هي جزء يسير من جملة الأرض ، و كل الأرض لا وزن لها بالإضافة إلى السماء ولكن متسعة الأقطار وافية لجميع الأبصار ، فلم يكن فيها تزاحم ولا تحاسد أصلاً ، فعليك إن كنت بصيراً وعلى نفسك مشفقاً أن تطلب نعيماً لا زحمة فيه ولذّة لا مكدر لها ، ولا يوجد ذلك في الدنيا إلا في معرفة الله تعالى ومعرفة صفاته و أفعاله وعجائب ملكوت السماوات والأرض ، ولا ينال ذلك في الآخرة إلا بهذه المعرفة أيضاً ، فإن كنت لا تشاق إلى معرفة الله و لم تجد لذتها ففتر عنه رأيك و ضعف فيه رغبتك

(١) ارتاح : سر و نشط . - ارتاح الله له برحمته انقذه من بلية .

(٢) الحَجَر : ٤٧ .

فأنت فيه معذور ، فالمخنث والعين لا يشتاقي إلى لذّة الوقاع ، و الصبي لا يشتاقي إلى لذّة الملك فإنّ هذه لذّات يختصُّ بِأدراكها الرّجال دون الصبيان و المخنثين فكذلك لذّة المعرفة أيضاً يختصُّ بِأدراكها الرجال «رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله» ولا يشتاقي إلى هذه اللذّة غيرهم لأنّ الشوق بعد الذّوق و من لم يذوق لم يعرف و من لم يعرف لم يشفق و من لم يشفق لم يطلب و من لم يطلب لم يدرك و من لم يدرك بقي مع المحرومين في أسفل السافلين « و من يعيش عن ذكر الرّحمن نقيص له شيطاناً فهو له قرين » .

﴿ بيان الدّواء الذي به ينفي مرض الحسد عن القلب ﴾

إعلم أنّ الحسد من الأمراض العظيمة للقلوب و لاتداوى أمراض القلوب إلّا بالعلم و العمل .

و العلم النافع لمرض الحسد هو أن تعرف تحقيقاً أنّ الحسد ضرر عليك في الدّنيا و الدّين و أنّه لا ضرر فيه على المحسود في الدّين و الدّنيا بل ينتفع بها في الدّنيا و الدّين ، و مهما عرفت هذا عن بصيرة ولم تكن عدوّ نفسك و صديق عدوّك فارقت الحسد لا محالة ، أمّا كونه ضرراً عليك في الدّين فهو أنّك بالحسد سخطت قضاء الله تعالى و كرهت نعمته التي قسّمها بين عباده وعدله الذي أقامه في ملكه بخفيّ حكمته و استنكرت ذلك و استبشعته (١) و هذه جناية على حدقة التوحيد و قذى في عين الإيمان و ناهيك بها جناية على الدّين ، و قد انضاف إليه أنّك غششت رجلاً من المؤمنين و تركت نصيحته و فارقت أولياء الله و أنبياءه في حبّهم الخير لعباد الله و شاركت إبليس و سائر الكفار في حبّهم للمؤمنين البلاء و زوال النعم ، و هذه خبائث في القلب تأكل حسنات القلب كما تأكل النار الحطب و تمحوها كما يمحو الليل النّهار .

و أمّا كونه ضرراً في الدّنيا عليك : فهو أنّك تتألم بحسبك ، و تتعذّب به ،

(١) استبشعه أى استقدره والبشع ضد الحسن .

ولا تزال في كدٍّ و غمٍّ إذ أعداؤك لا يخليهم الله عن نعم يفيضها عليهم ، فلا تزال تتعذب بكلِّ نعمة تراها و تتألم بكلِّ بليّة تنصرف عنهم فتبقى مغموماً محزوناً متشعب القلب ضيق النفس كما تشتهي لأعدائك و كما يشتهي أعداؤك لك فقد كنت تريد المحنة لعدوك فتبجّزت في الحال محنتك و غمك تقدأ ، ولا تزول النعمة على المحسود بحسدك و لولم تكن تؤمن بالبعث و الحساب لكن مقتضي الفطنة إن كنت عاقلاً أن تحذر من الحسد لما فيه من ألم القلب و مساءته مع عدم النفع ، فكيف وأنت عالم بما في الحسد من العذاب الشديد في الآخرة فما أعجب من العاقل أن يتعرض لسخط الله من غير نفع يناله مع ضرر يحتمله و ألم يقاسيه فيهلك دينه و دنياه من غير جدوى ولا فائدة ، و أمّا إنه لا ضرر على المحسود في دينه و دنياه فواضح لأنّ النعمة لا تزول عنه بحسدك بل ما قدره الله من إقبال و نعمة فلا بدّ أن يدوم إلى أجل قدره الله فلا حيلة في دفعه بل « كلُّ شيء عنده بمقدار » و « لكلّ أجل كتاب » و لذلك شكى نبيّ من الأنبياء من إمرة ظالمة مستولية على الخلق بالأذى فأوحى الله تعالى إليه أن فرّ من قدّامها حتّى تنقضي أيامها ، أي ما قدرناه في الأزل لا سبيل إلى تغييره فاصبر حتّى تنقضي المدّة التي سبق القضاء بدوام إقبالها فيها ، و مهما لم تزل النعمة بالحسد لم يكن على المحسود ضررٌ في الدنيا ولا يكون عليه إثم في الآخرة .

ولعلّك تقول : ليت النعمة كانت تزول عن المحسود بحسدي ، و هذا غاية الجهل فإنّه بلا تشبيهه أو لا لنفسك فإنك أيضاً لا تخلو عن عدوّ يحسدك ، فلو كانت النعمة يزول بالحسد لم تبق لله عليك نعمة ولا على الخلق ولا نعمة الإيمان أيضاً لأنّ الكفار يحسدون المؤمنين على الإيمان قال تعالى : « ودّت طائفةٌ من أهل الكتاب لو يضلّونكم و ما يضلّون إلّا أنفسهم و ما يشعرون » ^(١) إذ ما يريد الحسود لا يكون ، نعم هو يضلّ بإرادته الضلال لغيره فإنّ إرادة الكفر كفر ، فمن اشتبه أن تزول النعمة عن المحسود بالحسد فكأنّه يريد أن يسلب نعمة

الإيمان بحسد الكفار وكذا سائر النعم ، وإن اشتهيت أن تزول النعمة عن الخلق بحسدك ولا تزول عنك بحسد غيرك فهذا غاية الجهل والغباوة ، فإنَّ كلَّ واحد من محقِّق الحساد أيضاً يشتهي أن يخصَّ بهذه الخاصية ولست بأولى من غيرك فنعمة الله عليك في أن لم تزل النعمة بالحسد مما يجب عليك شكرها وأنت ببجلك تكرها ، وأما إنَّ المحسود ينتفع به في الدِّين والدُّنيا فواضح أمّا منفعته في الدِّين فهو أنَّه مظلوم من جهتك لا سيَّما إذا أخرجك الحسد إلى القول أو الفعل بالغيبة والقبح فيه وهتك ستره وذكر مساويه فهذه هدايا تهديها إليه أعني أنَّك بذلك تهدي إليه حسناتك حتَّى تلقاه يوم القيامة مفلساً محروماً عن النعمة كما حرمت في الدُّنيا عن النعمة وكأنَّك أردت زوال النعمة عنه فلم تزل ، نعم كان الله عليه نعمة إذ وفقك للحسنات فنقلتها إليه فأضفت له نعمة إلى نعمة وأضفت لنفسك شقاوة إلى شقاوتك . وأما منفعته في الدُّنيا فهو أنَّ أهمَّ أغراض الخلق مساواة الأعداء ونسبهم وشقاوتهم وكونهم معدِّين مغمومين ، ولا عذاب أعظم ممَّا أنت فيه من ألم الحسد وغاية أمانني أعدائك أن يكونوا في نعمة وأن تكون في غمٍّ وحسرة بسببهم ، وقد فعلت بنفسك ما هو مرادهم ولذلك لا يشتهي عدوك موتك بل يشتهي أن تطول حياتك ولكن في عذاب الحسد والغمِّ لتنظر إلى نعمة الله عليه وتنقطع قلبك حسداً ولذلك قيل :

لا مات أعداؤك بل خلدوا حتَّى يروا فيك الذي يكمد

لا زلت محسوداً على نعمة فإنَّما الكامل من يحسد

ولا خلاك الدهر من حاسد فإنَّما الفاضل من يحسد

ففرح عدوك بغمِّك وحسدك أعظم من فرحه بنعمته ، ولو علم خلاصك من ألم الحسد وعذابه لكان ذلك أعظم مصيبة وبلية عنده فما أنت ممَّا تلازمه من غمِّ الحسد إلَّا كما يشتهي عدوك ، فإذا تأملت هذا عرفت أنَّك عدوُّ نفسك وصديق عدوك إذ تعاطيت ما تضرَّت به في الدُّنيا والآخرة ، وانتفع به عدوك في الدُّنيا والآخرة ، وصرت مضموماً عند الخالق والخالق ، شقيماً في الحال والمآل ونعمة المحسود دائمة شئت أو أبيت ، ثمَّ لم تقتصر على تحصيل مراد عدوك حتَّى وصلت

إلى إدخال أعظم سرور على إبليس الذي هو أعدى أعدائك لأنّك لا تعلم أنّك محرّم من
نعمة العلم والورع والجاه والمال الذي اختصّ به عدوك عنك خاف أن تحبّ
ذلك له فتشاركه في الثواب بسبب المحبة ، لأنّ من أحبّ الخير للمسلمين كان شريكاً
في الخير ومن فاته اللّحاق بدرجة الأكبر في الدّين لم يفته ثواب الحبّ لهم مهما
أحبّ ذلك فخاف إبليس أن تحبّ ما أنعم الله به على عبده من صلاح دينه ودنياه فتغزو
بثواب الحبّ بغضه إليك حتّى لا تلحقه بحبك كما لم تلحقه بعملك ، وقد قال
أعرابيٌّ للنبيّ ﷺ : « الرجل يحبّ القوم ولما يلحق بهم ؟ فقال النبيّ ﷺ :
هو من أحبّ » (١).

وقام أعرابيٌّ ورسول الله ﷺ يخطب فقال : متى الساعة ؟ فقال : ما أعددت
لها ؟ فقال : ما أعددت لها كثير صلاة ولا صيام إلّا أنّي أحبّ الله ورسوله ، فقال
النبيّ ﷺ : أنت مع من أحببت ، (٢) قال الرّأوي : فما فرح المسلمون بعد
إسلامهم كفرحهم يومئذ . إشارة إلى أنّ أكثر ثقتهم كان بحبّ الله ورسوله (٣).
وقال أبو موسى قلت : يا رسول الله الرّجل يحبّ المصلّين ولا يصليّ ويحبّ
الصّوام ولا يصوم - حتّى عدّ أشياء - فقال النبيّ ﷺ : « هو مع من أحبّ » (٤).
وقيل : إن لم تكن عالماً ولا متعلماً فكن محباً وإلّا فلا تبغضهم .
فانظر الآن كيف حسدك إبليس فنوّت عليك ثواب الحبّ ثمّ لم يقنع به
حتّى بغضه إليك وحملك على الكراهة حتّى أثمت ، فكيف لا ؟ وعساك أن تحاسد
رجلاً من أهل العلم وتحبّ أن يخطي في دين الله وينكشف خطاؤه ليفتضح ،
وتحبّ أن يخرس لسانه حتّى لا يتكلّم أو يمرض حتّى لا يعلم ولا يتعلّم ، وأيُّ
إثم يزيد على ذلك ، فليتك إذا فاتك اللّحاق به واغتممت بسببه سلمت من الإثم

(١) أخرجه مسلم ج ٨ ص ٤٣ من حديث ابن مسعود .

(٢) أخرجه البخاري ج ٨ ص ٤٩ من حديث أنس ، ومسلم ج ٨ ص ٤٢ .

(٣) في الاحياء « أنا أكبر بفتيتهم كانت حب الله ورسوله » .

(٤) متفق عليه كما مر .

وعذاب الآخرة وقد جاء في الحديث «أهل الجنة ثلاثة : المحسن والمحب له والكاف عنه» ^(١) أي من يكف عنه الأذى والحسد والبغض والكراهة .

فانظر كيف أبعدك إبليس عن جميع المداخل الثلاثة حتى لا تدور بها البتة فقد نفذ فيك حسد إبليس وما نفذ حسدك في عدوك بل في نفسك ، بل لو كوشفت بحالك في يقظة أو منام لرأيت نفسك أيها الحاسد في صورة من يرمي حجراً إلى عدوه ليصيب به مقتله فلا يصيبه بل يرجع إلى حدقته اليمنى فيقلعها فيزيد غضبه ثانياً فيعود فيرميها أشد من الأول فيرجع على عينه الأخرى فيعميها فيزداد غيظه فيعود ثالثاً و يرميها على رأسه فشجته وعدوه سالم في كل حال و هو إليه راجع مرة بعد أخرى وأعداؤه حوله يفرحون به ويضحكون عليه ، وهذه حال الحسود وسخرية الشيطان منه ، لا بل حالك في الحسد أقبح من هذا لأن الحجر العائد إلى راميها لم تقوت إلا العينين ولو بقيت لغاتت بالموت لمحال ، والحسد يعود بالإنثم والإثم لا يفوت بالموت ولعله يسوقه إلى غضب الله وإلى النار ، فلأن تذهب عينه في الدنيا خير من أن يبقى له عين يدخل بها النار فيقلعها لهيب النار .

فانظر كيف انتقم الله من الحاسد إذا أراد زوال النعمة عن المحسود فلم يزلها منه ، ثم أزالها من الحاسد إذ السلامة من الإثم نعمة والسلامة من الغم والكمد نعمة ، وقد زالتا عنه تصديقاً لقوله تعالى : « ولا يحق المكر السيئ ، إلا بأهله » ^(٢) وربما يبتلئ بعين ما يشتهي لعدوه ، و قلما يشمت شامت بمساءة إلا و يبتلئ بمثلها ، حتى قالت عائشة : ما تمنيت لعثمان شيئاً إلا نزل بي حتى لو تمنيت له القتل لقتلت ، فهذا إثم الحسد نفسه فكيف بما يجبر إليه الحسد من الاختلاف وجحود الحق وإطلاق اللسان واليد بالفواحش في التشقي من الأعداء وهو الداء الذي فيه هلك الأمم السالفة .

فهذه هي الأدوية العلمية فمهما تفكّر الإنسان فيها بذهن صافٍ وقلب حاضر

(١) قال العراقي : ما عثرت على أصل له .

(٢) فاطر : ٤٣

انظفي من قلبه نار الحسد وعلم أنه مهلك نفسه ومفرح عدوه ومضطربته ومنغص عيشه .

و أما العمل النافع فيه فهو أن يحكم الحسد فكل ما يتقاضاه الحسد من قول وفعل فينبغي أن يكلف نفسه تقيضه ، فإن بعثه الحسد على القدح فيه كلف لسانه المدح له و الثناء عليه ، وإن حمّله على التكبر عليه ألزم نفسه التواضع له و الاعتذار إليه ، وإن بعثه على كفا الإيثار عنه ألزم نفسه الزيادة في الإيثار ، فمهما فعل ذلك عن تكلف وعرفه المحسود طاب قلبه وأحبّه ومهما ظهر حبه عاد الحاسد وأحبّه وتولّد بينهما الموافقة التي يقطع مادة الحسد ، لأن التواضع والثناء والمدح وإظهار السرور بالنعمة يستميل قلب المنعم عليه ويسترقّه ويستعطفه ويحمّله على مقابلة ذلك بالاحسان ثم ذلك الإحسان يعود إلى الأول فيطيب قلبه فيصير ما تكلفه أولاً طبعاً آخر ، ولا يصدّنه عن ذلك قول الشيطان له : لو تواضعت وأثّنت عليه حمّله العدو على العجز أو على التفاق والخوف وإن ذلك مذلة ومهانة ، فإن ذلك من خدع الشيطان ومكائده ، بل المجاملة تكلفاً كان أو طبعاً تكسر سورة العداوة من الجانبين وتقل من عزّها (١) ويعود القلب إلى التآلف والتحاب ، وبه يستريح القلب من ألم الحسد وغم التباعد ، فهذه هي أدوية الحسد وهي نافعة جداً إلا أنها مرّة جداً ، لكن النفع في الدواء المرّ ، فمن لم يصبر على مرارة الدواء لم ينل حلاوة الشفاء ، وإنما يهون مرارة الدواء أعني التواضع للأعداء والتقرب إليهم بالمدح والثناء بقوة العلم بالمعاني التي ذكرناها وقوة الرغبة في ثواب الرضا بقضاء الله وحب ما أحبه الله ، وعزّة النفس وترفعها عن أن يكون في العالم شيء على خلاف مرادها جهل ، وعند ذلك يريد ما يكون ، إذ لا مطمع في أن يكون ما يريد وفوات المراد ذل وخيبة ولا طريق إلى الخلاص من هذا الدلّ إلا بأحد أمرين إما أن يكون ما يريد أو بأن يريد ما يكون ، والأوّل ليس إليك ولا مدخل للتكلف والمجاهدة فيه . وأما الثاني فللمجاهدة فيه مدخل وتحصيله بالرّياضة ممكن

(١) في الاحياء « تقل مرغوبها » .

فيجب تحصيله على كل عاقل ، هذا هو الدواء الكلّي* .
 فأما الدواء المفصل فهو بقمع أسباب الحسد من الكبر وعزة النفس وشدة
 الحرص على مالا يعني ، و سيأتي تفصيل مداواة هذه الأسباب في مواضعها فإنها
 مواد هذا المرض ولا ينتمى المرض إلا بقمع المادة فإن لم يقمع المادة لم يحصل
 بما ذكرناه إلا تسكين و تطفية و لا يزال يعود مرة بعد أخرى و يطول الجهد في
 تسكينه مع بقاء موادّه ، فإنه مادام محباً للجاه فلا بد أن يحسد من استأثر بالجاه
 و المنزلة في قلوب الناس دونه ويغتمه ذلك لالحالة وإنما غايته أن يهون الغم على نفسه
 ولا يظهره بلسانه ويده ، فأما الخلو عنه رأساً فلا يمكنه .

*) بيان القدر الواجب في نفى الحسد عن القلب (٢٠)

إعلم أن المؤذي ممقوت بالطبع و من آذاك لا يمكنك أن لا تبغضه غالباً و إذا
 تيسرت له نعمة فلا يمكنك أن لا تكرهها له حتى يستوي عندك حسن حال عدوك
 و سوء حاله ، بل لا تزال تدرك في النفس بينهما تفرقة ، و لا يزال الشيطان ينازعك
 في الحسد له ولكن إن قوي ذلك فيك حتى يبعثك على إظهار الحسد بقول أو فعل
 بحيث يعرف ذلك من ظاهرك بأفعالك الاختيارية فأنت إذن حسود عاص بحسدك
 و إن كففت ظاهرك بالكلية إلا أنك بباطنك تحب زوال النعمة و ليس في نفسك
 كراهة لهذه الحالة فأنت أيضاً حسود عاص لأن الحسد صفة القلب لصفة الفعل ،
 قال الله تعالى : « ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا » (١) ، وقال : « ودوا لو
 تكفروا كما كفروا فتكونون سواء » (٢) ، وقال : « إن تمسكم حسنة تسؤهم » (٣) ،
 أما الفعل فهو غيبة و كذب و هو عمل صادر عن الحسد و ليس هو عين الحسد ، بل
 محل الحسد القلب دون الجوارح نعم هذا الحسد ليست مظلمة يجب الاستحلال منها
 بل هو معصية بينك و بين الله ، و إنما يجب الاستحلال من الأسباب الظاهرة على
 الجوارح ، و أما إذا كففت ظمرك و ألزمت مع ذلك قلبك كراهية ما يترشح منه

(١) العنبر : ٩ .

(٢) النساء : ١٩ .

(٣) آل عمران : ١٢٠ .

بالطبع من حبٍّ زوال النعمة حتى كأنك تمقت نفسك على ما في طبعها فتكون تلك الكراهية من جهة العقل في مقابلة الميل من جهة الطبع فقد أدت الواجب عليك ولا يدخل تحت اختيارك في أغلب الأحوال أكثر من هذا ، فأما تغيير الطبع ليستوي عنده المؤذي والمحسن ويكون فرحه أو غمه مما تيسر لهما من نعمة أو تنصب عليهما من بلية سواء فهذا مما لا يطاوع الطبع عليه مادام ملتفتاً إلى حظوظ الدنيا إلا أن يصير مستغرقاً بحبٍّ الله تعالى مثل السكران الواله فقد ينتهي أمره إلى أن لا يلتفت قلبه إلى تفاصيل أحوال العباد بل ينظر إلى الكل بعين واحدة وهو عين الرحمة ويرى الكل عباداً لله وأفعالهم أفعالاً لله و يراهم مسخرين ، وذلك إن كان فهو كالبرق الخاطف لا يدوم ويرجع القلب بعد ذلك إلى طبعه ويعود العدو إلى منازعته أعني الشيطان فإنه ينازع بالوسوسة ، فمهما قابل ذلك بكراهية ألزم قلبه فقد أدى ما كلفه و ذهب ذاهبون إلى أنه لا يَأْتُم إذا لم يظهر الحسد على جوارحه .

و روي مرفوعاً أنه « ثلاثة في المؤمن له منهن مخرج ومخرجه من الحسد أن لا يبغى ، ^(١) و الأولى أن يحمل هذا على ما ذكرنا من أن يكون فيه كراهية من جهة الدين والعقل في مقابلة حبٍّ الطبع لزوال النعمة عن العدو ، وتلك الكراهية تمنعه من البغي ومن الإيذاء فإن جميع ما ورد من الأخبار في ذم الحسد يدل على ظاهرها على أن كل حاسد آثم ، و الحسد عبارة عن صفة القلب لا عن الأفعال فكل محب لمساءة المسلمين فهو حاسدٌ فإذا كونه آثماً بمجرّد حسد القلب من غير فعل هو في محل الاجتهاد .

وقد عرفت من هذا أن لك في أعدائك ثلاثة أحوال : أحدها أن تحب مساءتهم بطبعك وتكره حبك لذلك و ميل قلبك إليه بعقلك ، و تمقت نفسك عليه وتود لو كانت لك حيلة في إزالة ذلك الميل منك ، وهذا معفو عنه قطعاً ، لأنه لا يدخل تحت الاختيار أكثر منه ، الثانية أن تحب ذلك و تظهر الفرح بمسائه إما بلسانك أو بجوارحك فهذا هو الحسد المحظور قطعاً ، الثالثة وهي بين الطرفين أن تحسد بالقلب

من غير مقتك لتفسك على حسدك و من غير إنكار منك على قلبك ولكن تحفظ
جوارحك عن طاعة الحسد في مقتضاها وهذا محل الخلاف ، والظاهر أنه لا يخلو عن
إثم بقدر قوة ذلك الحب وضعفه .

هذا آخر كتاب ذم الغضب و الحقد و الحسد من ربيع المهلكات من المحجة
البيضاء في تهذيب الاحياء ، و يتلوه إن شاء الله كتاب ذم الدنيا . و الحمد لله أولاً
و آخرأ والصلاة على محمد وأهل بيته وسلم .



كتاب ذم الدنيا

وهو الكتاب السادس من ربع المهلكات من المحجة البيضاء في تهذيب الأحياء.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي عرف أوليائه غوائل الدنيا وآفاتنا ، وكشف لهم عن عيوبها وعوراتنا ، حتى نظروا في شواهدنا وآياتنا ، ووزنوا بحسناتها سيئاتنا ، فعلموا أنه يزيد منكرها على معروفها ، ولا يفي مرجوها بمخوفها ، ولا يسلم طلوعها من كسوفها ، ولكنّها في صورة امرأة مليحة تستميل الناس بجمالها ، ولها أسرار سوء قبائح تهلك الرّاعين في وصالها ، ثم هي فرّاة عن طلابها ، شحيحة باقبالها ، وإذا أقبلت لا تؤمن من شرّها وبالحا ، إن أحسنت ساعة أسامت سنة ، وإن أسامت مرة جعلتها سنة ، فدوائر إقبالها على التقارب دائرة ، وتجارة بنيتها خاسرة بائرة ، وآفاتنا على التوالي لصدور طلابها راشقة ، ومجاري أحوالها بذلّ طالبيها ناطقة ، فكلّ متعزّز بها إلى الذّلّ مصيره ، وكلّ متكثّر بها إلى التّحسّر مسيره ، شأنها الهرب من طالبها والطلب لهابها ، من خدمها فاتته ، ومن أعرض عنها واتته^(١) ، لا يخلو صفوها عن شوائب الكدورات ، ولا ينفك سرورها عن المنقصات ، سلامتها تعقب السقم ، وشبابها لا يسوق إلّا إلى الهرم ، ونعيمها لا يثمر إلّا الحسرة والندم ، فهي خداعة مكّارة طيّارة فرّاة ، لاتزال تتزيّن لطلابها حتى إذا صاروا من أحبلها كشرت لهم عن أنيابها^(٢) ، وشوّشت عليهم منازم أسبابها ، وكشفت لهم عن مكنون عجائبها فإذا قتم قوائل سمّتها ، ورشقتهم بصوائب سهمها^(٣) ، فبينما أصحابها منها في سرور وإعظام إذ ولّت

(١) في المصباح واتيته على الامر بمعنى واقته .

(٢) كثر عن اسنانه أى أبدعها وكشفها ، والانياب : الاضرار .

(٣) رشقه بالسهم : رماه ، و بنظره : أحده النظر اليه . و بلسانه : طمن عليه .

عنهم كأنها أضغاث أحلام ، ثم عكرت عليهم بدواهيها^(١) ، فطحنتهم طحن الحصيد ، ووارتهم في أكفانهم تحت الصعيد ، إن ملكت واحداً جميع ما طلعت عليه الشمس جعلته عن قريب حصيداً كأن لم تغن بالأمس ، تمنى أصحابها سروراً ، وتعددهم غوراً حتى يأمّلون كثيراً ، ويبنون قصوراً ، فتصبح قصورهم قبوراً ، وجمعهم بوراً وسعيهم هباءً منثوراً ، و كان أمر الله قدراً مقدوراً .

و الصلاة على محمد عبده ورسوله المرسل إلى العالمين بشيراً ونذيراً ، وعلى من كان من آله وأصحابه له في الدين ظهيراً وعلى الظالمين نصيراً وسلم كثيراً .
 أما بعد فإن الدنيا عدوة لله ، وعدوة لأوليائه الله ، وعدوة لأعداء الله ، أما عداوتها لله فإنها قطعت الطريق على عباد الله ولذلك لم ينظر الله إليها مذكّلها^(٢) ، وأما عداوتها لأوليائه الله فإنها تزيّنت لهم بزینتها ، وسمّتهم بزهرتها ونضارتها حتى تجرّ عوامراده الصبر في مقاطعتها ، وأما عداوتها لأعداء الله فإنها استدجّتهم بمكرها ومكيدتها ، واقتنصتهم بشباكها^(٣) حتى وثقوا بها وعوّلوا عليها فخذلتهم أحوج ما كانوا إليها ، فاجتنوا منها حسرة تنقطع دونها الأكباد ، ثم حرمتهم عن السعادة أبد الآباد فهم على فراقها يتحسرون ، ومن مكائدها يستغيثون ولا يغاثون بل يقال لهم : اخسؤا فيها ولا تكلمون أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينعصرون ، وإذا عظمت غوائل الدنيا وشروها فلا بدّ أولاً من معرفة حقيقة الدنيا وما هي ، وما الحكمة في خلقها مع عداوتها ، وما مداخل غرورها وشروها ، فإن من لا يعرف الشر لا يتقيه ويوشك أن يقع فيه ، ونحن نذكر ذم الدنيا وأمثلتها وحقيقتها وتفصيل معانيها ، وأصناف الأشغال المتعلقة بها ، ووجه الحاجة إلى أصولها ، وسبب انصراف الخلق عن الله بسبب التشاغل بفضولها إن شاء الله .

(١) عكر عليه : كروحل وانصرف وعطف ، والدواهي جمع الداهية وهي النوازل

والنوائب والمصيبات .

(٢) كما يأتي عن قريب في الحديث .

(٣) اقتنص الصيد أو الطير : صاده ، والشباك جمع شبكة وهي شركة الصياد .

﴿ بيان ذم الدنيا ﴾

الآيات الواردة في ذم الدنيا وأمثلتها كثيرة وأكثر القرآن مشتمل على ذم الدنيا و صرف الخلق عنها و دعوتهم إلى الآخرة بل هو مقصود بعث الأنبياء ﷺ و لم يبعثوا إلا لذلك فلاحاجة إلى الاستشهاد بآيات القرآن لظهورها وإنما نورد بعض الأخبار الواردة فيها .

فقد روي أن رسول الله ﷺ مرَّ على شاة ميتة فقال : « أترون هذه الشاة الميتة هينة على صاحبها ؟ قالوا : نعم من هوانها ألقوها ؛ قال : والذي نفسي بيده الدنيا أهون على الله عز وجل من هذه على صاحبها ، ولو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ما سقى كافراً منها شربة ماء » (١).

وقال ﷺ : « الدنيا سجن المؤمن و جنة الكافر » (٢).

وقال ﷺ : « الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ما كان لله منها » (٣).

وعنه ﷺ : « من أحب دنياه أضرب بأخترته و من أحب آخرته أضرب بدنياه ، فآثروا ما يبقى على ما يفنى » (٤).

وقال ﷺ : « حب الدنيا رأس كل خطيئة » (٥).

وقال ﷺ : « يا عجباً كل العجب للمصدق بدار الخلود وهو يسعى لدار الغرور » (٦).

(١) أخرجه الحاكم ج ٤ ص ٣٠٦ بلفظه وابن ماجه تحت رقم ٤١١٠ من حديث

سهل بن سعد .

(٢) أخرجه الترمذى ج ٩ ص ١٩٩ .

(٣) أخرجه أبو نعيم فى الحلية بسند صحيح من جابر ، وابن ماجه تحت رقم ٤١١٢

بلفظ آخر عن أبي هريرة ، والترمذى ج ٩ ص ١٩٨ أيضاً .

(٤) أخرجه الحاكم فى المستدرک ج ٤ ص ٣١٩ من حديث أبى موسى الاشعرى ،

و صحيحه .

(٥) أخرجه البيهقى فى شعب الايمان من حديث الحسن مرسل كما فى الجامع الصغير .

(٦) أخرجه ابن أبى الدنيا فى الزهد من حديث جرير مرسل . (المعنى)

وروي أن رسول الله ﷺ وقف على مزبلة فقال : « هلموا إلى الدنيا ، وأخذ خيراً قد بليت على تلك المزبلة وعظماً قد نخرت ^(١) فقال : هذه الدنيا » وهذه إشارة إلى أن زينتها ستخلق مثل تلك الخرق وأن الأجسام التي ترى بها ستصير عظماً بالية .

وقال ﷺ : « إن الدنيا حلوة خضرة ، وإن الله مستخلفكم فيها فناظر كيف تعملون ، إن بني إسرائيل لما بسطت لهم الدنيا و مهدت تاهوا في الحلية والنساء والطيب والثياب » ^(٢) .

وقال عيسى عليه السلام : « لاتتخذوا الدنيا رباً فتتخذكم الدنيا عبيداً ، اكنزوا كنزكم عند من لا يضيعه لكم فإن صاحب كنز الدنيا يخاف عليه الآفة وصاحب كنز الله لا يخاف عليه الآفة » .

وقال أيضاً : « يا معشر الحوارين إنني قد كببت لكم الدنيا على وجهها فلا تنعشوها بعدي ^(٣) فإن من خبث الدنيا أن عصي الله فيها وإن من خبث الدنيا أن الآخرة لاتدرك إلا بتركها ، ألا فاعبروا الدنيا ولا تعمروها ، واعلموا أن أصل كل خطيئة حب الدنيا ، ورب شهوة ساعة أورثت أهلها حزناً طويلاً » .

وقال أيضاً : « بطحت لكم الدنيا ^(٤) وجلستم على ظهرها فلا ينازعكم فيها الملوك والنساء ، فأما الملوك فلا تنازعوهم في الدنيا فإنهم لن يتعرضوا لكم ما تركتموهم وديناهم ، وأما النساء فاتقوهن بالصوم والصلاة » .

وقال أيضاً : « الدنيا طالبة ومطلوبة فطالب الآخرة تطلبه الدنيا حتى يستكمل فيها رزقه وطالب الدنيا تطلبه الآخرة حتى يجبي الموت فيأخذ بعنقه » . وعن النبي ﷺ : « أن الله جل ثناؤه لم يخلق خلقاً أبغض إليه من الدنيا

(١) أى بليت ، وأخرجه ابن الدنيا فى الزهد والبيهقى فى الشعب من طريقه من رواية ابن ميمون اللخمي مرسل . وفيه بقية بن الوليد وقد عنعنه وهو مدلس كما فى المغنى .

(٢) أخرجه ابن ماجه تحت رقم ٤٠٠٠ دون قوله « ان بنى اسرائيل الخ » ورواه ابن أبى الدنيا من حديث الحسن مرسل بالزيادة التى آخرها كما فى المغنى .

(٣) نعشه الله - كمنعه - رفعه . (٤) بطحه : أسطه ، ألقاه على وجهه .

و إنه لم ينظر إليها منذ خلقها « (١).

و روي « أن سليمان بن داود عليه السلام مر في موكبه و الطير تظله و الجن و الإنس عن يمينه وعن يساره ، قال : فمرّ بعابد من عبّاد بني إسرائيل فقال : والله يا ابن داود لقد آتاك الله ملكاً عظيماً ، قال : فسمع سليمان فقال : لتسيحة في صحيفة مؤمن خير مما أُعطي ابن داود ، فإن ما أُعطي ابن داود يذهب و التسيحة تبقى .

و قال عليه السلام : « الهاكم التكاثر يقول ابن آدم : مالي مالي ، وهل لك من مالك إلا ما تصدّقت فأمضيت أو أكلت فأفانيت أولبست فأبليت » (٢).

و قال عليه السلام : « الدنيا دار من لا دار له ، و مال من لا مال له ، و لها يجمع من لا عقل له ، و عليها يعادي من لا علم له ، و عليها يحسد من لا فقه له ، و لها يسعى من لا يقين له » (٣).

و قال عليه السلام : « من أصبح و الدنيا أكبر همّه فليس من الله في شيء ، و ألزم الله قلبه أربع خصال : همّاً لا ينقطع عنه أبداً ، و شغلاً لا يتفرّغ منه أبداً ، و فقراً لا ينال غناه أبداً ، و أملاً لا يبلغ منتهاه أبداً » (٤).

و قال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم : « الدنيا موقوفة بين السماء و الأرض منذ خلقها الله عزّ و جلّ لا ينظر إليها و تقول يوم القيامة : يا ربّ اجعلني لأدنى أوليائك نصيباً

(١) أخرجه الحاكم في التاريخ من حديث أبي هريرة كما في الجامع الصغير .

(٢) أخرجه الحاكم في المستدرک ج ٤ ص ٣٢٣ من حديث مطرف بن عبد الله بن الشخير عن أبيه .

(٣) ما عثرت على تمام حديث في أصل نعم أخرج أحمد صدره في المسند والبيهقي في الشعب من حديث عائشة كما في الجامع الصغير .

(٤) أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث أبي ذر دون قوله « ألزم الله قلبه الخ - » وكذلك رواه ابن أبي الدنيا من حديث أنس باسناد ضعيف ، و الحاكم من حديث حذيفة ، و روى هذه الزيادة منفردة صاحب الفردوس من حديث ابن عمر و كلاهما ضعيف كما في المغني .

اليوم ، فيقول : اسكتي لاشي ، إني لم أرضك لهم في الدنيا أرضاك لهم اليوم «^(١) .
و روي « أن الله عز وجل لما أهبط آدم من الجنة إلى الأرض قال له : ابن
للخراب ولد للفناء »^(٢) .

و روي في أخبار آدم عليه السلام « أنهم لما أكل من الشجرة تحرّكت معدته لخروج
الثقل و لم يكن ذلك مجعولاً في شيء من أطعمة الجنة إلا في هذه الشجرة فلذلك
نهى الله عن أكلها ، قال : فجعل يدور في الجنة فأمر الله تعالى ملكاً يخاطبه فقال
له : قل له : أي شيء تريد ؟ قال آدم : أريد أن أضع ما في بطني من الأذى ، فقل
للملك : قل له : في أي مكان تريد أن تضعه ؟ أعلى الفرش أم على السرير ؟ أم على
الأنهار ؟ أم تحت ظلال الأشجار ؟ هل ترى هنا موضعاً يصلح لذلك ؟ ولكن اهبط
إلى الدنيا » .

و قال عليه السلام : « ليجيئن أقوام يوم القيامة و أعمالهم كجبال تهامة فيؤمر بهم
إلى النار ، فقل : يا رسول الله أمصلين ؟ قال : نعم كانوا يصومون ويصلّون ويأخذون
هنة^(٣) من الليل فإذا عرض لهم من الدنيا شيء وثبوا عليه »^(٤) .

و قال عليه السلام في بعض خطبه : « المؤمن بين مخافتين بين أجل قد مضى لا يدري
ما الله صانع فيه و بين أجل قد بقي لا يدري ما الله قاض فيه فليتزود العبد من نفسه
لنفسه و من ديناه لآخرته ، و من حياته لموته ، و من شبابه لهرمه ، فإن الدنيا قد
خلقت لكم و أنتم خلقتم للآخرة ، و الذي نفسي بيده ما بعد الموت من مستعجب

(١) ما عثرت على أصل له ، و روى ابن عساكر عن علي بن الحسين مرسل هكذا
« ان الله تعالى لما خلق الدنيا أعرض عنها فلم ينظر إليها من هوانها عليه » راجع الجامع
الصغير ج ١ ص ٧٢ .

(٢) راجع الكافي ج ٢ ص ١٣١ روى مثله .

(٣) أي ساعة بمعنى هنية من باب هنو .

(٤) أخرجه أبو نعيم في الحلية من حديث سالم مولى أبي حذيفة بسند ضعيف وأبو
منصور الديلمي من حديث أنس بسند ضعيف أيضاً . (المغنى)

ولا بعد الدنيا من دار إلا الجنة أو النار» (١).

و قال عيسى عليه السلام : « لا يستقيم حب الدنيا والآخرة في قلب مؤمن كما لا يستقيم الماء والنار في إناء واحد » .

و روي « أن جبرئيل عليه السلام قال لنوح عليه السلام : يا أطول الأنبياء عمراً كيف وجدت الدنيا ؟ قال : كدار لها بابان دخلت من أحدهما وخرجت من آخر » .

و قيل لعيسى عليه السلام : « لو اتخذت بيتاً ؟ فقال : يكفيني خلقان من كان قبلنا » .

و قال نبينا ﷺ : « احذروا الدنيا فإنها أسحر من هاروت وماروت » (٢).

و روي أن رسول الله ﷺ خرج ذات يوم على أصحابه فقال : « هل منكم من يريد أن يذهب الله عنه العمى ويجعله بصيراً ؟ ألا إنه من رغب في الدنيا وطال فيها أمله أعمى الله قلبه على قدر ذلك ، ومن زهد في الدنيا وقصر أمله فيها أعطاه الله علماً بغير تعلم وهدى بغير هداية ، ألا إنه سيكون بعدي قوم لا يستقيم لهم الملك إلا بالقتل والتجبر ولا الغنى إلا بالفخر والبخل ولا المحبة إلا باتِّباع الهوى ، ألا فمن أدرك ذلك الزمان منكم فصر على الفقر وهو يقدر على الغنى وصبر على البغضاء وهو يقدر على المحبة ، وصبر على الذل وهو يقدر على العز لا يريد بذلك إلا وجه الله أعطاه الله بذلك ثواب خمسين صدقاً » (٣).

و روي أن عيسى عليه السلام اشتد به المطر والرعد والبرق يوماً فجعل يطلب بيتاً يلجأ إليه فرفعت إليه خيمة من بعيد فأتاها فإذا فيها امرأة فحاذ عنها فإذا هو بكهف في جبل فأتاه فإذا فيه أسد فوضع يده على رأسه وقال : إلهي جعلت لكل شيء مأوى ولم تجعل لي مأوى فأوحى الله إليه مأواك في مستقر من رحمتي لازو جنك

(١) رواه الكليني في الكافي ج ٢ ص ٧٠ وقوله صلى الله عليه وآله « مستتب »

أى موضع استعاب أى طلب رضاء .

(٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا والبيهقي في الشعب عن أبي الدرداء بسند

ضعيف كما في الجامع الصغير .

(٣) أخرجه ابن أبي الدنيا والبيهقي مرسلًا وفيه إبراهيم بن الأشعث تكلم فيه

أبو حاتم . (المعنى)

يوم القيامة ألف حوراء خلقتها بيدي ولا طعمن في عرسك أربعة آلاف عام يوم منها كعمر الدنيا ولا أمرن منادياً ينادي أين الزُّهّاد في الدنيا زوروا عرس الزاهد عيسى ابن مريم .
وقال عيسى عليه السلام : « ويلٌ لصاحب الدنيا كيف يموت و يتركها و ما فيها ؟
و تغرُّه و يأمنها ، و يثق بها و يتخذله ، و ويل للمغتربين كيف ألزمهم ما يكرهون
و فارقهم ما يحبّون و جاءهم ما يوعدون ؟ و ويل لمن أصبحت الدنيا همّة و الخطايا
عمله كيف يفتضح غداً بذنبه » .

و قيل : أوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام « يا موسى مالك و لدار الظالمين إنَّها
ليست لك بدار أخرج منها همك و فارقها بعقلك ، فبئست الدار هي إلّا لعامل يعمل
فيها فنعمت الدار هي ، يا موسى إنني مرصد للظالم حتّى آخذ منه للمظلوم » .
و روي « أن رسول الله ﷺ بعث أبا عبيدة بن الجراح فجاهه بمال من
البحرين فسمعت الأنصار يقدم أبي عبيدة فوافوا صلاة الفجر مع رسول الله ﷺ
فلما صلى رسول الله ﷺ انصرف فتعرّضوا له فتبسّم رسول الله ﷺ حين رآهم ،
ثم قال : أظنكم سمعتم أن أبا عبيدة قدم بشيء ؟ قالوا : أجل يا رسول الله ، قال :
فأبشروا و أهلكوا ما يسرّكم فوالله ما الفقر أخشى عليكم ولكنني أخشى عليكم أن
تيسط عليكم الدنيا كما بسطت على من كان قبلكم فتتنافسوها كما تنافسوها و تهلككم
كما أهلكتهم » (١) .

و قال أبو سعيد الخدري : قال رسول الله ﷺ : « إن أكثر ما أخاف عليكم
ما يخرج الله لكم من بركات الأرض ، فقليل : ما بركات الأرض ؟ فقال : زهرة
الدنيا » (٢) .

و قال رسول الله ﷺ : « لا تشغلوا قلوبكم بذكر الدنيا » (٣) فنهى عن ذكرها فضلاً

-
- (١) أخرجه مسلم ج ٨ ص ٢١٢ كما في المتن والبغاري ج ٨ ص ١١٣ و فيه « و
تلهيكم كما ألهمتم » . و أخرجه الترمذي ج ٩ ص ٢٨٧ .
(٢) أخرجه البغاري ج ٨ ص ١١٣ و ج ٤ ص ٣٢ .
(٣) أخرجه البيهقي في الشعب عن محمد بن النضر الحارثي مرسلًا بسند ضعيف
كما في الجامع الصغير .

عن إصابة عينها .

و قال مزار بن سعيد : مر عيسى عليه السلام بقرية فاذا أهلها موتى في الأفنية والطرق فقال لهم : يا معشر الحواريين إن هؤلاء ماتوا عن سخطة و لو ماتوا عن غير ذلك لندافنوا ، فقالوا : يا روح الله وددنا أننا علمنا خبرهم ، فسأل ربّه فأوحى الله إليه إذا كان الليل فنادهم يجيبوك ، فلما كان الليل أشرف على نشز من الأرض (*) ، ثم نادى يا أهل القرية ؟ فأجابه مجيب : لبيك يا روح الله ، فقال : ما حالكم وما قصتكم ؟ قالوا : بتنا في عافية وأصبحنا في هاوية ، قال : وكيف ذلك ؟ قال : لحبنا الدنيا و طاعتنا أهل المعاصي ، قال : وكيف كان حبكم للدنيا ؟ قال : حب الصبي لأمّه إذا أقبلت فرحنا وإذا أدبرت حزنا و بكينا ، قال : فما بال أصحابك لم يجيبوني ؟ قال : لأنهم ملجمون بلجام من نار بأيدي ملائكة غلاظ شداد قال : كيف أجبتني أنت من بينهم ؟ قال : لأنني كنت فيهم ولم أكن منهم ، فلما نزل بهم العذاب أصابني معهم فأنا معلق على شفير جهنم لا أدري أنجو منها أم أكبكب فيها ، فقال المسيح ﷺ للحواريين : لا كل خبز الجريش بالملح الشعير و لبس المسوح و النوم على المزابل كثير مع عافية الدنيا والآخرة (١) .

و روي أن ناقرة رسول الله ﷺ العضاء لا تسبق فجاء أعرابي بناقة له فسبقتها فشق ذلك على المسلمين فقال رسول الله : « إنه حق على الله أن لا يرفع شيئا من الدنيا إلا أضعه » (٢) .

و قال عيسى عليه السلام : « من ذا الذي يبني على أمواج البحر داراً ، تلکم الدنيا فلا تتخذوها قراراً » .

وقيل : لعيسى عليه السلام : علمنا عملاً واحداً يحبنا الله عليه ، قال : « أبغضوا الدنيا يحبكم الله » .

و قال أبو الدرداء : قال رسول الله ﷺ : « لو تعلمون ما أعلم لبكيتم كثيراً

(*) أى المكان المرتفع منها . (١) راجع الكافي ج ٢ ص ٣١٨ - باب ذم الدنيا - .

(٢) أخرجه البخارى ج ٤ ص ٣٨ .

ولضحكتكم قليلاً ولهانت عليكم الدنيا ولا تثرتم الآخرة ، ^(١) ثم قال أبو الدرداء من قبل نفسه : لو تعلمون ما أعلم لخرجتم إلى الصعداء ولبكيتم على أنفسكم وتركتم أموالكم بلا حارس لها ولا راجع إليها إلا ما لا بد لكم منه ولكن يغيب عن قلوبكم ذكر الآخرة وحضرها الأمل فصارت الدنيا أملك بأمعالكم وصرتم كالذين لا يعلمون ، فبعضكم شر من البهائم التي لا تدع هواها مخافة مما في عاقبتها مالكم لا تتحابون ولا تتناصحون وأنتم إخوان على دين الله ما فرق بين أهوائكم إلا خبث سرائركم ولو اجتمعتم على البر لتحابتم مالكم تناصحون في أمر الدنيا ولا تناصحون في أمر الدين ولا يملك أحدكم النصيحة لمن يجبه ويعينه على أمر آخرته ما هذا إلا من قلة الإيمان في قلوبكم ، لو كنتم توقنون بخير الآخرة وشرها كما توقنون بالدنيا لا تثرتم طلب الآخرة لأنها أملك بأموركم فإن قلتم : حب العاجلة غالب فإننا نراكم تدعون العاجلة من الدنيا للآجل منها تكذبون أنفسكم بالمشقة والاحترق في طلب أمر لعلكم لا تندكونه ، فبئس القوم أنتم ما حققتم أيمانكم بما يعرف به الإيمان البالغ فيكم فإن كنتم في شك مما جاءكم به محمد ﷺ فائتونا فلنبين لكم ولنريك من النور ما تطمئن إليه قلوبكم والله ما أنتم بالمنقوصة قلوبكم فنعذركم أنكم تستبينون صواب الرأي في دنياكم وتأخذون بالحزم في أموركم مالكم تفرحون باليسير من الدنيا تصيبونه وتحزنون على اليسير منها يفوتكم حتى يتبين ذلك في وجوهكم ويظهر على ألسنتكم وتسمونها المصائب وتقيمون عليها المآثم وعامتكم قد تركوا كثيراً من دينهم ، ثم لا يتبين ذلك في وجوههم ولا يتغير حالكم ، إنني لأرى الله قد تبرأ منكم ، يلتقي بعضكم بعضاً بالسرور وكلكم يكره أن يستقبل صاحبه بما يكره مخافة أن يستقبله صاحبه بمثله ، فأصبحتم على الفل ونبئت مراعيكم على الدمن وتصافيتم على رفض الأجل ، ولوددت أن الله تعالى أراحني منكم فألحقني بمن أحب رؤيته ولو كان حياً لم يصابركم ، فإن كان

(١) أخرجه صدره مسلم والبخارى ج ٨ ص ١٢٧ من حديث أبي هريرة وأخرجه

الترمذي ج ٩ ص ١٩٤ وابن ماجه تحت رقم ٤١٩٠ باختلاف في اللفظ من حديث أبي ذر.

(۲) و راجع النهج الغطب تحت رقم ۸۲ .

وقال ﷺ : « إنما هي ستة أشياء : مطعوم ومشروب وملبوس ومركوب ومنكوح ومشوم : فأشرف المطعومات العسل وهو مذقة ذباب ، وأشرف المشروبات الماء يستوي فيه البر والفاجر ، وأشرف الملبوسات الحرير وهو نسج دودة ، وأشرف المركوبات الفرس وعليه يقتل الرّجال ، وأشرف المنكوحات المرأة وهي مبال فيمبال والله أن المرأة ليزين أحسن شيء منها ويراد أقبح شيء منها ، وأشرف المشمومات المسك وهو دم حيوان » .

﴿فصل﴾

أقول : و من طريق الخاصة عن أهل البيت ﷺ في ذم الدنيا ما فيه بلاغ لقوم عابدين وسيما عن مولانا أمير المؤمنين ﷺ وناهيك ما في كتاب نهج البلاغة من كلماته ﷺ في هذا الباب وقد أسلفنا كلاماً له ﷺ فيه في كتاب العلم من ربع العبادات عند ذكر علامات علماء الآخرة .

وفي الكافي عن أبي عبد الله ﷺ قال : « خرج النبي ﷺ وهو محزون فأتاه ملك ومعه مفاتيح خزائن الأرض فقال : يا محمد هذه مفاتيح خزائن الأرض يقول لك ربك : افتح وخذ منها ما شئت من غير أن تنقص شيئاً عندي ، فقال رسول الله ﷺ : الدنيا دار من لا دار له ^(١) و لها يجمع من لا عقل له ، فقال له الملك : والذي بعثك بالحق نبياً لقد سمعت هذا الكلام من ملك يقول في السماء الرابعة حين أعطيت المفاتيح » ^(٢) .

وعنه ﷺ قال : « مرّ رسول الله ﷺ بجدي أسك ^(٣) ملقى على مزبلة ميتاً فقال لأصحابه : كم يساوي هذا ؟ فقالوا : لعلّه لو كان حياً لم يساو درهماً ، فقال النبي ﷺ : والذي نفسي بيده الدنيا أهون على الله من هذا الجدي على أهله » ^(٤) .

(١) لعل المراد أن الدنيا دار من لا دار له غيرها وليس له في الآخرة من نصيب .

(٢) المصدر ج ٢ ص ١٢٩ .

(٣) الجدي : ولد المعز في السنة الأولى ، و أسك أي مصطلم الإذنين مقطوعهما .

(٤) الكافي ج ٢ ص ١٢٩ .

وعنه عليه السلام قال : « قال رسول الله ﷺ : إن في طلب الدنيا إضراراً بالآخرة وفي طلب الآخرة إضراراً بالدنيا فأضرثوا بالدنيا فإنها أحقُّ بالضرار » (١).

وعنه عليه السلام قال : « قال رسول الله ﷺ : مالي و للدنيا وما أنا والدنيا إنما مثلي ومثلها كمثل راكب رفعت له شجرة في يوم صائف فقال تحتها ثم راح وتركها » (٢).

وعنه عليه السلام قال : « ما أعجب رسول الله ﷺ شيء من الدنيا إلا أن يكون فيها جائعاً خائفاً » (٣).

وعنه عليه السلام قال : « إن في كتاب علي عليه السلام إنما مثل الدنيا كمثل الحية ما ألين مسها وفي جوفها السم الناقع ، يحذرنا الرُّجل العاقل ويهوى إليها الصبيُّ الجاهل » (٤).

وعنه عليه السلام قال : « كتب أمير المؤمنين عليه السلام إلى بعض أصحابه يعظه : أوصيك ونفسي بنتقوى من لا يحلُّ معصيته ، ولا يرجي غيره ، ولا الغنى إلا به ، فإن من اتقى الله تعالى عزَّ وقوي وشبع وروى ، ورفع عقله عن أهل الدنيا ، فبدنه مع أهل الدنيا وقلبه وعقله معاين الآخرة فأطفاً بضوء قلبه ما أبصرت عيناه من حبِّ الدنيا فقد زُحرامها وجانب شبهاتها وأضرَّ الله بالحلال الصافي إلا ما لا بدَّ له منه من كسرة يشدُّ بها صلبه (٥) و ثوب يوارى به عورته من أغلظ ما يجد وأخشنه ولم يكن له فيما لا بدَّ منه ثقة ولا رجاء فوقعت ثقته ورجاؤه على خالق الأشياء فجُدَّ واجتهد وأتعب

(١) الخبر في الكافي ج ٢ ص ١٣١ و يومى الى أن المذموم من الدنيا ما يضر بأمر الآخرة فاما ما لا يضر به كقدر الحاجة في البقاء والتعيش فليس بملوم .

(٢) يوم صائف أى يوم حار وقوله : « فقال تحتها » من القبلولة أى الاستراحة والخبر في الكافي ج ٢ ص ١٣٤ .

(٣) المصدر ج ٢ ص ١٢٩ .

(٤) المصدر ج ٢ ص ١٣٦ .

(٥) الكسر - بالكسر - : القطعة من الشيء المكسور والجمع كسر مثل قطعة و

قطع والمراد كسرة الخبز .

بدنه حتى بدت الأضلاع وغارت العينان فأبدل الله له من ذلك قوة في بدنه وشدة في عقله وما ذخّر له في الآخرة أكثر ، فرفض الدنيا فإن حب الدنيا يعمي ويصم ويبكم وينذل الرقاب فتدارك ما بقي من عمره ولا تغفل : غداً و بعد غد فأتما هلك من كان قبلك باقامتهم على الأمانى والتسوييف حتى أتاها أمر الله بغتة وهم غافلون فنقلوا على أعوادهم إلى قبورهم المظلمة الضيقة وقد أسلمهم الأولاد والأهلون فانقطع إلى الله بقلب منيب من رفض الدنيا وعزم^(١) ليس فيه انكسار ولا انجزال^(٢) أعاننا الله وإياك على طاعته و وفقنا وإياك لمرضاته ،^(٣)

وعن أبي جعفر عليه السلام قال : « قال علي بن الحسين عليه السلام : إن الدنيا قد ارتحلت مدبرة وإن الآخرة قد ارتحلت مقبلة ، و لكل واحد منهما بنون فكونوا من أبناء الآخرة ولا تكونوا من أبناء الدنيا ، ألا و كونوا من الزاهدين في الدنيا الرغبين في الآخرة ، ألا إن الزاهدين في الدنيا اتخذوا الأرض بساطاً والتراب فراشاً والماء طيباً و قرصوا من الدنيا تقريضاً^(٤) ، ألا ومن اشتاق إلى الجنة سلاعن الشهوات ، و من أشفق من النار رجع عن المحرمات ، و من زهد في الدنياهاات عليه المصائب ، ألا إن الله عباداً كمن رأى أهل الجنة في الجنة مخلدين و كمن رأى أهل النار في النار معدّين شروهم مأمونة وقلوبهم محزونة أنفسهم عفيفة و حوائجهم خفيفة صبروا أيّاماً قليلة فصاروا بعقبى^(٥) راحة طويلة ، أمّا الليل فصافون أقدامهم تجري دموعهم على خدودهم و هم يجأرون إلى ربهم^(٦) يسعون في فلك رقابهم ، و أمّا النهار فحلماء علماء بررة أتقياء كأنهم القداح قدبراهم الخوف من العباداة^(٧) ينظر إليهم الناظر فيقول :

(١) عطف على «قلب» . (٢) الانجزال : الانقطاع .

(٣) الكافي ج ٢ ص ١٣٦ .

(٤) القرض القطع أى قطعوا أنفسهم من الدنيا تقطيعاً باقلاع قلوبهم عنها (الوافي) .

(٥) كذا وفي فقه الرضا «فصارت لهم العقبى» . (٦) أى يتضرعون ، جأ إلى الله أى تضرع .

(٧) القداح - بالكسر - : السهم بلا ريش و لا نصل ، شبههم فى نعاقة أبدانهم

بالاسهم ، ثم ذكر ما يستعمل فى السهم اعنى البرى وهو النعت «من العباداة» أى من كثرتها

ان تعلق بقوله : «كانهم القداح» أو من قلتها ان تعلق بالخوف (الوافي) .

مرضى - وما بالقوم من مرض - أم خولطوا^(١) فقد خالط القوم أمر عظيم من ذكر النار وما فيها^(٢).

و عن محمد بن مسلم بن شهاب قال : سئل علي بن الحسين عليه السلام : أي الأعمال أفضل عند الله تعالى ؟ فقال : « ما من عمل بعد معرفة الله تعالى ومعرفة رسول الله صلى الله عليه وآله أفضل من بغض الدنيا وإن لذلك لشعباً كثيرة^(٣) وللمعاصي شعباً فأول ما عصى الله به الكبر وهي معصية إبليس حين أبى واستكبر و كان من الكافرين ، و الحرص وهي معصية آدم و حوا حين قال الله تعالى لهما : « كلا من حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين »^(٤) فأخذوا مالا حاجة بهما إليه فدخل ذلك^(٥) على ذريتهما إلى يوم القيامة وذلك أن أكثر ما يطلب ابن آدم مالا حاجة به إليه ، ثم الحسد وهي معصية ابن آدم حيث حسد أخاه فقتله ، فتشعب من ذلك حب النساء و حب الدنيا و حب الرئاسة و حب الراحة و حب الكلام و حب العلو و الثروة ، فصرن سبع خصال فاجتمعن كلهن في حب الدنيا فقال الأنبياء والعلماء بعد معرفة ذلك : حب الدنيا رأس كل خطيئة و الدنيا دنيا أن دنيا بلاغ و دنيا ملعونة^(٦) .

و عن جابر قال : دخلت على أبي جعفر عليه السلام فقال : « يا جابر والله إنني لمحزون و إنني لمشغول القلب ، قلت : جعلت فداك و ما شغلك و ما حزن قلبك ؟ فقال : يا جابر إنّه من دخل قلبه صافي خالص دين الله شغل قلبه عمّا سواه ، يا جابر ما الدنيا و ما عسى أن تكون الدنيا هل هي إلا طعام أكلته أو ثوب لبسته أو امرأة

(١) أى ينسبونهم باختلاط العقل والجنون . خولط فلان أى أفسد عقله بما خالطه

من المفسدة .

(٢) الكافي ج ٢ ص ١٣١ .

(٣) أى ان لبغض الدنيا لشعباً من الصفات الحسنة والاعمال الصالحة و هي ضد

شعب المعاصي .

(٤) البقرة : ٣٥ .

(٥) أى الحرص أو أخذ مالا حاجة به .

(٦) الكافي ج ٢ ص ١٣٠ .

أصبتها يا جابر : إن المؤمنين لم يطمئنوا إلى الدنيا ببقائهم فيها ولم يأمنوا قدومهم الآخرة ، يا جابر الآخرة دار قرار و الدنيا دار فناء و زوال ولكن أهل الدنيا أهل غفلة و كأن المؤمنين هم الفقهاء أهل فكرة و عبرة ، لم يصمهم عن ذكر الله تعالى ما سمعوا بآذانهم ولم يعمهم عن ذكر الله تعالى ما رأوا من الزينة بأعينهم فغافوا بثواب الآخرة كما فازوا بذلك العلم ، و اعلم يا جابر أن أهل التقوى أيسر أهل الدنيا مؤونة و أكثرهم لك معونة تذكر فيعينونك وإن نسيت ذكروك ، قوالون بأمر الله قوامون على أمر الله ، قطعوا محبتهم بمحبة ربهم و وحشوا الدنيا لطاعة مليكهم و نظروا إلى الله تعالى وإلى محبته بقلوبهم و علموا أن ذلك هو المنظور إليه لعظيم شأنه ، فأنزل الدنيا كمنزل نزلته ثم ارتحلت عنه ، أو كمال وجدته في منامك فاستيقظت و ليس معك منه شيء ، إني إنما ضربت لك هذا مثلاً لأنها عند أهل اللب و العلم بالله كفى بالظلال ، يا جابر فاحفظ ما استرعاك الله من دينه و حكمته و لا تسألن عمالك عنده إلا ماله عند نفسك ^(١) فان تكن الدنيا على ما وصفت لك فتحول إلى دار المستعقب ^(٢) فلعمري لرب حريص على أمر قد شقي به حين أتاه و لرب كاره لأمر قد سعد به حين أتاه و ذلك قول الله تعالى : « ولیمحص الله الذین آمنوا ویمحق الکافرین » ^(٣).

و عنه عليه السلام قال : « مثل الحريص على الدنيا كمثل دودة القز كلما ازدادت على نفسها لفتاً كان أبعد لها من الخروج حتى تموت غمماً » ^(٤).

(١) الاسترعاء طلب الرعاية و لعل المراد بقوله : « لا تسألن عمالك عنده » انك لا تحتاج الى أحد تسأله عن نوابك عند الله اذ ليس ذلك الا بقدر ماله عند نفسك أعني بقدر رعايتك دينه و حكمه فاجمله المسؤول و تعرف ذلك منه أو المراد لا تسأل عن ذلك بل سل عن هذا فانك انما تفوز بذلك بقدر رعايتك هذا .

(٢) « على ما وصفت لك » في المصدر « على غير ما وصفت لك » والشرح تكلفوا في شرحه ولكن في تحف العقول كما في المتن أي بدون لفظة « غير » والمعنى معلوم بدون التكلف .

(٣) الكافي ج ٢ ص ١٣٣ .

(٤) المصدر ج ٢ ص ١٣٤ .

و عن عبد الله بن القاسم عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « إذا أراد الله بعبده خيراً زهده في الدنيا وفقهه في الدين وبصره عيوبها و من أوتيها فقد أوتي خيراً الدنيا والآخرة . و قال : لم يطلب أحد الحق بيباب أفضل من الزهد في الدنيا و هو ضد لما طلب أعداء الحق ، قلت : جعلت فداك بما ذا ؟ قال : من الرغبة فيها ، وقال : إيمان صبار كريم فإنما هي أيام قلائل ، ألا إنه حرام عليكم أن تجدوا طعم الإيمان حتى تزهدوا في الدنيا » (١).

قال : و سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : « إذا تخلّى المؤمن من الدنيا سما و وجد حلاوة حب الله و كان عند أهل الدنيا كأنه قد خولط و إنما خالط القوم حلاوة حب الله فلم يشتغلوا بغيره . قال : و سمعته يقول : إن القلب إذا صفا ضاقت به الأرض حتى يسمو » (٢).

و عنه عليه السلام قال : « جعل الخير كله في بيت وجعل مفتاحه الزهد في الدنيا ، ثم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : لا يجد الرجل حلاوة الإيمان في قلبه حتى لا يبالي من أكل الدنيا » (٣).

و عنه عليه السلام قال : « من زهد في الدنيا أثبت الله الحكمة في قلبه و أنطق بها لسانه و بصره عيوب الدنيا داءها و دواها ، و أخرجه من الدنيا سالماً إلى دار السلام » (٤).

و عنه عليه السلام قال : « مثل الدنيا كمثل ماء البحر كلما شرب منه العطشان ازداد عطشاً حتى يقتله » (٥).

و عن أبي إبراهيم عليه السلام قال : « قال أبو ذر - رحمه الله - : جزي الله الدنيا عني منعمة بعد رغيغين من الشعر أتعدى بأحدهما و أتعشى بالآخر ، وبعد شملتني الصوف أتزر بأحدهما و أتردى بالآخرى » (٦).

(١) و (٢) الكافي ج ٢ ص ١٣٠ و قوله : « ساء » من السواى العلو .

(٣) و (٤) المصدر ج ٢ ص ١٢٨ .

(٥) و (٦) المصدر ج ٢ ص ١٣٤ .

وعن الرضا عليه السلام قال : « قال عيسى ابن مريم عليه السلام للحواريين : يا بني إسرائيل لا تأسوا على ما فاتكم من الدنيا كما لا يأسى أهل الدنيا على ما فاتهم من دينهم إذا أصابوا دنياهم »^(١).

﴿فصل﴾

قال أبو حامد : في الآثار : قال لقمان : يا بني « إن الدنيا بحر عميق قد غرق فيها ناس كثير فليكن سفينتك فيها تقوى الله عز وجل ، وحشوها الايمان بالله عز وجل » وشراها التوكل على الله^(٢) ، لعلك تنجو وما أراك ناجياً .
وقال بعض الحكماء : إنك لن تصبح في شيء من الدنيا إلا وقد كان له أهل قبلك ويكون له أهل بعدك ، وليس لك من الدنيا إلا عشاء ليلة أو غداء يوم ، فلا تهلك نفسك في أكلة ، وصم الدنيا و أفطر على الآخرة فإن رأس مال الدنيا الهوى وربحها النار .

وقيل لبعض الزهاد : كيف ترى الدهر ؟ قال : يخلق الأبدان ، ويجدد الآمال ، ويقرب المنيّة ، و يبعد الأمنيّة ، قال : فما حال أهله ؟ قال : من ظفر به تعب ، و من فاته نصب ، وقد قيل :
و من يحمد الدنيا لعيش يسرّه ✧ فسوف لعمرى عن قريب يلومها
إذا أدبرت كانت على المرء حسرة ✧ و إن أقبلت كانت كثيراً همومها
وقال بعض الحكماء : كانت الدنيا ولم أكن فيها ، وتذهب الدنيا ولا أكون فيها ، فلا أسكن إليها ، فإن عيشها نكد ، وصفوها كدد ، وأهلها منها على وجل ، إمّا بنعمة زائلة ، أو بليّة نازلة ، أو منيّة قاضية .
وقال بعضهم : من عيب الدنيا أنها لا تعطى أحداً ما يستحق لكنّها إمّا تزيد وإمّا تنقص .

(١) الكافي ج ٢ ص ١٣٧ وقوله : « لا بأسى » الاسى : الحزن على فوت الفائت .

(٢) الى هنا أورده الكليني في الكافي ج ١ ص ١٦ عن موسى بن جعفر عليه السلام

قال : « ان لقمان الخ » .

وقال آخر : ما ترى النعم كأنها مغضوب عليها قد وضعت في غير أهلها .
وقال يحيى بن معاذ : الدنيا حانوت الشيطان فلا تسرق من حانوته شيئاً
يبيحي، في طلبك ويأخذك .

وقال الفضيل : لو كانت الدنيا من ذهب يفنى و الآخرة من خزف يبقى لكن
ينبغي لنا أن نختار خزفاً يبقى على ذهب يفنى ، فكيف وقد اخترنا خزفاً يفنى على
ذهب يبقى .

وقال أبو حازم : إياكم و الدنيا فإنه بلغني أنه يوقف العبد يوم القيامة
إذا كان معظماً للدنيا فيقال : هذا عظم ما حقره الله .
وقال ابن مسعود : ما أصبح أحد من الناس إلا وهو ضيف وماله عارية ، فالضيف
مرتحل والعارية مردودة ، وقد قيل :

وما المال والأهلون إلا ودیعة ☆ ولا بد يوماً أن تردّ الودایع
و زارت رابعة أصحابها فذكروا الدنيا فأقبلوا على ذمها فقالت لهم : اسكنوا
عن ذكرها فلولاً موقعها من قلوبكم ما أكثرتم من ذكرها ، ألامن أحب شيئاً أكثر
من ذكره . و قيل لإبراهيم بن أدهم : كيف أنت ؟ فقال :

نرقع دنيانا بتمزيق ديننا ☆ فلا ديننا يبقى ولا ما نرقع
فطوبى لعبد آثر الله ربه ☆ و جاد بدنياء لما يتوقع
وقيل :

أرى طالب الدنيا وإن طال عمره ☆ ونال من الدنيا سروراً وأنعمها
كبان بنى بنيانه فأتته ☆ فلما استوى ما قد بناه تهدماً
وقيل أيضاً :

هب الدنيا تساق إليك عفوا ☆ أليس مصير ذاك إلى انتقال
و ما دنياك إلا مثل فيء ☆ أظلك ثم آذن بالزوال
وقال لقمان لابنه : يا بني بع دنياك بآخرتك تربحهما جميعاً ولا تبع آخرتك
بدنياك فتخسرهما جميعاً .

و قال مطرف بن الشخير ^(١) : لا تنظر إلى خفض عيش الملوك و لين رياشهم
ولكن انظر إلى سرعة طعنهم ^(٢) و شر منقلبهم .
و قال ابن عباس : إن الله جعل الدنيا ثلاثة أجزاء : جزء للمؤمن ، و جزء
للمنافق ، و جزء للكافر ، فالمؤمن يتزود ، و المنافق يتزين ، و الكافر يتمتع .
و قال بعضهم : الدنيا جيفة فمن أراد منها شيئاً فليصبر على معاشره الكلاب
و مباحثتهم ، و قيل :

يا خاطب الدنيا إلى نفسها ☆ تنحّ عن خطبتها تسلم
إن التي تخطب غدارة ☆ قريبة العرس من المأتم
و قال أبو الدرداء : من هوان الدنيا على الله أنه لا يعصى الله إلا فيها ،
ولا ينال ما عنده إلا بتركها ، و قيل :

وما الناس إلا هالك و ابن هالك ☆ و ذو نسب في الهالكين غريق
إذا امتحن الدنيا لبيب تكشف ☆ له عن عدو في ثياب صديق
و قيل :

يارا قد الليل مسروراً بأوله ☆ إن الحوادث قديطر قرن أسحارا
أفنى القرون التي كانت منعمة ☆ كرم الجديدين إقبالا و إدبارا
يا من يعانق دنيا لبقاء لها ☆ يمسي و يصبح في دنياه سفارا
هلا تركت من الدنيا معانقة ☆ حتى تعانق في الفردوس أكلارا
إن كنت تبغي جنان الخلد تسكنها ☆ فينبغي لك أن لاتأمن النارا

و قال أبو أمامة الباهلي : لما بعث النبي ﷺ أتت إبليس جنوده فقالوا :
قد بعث نبي و أخرجت أمة ، قال : يحبون الدنيا ؟ قالوا : نعم ، قال : إن كانوا
يحبونها ما أبالي أن لا يعبدوا الأوثان ، و إنما أغدو عليهم و أروح بثلاث : أخذ
المال من غير حقّه ، و إنفاقه في غير حقّه ، و إمساكه عن حقّه ، و الشر كل من هذا نبع .

(١) الظاهر هو مطرف بن عبد الله بن الشخير - بكسر الشين و شد الغاء - .

(٢) الظعن - بالطاء المعجمة - : الارتحال .

وقيل : اتقوا السحارة فانها تسحر قلوب العلماء - يعني الدنيا - .
وقال وهب : في بعض الكتب : الدنيا غنيمة الأكياس و غفلة الجهال لم يعرفوها حتى خرجوا منها فسألوا الرجعة فلم يرجعوا .
وقال لقمان لابنه : يا بني إنك استدبرت الدنيا من يوم نزلتها و استقبلت الآخرة ، فأنت إلى دار تقرب منها أقرب من دار تباعد عنها .
وقال بعضهم : عجباً لمن يعرف أن الموت حق كيف يفرح ، و عجباً لمن يعلم أن النار حق كيف يضحك ، و عجباً لمن يرى تقلب الدنيا بأهلها كيف يطمئن إليها و عجباً لمن يعلم أن القدر حق كيف ينصب ؟
وقدم على معاوية رجل من نجران عمره مائتا سنة فسأله عن الدنيا كيف وجدها ؟ فقال : سنيت بلاه ، و سنيت رخاء ، يوم بيوم و ليلة بليلة ، يولد ولد ويهلك هالك فلولا المولود لباد الخلق ، ولولا الهالك ضاقت الدنيا بمن فيها ، فقال له معاوية : سل ماشئت قال : عمر مضى فترده أو أجل حضر فتدفعه ، قال : لأملك ذلك ، قال : لا حاجة لي إليك .
وقال بشر : من سأل الله الدنيا فانما سأل طول الوقوف بين يديه .
وقال أبو حازم : ما في الدنيا شيء يسرك إلا وقد ألزق الله به شيئاً يسوءك .
وقال آخر : لا تخرج نفس ابن آدم من الدنيا إلا بحسرات ثلاث : إنه لم يشبع مما جمع ، ولم يدرك ما أمل ، و لم يحسن الزاد لما يقدم عليه .
وقيل لبعض العباد : قد نلت الغنى ، فقال : إنما نال الغنى من عتق من رقب الدنيا .
وقال أبو حازم : اشتدت مؤونة الدنيا والآخرة ، فأما مؤونة الآخرة فانك لا تجد عليها أعواناً ، و أما مؤونة الدنيا فانك لا تضرب بيدك إلى شيء منها إلا وجدت فاجراً قد سبقك إليه .
وقيل لحكيم : الدنيا لمن هي ؟ قال : لمن تركها ، فقيل له : والآخرة لمن هي ؟ قال : لمن طلبها .

و قال حكيمٌ : الدنيا دار خراب وأخرب منها قلب من يعمرها ، والجنة دار عمران وأعمر منها قلب من يطلبها .

وقال إبراهيم بن أدهم لرجل : أدرهم في المنام أحب إليك أم دينار في اليقظة ؟ فقال دينار في اليقظة ، فقال كذبت لأن الذي تحبه في الدنيا كأنك تحبه في المنام والذي تحبه في الآخرة كأنك تحبه في اليقظة .

و قال يحيى بن معاذ : العقلاء ثلاثة : من ترك الدنيا قبل أن تتركه ، وبني قبره قبل أن يدخله ، وأرضى خالقه قبل أن يلقاه .

و قال أيضاً : الدنيا بلغ من شؤمها أن تمنيك لما يلهيك عن طاعة الله فكيف الوقوع فيها .

و قيل : من أقبل على الدنيا أحرقتة نيرانها يعني الحرص حتى يصير رماداً ومن أقبل على الآخرة صغته بنيرانها فصار سيكة ذهب ينتفع به ومن أقبل على الله عز وجل أحرقتة نيران التوحيد فصار جوهراً واحداً لقيمته .

انتهى الجزء الخامس ويليه الجزء السادس أولها

« بيان المواعظ في ذم الدنيا وصفاتها »



فهرست ما فی هذا المجلد

الموضوع	الصفحة
كتاب شرح عجائب القلب .	٣
بيان معني النفس والروح والعقل والقلب و المراد بهذه الأسمي .	٤
بيان جنود القلب .	٨
بيان أمثلة القلب مع جنوده الباطنة .	١١
بيان خاصية القلب للإنسان .	١٣
بيان مجامع أوصاف القلب وأمثاله .	١٨
بيان مثال القلب بالاضافة إلى العلوم خاصة .	٢٣
بيان حال القلب بالاضافة إلى العلوم .	٢٩
بيان الفرق بين الإلهام والتعلم .	٣٣
بيان الفرق بين المقامين بمثال محسوس .	٣٦
بيان شواهد الشرع على صحة طريق أهل المجاهدة .	٤٢
بيان تسلط الشيطان على القلب بالوسواس ومعني الوسوسة .	٤٧
سلطنة الشيطان سارية على العروق ومحيطه بالقلب .	٥١
تفصيل مداخل الشيطان إلى القلب .	٥٧
فصل - العلاج في دفع الشيطان .	٦٧
فصل - الداعي إلى المعاصي المختلفة شيطان واحد او شياطين مختلفة .	٧٠
فصل - كيف يتمثل الشيطان لبعض الناس دون بعض .	٧٢
ما يؤخذ العبد به من وساوس القلوب وما يعنى عنه وما لا يؤاخذ به .	٧٣

الصفحة	الموضوع
٧٨	هل يتصور أن ينقطع الوسواس بالكلية عند الذكر أم لا .
٨١	سرعة تقلب القلب و انقسام القلوب في التغير والثبات .
	كتاب رياضة النفس
٨٧	تهذيب الأخلاق ومعالجة أمراض القلب .
٨٨	بيان فضيلة حسن الخلق ومنفعة سوء الخلق .
٩٤	بيان حقيقة حسن الخلق وسوء الخلق .
٩٩	بيان قبول الأخلاق المتغير بطريق الرياضة .
١٠٣	بيان السبب الذي به ينال حسن الخلق على الجملة .
١٠٨	بيان تفصيل الطريق إلى تهذيب الأخلاق .
١١٠	بيان علامات مرض القلب وعلامات عوده إلى الصحة .
١١٢	بيان طريق الذي به يعرف الإنسان عيوب نفسه .
١١٤	بيان شواهد النقل من أرباب البصائر .
١٢٠	بيان علامات حسن الخلق .
١٢٤	بيان الطريق في رياضة الصبيان في أوّل النشوء .
١٢٨	بيان شروط الإرادة ومقدمات المجاهدة .
	كتاب كسر الشهوات
١٤٤	شهوة البطن والفرج .
١٤٦	بيان فضيلة الجوع ودمّ الشبع .
١٥٣	بيان فوائد الجوع وآفات الشبع .
١٦٢	بيان طريق الرياضة في كسر شهوة البطن .
١٧١	بيان اختلاف حكم الجوع وفضيلته باختلاف أحوال الناس .
١٧٤	آفة الرّياة المتطرق إلى من يترك أكل الشهوات أو يقلل الأكل .

الصفحة	الموضوع
١٧٦	القول في شهوة الفرج .
١٧٩	بيان ما على المرید في ترك التزويج وفعله .
١٨٥	بيان فضيلة من يخالف شهوة الفرج والعين .
	كتاب آفات اللسان
١٩٠	إنَّ اللسان من نعم الله العظيمة ولطائف صنعه الغريبة .
١٩٢	بيان عظم خطر اللسان وفضيلة الصمت .
١٩٨	ما سبب هذا الفضل الكثير للصمت .
١٩٩	آفة الكلام في ما لا يعينك .
٢٠٣	آفة فضول الكلام .
٢٠٦	آفة الخوض في الباطل .
٢٠٧	آفة المراء والمجادلة .
٢١١	آفة الخصومة .
٢١٣	آفة التقعر في الكلام بالتشدد وتكلف السجع والفصاحة .
٢١٥	آفة الفحش والسب وبذاءة اللسان .
٢١٩	آفة لعن الحيوان والجماد والانسان .
٢٢٤	آفة الغناء والشعر .
٢٣١	آفة المزاح .
٢٣٦	آفة السخرية والاستهزاء .
٢٣٧	آفة إفشاء السر .
٢٣٧	آفة الوعد الكاذب .
٢٣٩	آفة الكذب في القول و اليمين .
٢٤٣	بيان ما رخص فيه من الكذب .

الصفحة	الموضوع
٢٤٨	بيان الحذر من الكذب بالمعاريض .
٢٥٠	آفة الغيبة .
٢٥٥	بيان معنى الغيبة وحدّها .
٢٥٨	بيان أنّ الغيبة لا تقتصر على اللسان .
٢٦١	بيان الأسباب الباعثة على الغيبة .
٢٦٤	بيان العلاج الذي به يمنع اللسان عن الغيبة .
٢٦٨	بيان تحريم الغيبة بالقلب .
٢٧٠	بيان الاعذار المرخصة في الغيبة .
٢٧٣	بيان كفارة الغيبة .
٢٧٥	آفة النميمة .
٢٧٧	بيان حدّ النميمة وما يجب في ردّها .
٢٨٠	آفة كلام ذي اللسانين .
٢٨٢	آفة المدح .
٢٨٤	بيان ما على الممدوح .
٢٨٥	آفة الغفلة عن دقائق الخطأ في فحوى الكلام .
٢٨٧	آفة سؤال العوام عن صفات الله وعن كلامه .
كتاب آفات الغضب و الحقد و الحسد	
٢٨٩	الغضب شعلة من نار اقتبست من نار الله الموقدة .
٢٩٠	بيان ذمّ الغضب .
٢٩٥	بيان حقيقة الغضب .
٢٩٩	بيان أنّ الغضب هل تمكن إزالته بالرياضة أم لا .
٣٠٤	بيان الأسباب المهيّجة للغضب .

الموضوع	الصفحة
بيان علاج الغضب بعد هيجانه بالعلم والعمل .	٣٠٥
فضيلة كظم الغيظ .	٣٠٨
فضيلة الحلم .	٣١٠
بيان القدر الذي يجوز الانتصار والتشفي به من الكلام .	٣١٥
القول في معني الحقد ونتايجه وفضيلة العفو و الرّفق .	٣١٧
فضيلة العفو .	٣١٨
فضيلة الرّفق .	٣٢٢
ذمّ الحسد وحقيقته و أسبابه و معالجته وغاية الواجب في إزالته .	٣٢٥
بيان حقيقة الحسد وحكمه وأقسامه ومراتبه .	٣٣٠
بيان أسباب الحسد والمنافسة .	٣٣٥
بيان السبب في كثرة الحسد بين الأمثال والأقران .	٣٣٨
بيان الدّواء الذي به يتقي مرض الحسد عن القلب .	٣٤٢
بيان القدر الواجب في نفي الحسد عن القلب .	٣٤٨
كتاب ذم الدنيا	
في ذمّ الدنيا وغوائلها وآفاتها .	٣٥١
بيان ذمّ الدنيا من كلام أبي حامد وطريق العامة .	٣٥٢
بيان ذمّ الدنيا من طريق الخاصة .	٣٦٢
فصل - نقل الآثار في ذمّ الدنيا .	٣٦٨





